

6873
—
SIA

۶۴۹ ع

کتابخانه تصنیف سید کاظمی حیات آباد دکن
۲۲۱۴۲ الف ۱۴

نمبر دوا ۲۲۱۴۲
تایخ دوا ۱۵ / ۱ / ۱۳۳۲

6873
9/9

الف ۱۴
ع ۲۲۹

كذا رواه الامام الواحدى فى الوسيط وقال الكلبى عن ابى صالح عن ابن عباس
 نزلت سورة الانعام كلها بمكة الا قوله تعالى وما قدره الله حق قدره الى آخر
 ثلاث آيات نزلت فى رد مقالة اليهود وقوله تعالى قل تعالوا اتل ما حرم ربكم
 عليكم الى قوله لعلمكم تعقلون فهذه الست آيات مدييات (قوله اخبر بانه تعالى
 حقيق بالحمد) اى يختص جميع اقسامه وافراد به تعالى وذلك انه تعالى جعل
 الحمد المحلى بلام الجنس مبتدأ واخبر عنه باختصاصه لله تعالى واختصاصه
 الجنس به يستلزم اختصاص جميع افراد به تعالى اذ اوثبت شئ من افراد الحمد
 لغيره تعالى لم ان يثبت له حقيقة الحمد فى ضمن ذلك الفرد فان قيل أليس شكر المنعم
 واجبا مثل شكر الاستاذ على تلميذه وشكر السلطان على عده له وشكر المحسن على
 احسانه قال عليه الصلاة والسلام من لم يشكر الناس لم يشكر الله فالجواب ان الحمد والتعظيم
 المتعلق بالنعمة نظرا الى وصول النعمة من قبله هو فى الحقيقة راجع اليه تعالى لانه
 تعالى اوام يغلق نفس تلك النعمة ولم يحدث داعية الاحسان فى قلب المحسن
 لما قدر ذلك العبد على الاحسان والانعام وذلك لان صدور الاحسان من
 العبد يتوقف على داعية الاحسان فى قلب العبد وحصول تلك الداعية فى القلب
 ليس من العبد والا لاقتصر فى حصولها الى داعية اخرى ولزم التسلسل بل حصولها
 ليس الا من الله تعالى فظهر انه لا محسن فى الحقيقة الا الله ولا مستحق للحمد
 فى الحقيقة الا هو (قوله ونبه على انه المستحق له) حيث اخبر بان استحقاق
 حقيقة الحمد مختص بالله تعالى لا يعادله فيه احد سواه كيف وانه تعالى هو المفرد
 فى تربية عباده بخلاف هذه النعم اسبابا لتكونهم وتعيشهم ولا يعادله احد فى تربيتهم
 بخلاف شئ منها وبه تم الاحتجاج على من يزعم المعادلة بينه وبين الاوثان ولا مدخل
 فى هذا الاحتجاج لاسناد الحمد الى الخادم بأن يقول احد الله مثلا في هذا الوجه
 فضل الحمد لله على ان يقول احد الله مع ان اسناد الحمد الى الخادم يشعربه
 قضى حق حبه تعالى ولا تفي بذلك طاقة احد لما روى من انه تعالى اوحى الى
 داود عليه الصلاة والسلام بأمره بالشكر فقال كيف اشكرك وشكرى لك لا يحصل
 الا بان توقفنى اشكرك وذلك التوفيق نعمة زائدة وانها توجب الشكر ايضا وذلك
 يحجر الى ما لانهاية له ولا طاقة لى بفعل ما لانهاية له فاوحى الله تعالى الى داود
 لما عرفت عجزك عن شكرى فقد شكرتنى فكان الحمد بان يقال الحمد لله لدلالته
 على انه تعالى هو المستحق للحمد وان عجز الخادمون عن قضاء حق حبه انهم
 واكمل من ان يقال احد الله مثلا قال الامام قوله تعالى الحمد لله فيه قولان
 الاول ان المراد به احد الله قالوا وانما جاء على صيغة الخبر لغوآء احداها ان قوله
 يفيد تعليم اللفظ والمعنى واو قال احد الله لم يحصل مجموع هاتين القائمتين

اخبر بانه تعالى حقيق
 بالحمد ونبه على انه المستحق
 له على هذه النعم الجسم
 جدا وام يحمد ليكون
 حجة على الذين هم ربهم
 يعبدون وجمع السموات
 دون الارض وهى مثلهن
 لان طبقاتها مختلفة بالذات
 متفاوتة الآثار والحركات
 وقد مها اشرف فيها
 وعلو مكانها

الافعال والافعال الكمالية ثم ان المصنف جعل الباء في قوله تعالى برهم
على تقدير كون ثم الذين كفروا معطوفا على الحمد لله متعلقة بكفروا وقال في تصوير
المعنى ثم الذين كفروا به يعدلون اى يميلون عنه الى غيره وجعل يعدلون من العدول
وعلى تقدير كونه معطوفا على خلق جعلها متعلقة بعدادون وقال في تصوير
المعنى ان الكفار يعدلون برهم الاثران وجعل يعدلون من العدل بمعنى التسوية
فيلزم ان يقال قدم المعمول على العامل الاهتمام وتحقيق الاستبعاد وقيل عليه انه
تخصيص من غير تخصص انما في التقديرين على كل واحد من الوجهين ووضع
المظهر اعني برهم موضع المضمر لبيان موقع الاستبعاد وعلى تقدير ان تكون
الباء متعلقة بكفروا يكون موقع الاستبعاد والانسكار نفس الفعل وهو العدول
(قوله فانه المادة الاولى) اى بالنسبة الى كل واحد من آحاد نوع الانسان كما هو
المتبادر من قوله خلقكم فان الانسان مخلوق من التراب ومن دم الطمث وهما متولدان
من دم العروق وذلك الدم يتولد من الاغذية والاعذية اما حيوانية او نباتية
فان كانت حيوانية كان الحال في تولد ذلك الحيوان كالحال في كيفية تولد الانسان
وان كانت نباتية فهي انما يتولد من الطين فثبت ان الطين هو المادة الاولى
للانسان وايضا لما انتهت سلسلة الالباء اليه كان مادة اولى لهم من هذا الوجه
ايضا غاية ما في الباب انه لا يكون مبدأ قريبا ومن الابتدائية في قوله تعالى من طين
لاستلزم ذلك وان اريد بمبدئية الطين كونه مبدأ قريبا للخلق بقدر المضاف
في قوله خلقكم روى انه تعالى بعث جبريل الى الارض لياثيه بطائفة منها فقاتل
الارض انى اعوذ بالله منك ان تنقص منى فرجع جبريل وام يأخذ شيئا قال يارب
انها طأت بك فبعث ميكائيل فاستعاذت كما مرة الاولى فرجع فبعث اسرافيل
فاستعاذت فرجع فبعث ملك الموت فعاذت منه بالله فقال وتانا اعوذ بالله ان اخالنه
فاخذ من وجه الارض فخاط الجراء والسوداء والبيضاء فلذلك اختلفت
ألوان بني آدم ثم عجلها بالساء المذب والمز والمزج فلذلك اختلفت اخلاقهم
فقال الله للموت رحم جبريل وميكائيل واسرافيل الارض ولم ترحما لاجرم
اجعل ارواح من اخلق من هذا الطين بيدك (قوله تعالى ثم قضى اجلا)
اى قدر مدة فان لفظ القضاء قد يراد به الحكم والامر ومنه يقال للحاكم قاض قال
تعالى وقضى ربك ان لا تعبدوا الاياه وقد يراد به الاختيار والاعلام قال تعالى
وقضينا الى بنى اسرائيل في الكتاب وقد يراد به اتمام الشيء فعلا كقوله تعالى
فقضاهن سبع سموات وقد يطلق القضاء على الارادة الازلية والعناية الالهية
المقتضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص والقدر هو تعالى تلك الارادة
بالاشياء في اوقاتها المراد بالقضاء في قوله عليه الصلاة والسلام لا يرد القضاء

فن حقه ان يحمد عليها
ولا يكفر او على قوله خلق
على معنى انه خلق ما لا يقدر
عليه احد سواه ثم هم
يعدلون به ما لا يقدر على
شيء منه ومعنى ثم استبعاد
عدولهم بعد هذا البيان
والباء على الاول متعلقة
بكفروا وصلة يعدلون
مخدوفة اى يعدلون عنه
ليقع الانكار على نفس
الفعل وعلى الثانى متعلقة
بعدادون والمعنى ان الكفار
يعدلون برهم الاثران
اى يسوونها به (هو الذى
خلقكم من طين) اى
ابتدأ خلقكم منه فانه المادة
الاولى وان آدم الذى هو
اصل البشر خلق منه
او خلق اباكم فخذف
المضاف

وتقدم وجودها (وجعل
الظلمات والنور) انشاها
والفرق بين خلق وجعل
الذي له مفعول واحدان
الخلق فيه معنى التقدير
والجعل فيه معنى التضمين
ولذلك عبر عن احداث
النور والظلمات بالجعل
تنبيه على انها لا يقومان
بأنفسهما كما زعمت الشنوية
وجمع الظلمات لكثرة
اسبابها والاجرام الحاملة
لها اولان المراد بالظلمة
الضلال وبالنور الهدى
والهدى واخذوا الضلال
متعدد وتقدمها لتقدم
الاعدام على الملكات
ومن زعم ان الظلمة عرض
يضاد النور اخج بهذه
الآية ولم يعلم ان عدم
الملكية كما لعمى ليس
صرف العدم حتى لا يتعلق
به الجمل (ثم الذين كفروا
بربهم يعدلون) عطف
على قوله الجمر لله على
معنى ان الله حقيق بالحمد
على ما خلقه نعمة على
العباد ثم الذين كفروا به
يعدلون فيكفرون نعمته
ويكون برأهم تنبيهها
على انه خلق هذه الاشياء
اسبابا لتكونهم وتعيشهم

وثانيتها انه يفيد انه تعالى مستحق للحمد سواء حمد او لم يحمده واثالثها
ان المقصود منه ذكر الحجة فذكره بصيغة الخبر اولى والقول الثاني وهو قول
الاكثرين ان المراد منه تعليم العباد استدلالا بانه تعالى قال في اثناء سورة الفاتحة
ايك نعبد وايك نستعين وهذا الكلام لا يابق ذكره الا بالعباد (قوله وتقدم
وجودها) كما يدل عليه قوله تعالى والارض بعد ذلك دحاها وهو قول قتادة
واختاره المصنف ايضا في تفسير قوله تعالى هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا
ثم استوى الى السماء حيث قال وثم له لتفاوت ما بين الخلقين وفضل خلق السماء
على خلق الارض لا للترخي في الوقت فانه يخالف ظاهر قوله والارض بعد ذلك
دحاها فانه يدل على تأخر دحو الارض المتقدم على خلق ما فيها عن خلق السماء
وتسويتها (قوله والجمل فيه معنى التضمين) اي جعل شئ في ضمن شئ بأن
يحصل منه او بصيرابه او ينقل منه اليه وبالجملة فيه اعتبار شيئين وارتباط بينهما
وفي الخلق معنى الاتحاد بقدر وتسوية كذا في الحواشي السعدية ولما لم يكن في الخلق
اعتبار شيئين وارتباط بينهما عبر عن احداث الاشياء القائمة بأنفسها على سبيل
الابداع بالخلق اذ ليس في احداثها ملاحظة ارتباطها بشئ آخر اصلا بخلاف
الامور القائمة بغيرها فان احداثها انما يكون بتحصيلها في موضوعاتها ربي
عن الضحك انه قال هذه الآية نزات تكذبا للمجوس في قولهم الله خالق
النور والشيطان خالق الظلمات والمعنى ان الله واحد لا شريك له وهو الذي خلق
السموات والارض وهو الذي خلق الظلمات والنور وفي التفسير انها رد على
الشنوية في اضافتهم خلق النور الى يزدان وخلق الظلمات الى اهرمن وبنوا على
ذلك خلق كل خير وشر (قوله لكثرة اسبابها) وسببها تداخل الجرم الكثيف
بين النور والمحل المظلم وذلك التداخل يكثر بكثرة الاجرام المتخللة بخلاف النور فان
سببه ليس الا النار والكواكب هذا على تقدير ان يراد بالنور الكيفية المخصوصة
التي تدركها الباصرة اولا وبواسطتها تدرك سائر المبصرات كجواظلمة عدم
النور في الجسم الذي من شأنه قبول النور كما اختاره المصنف او الكيفية الوجودية
المضادة للنور على ما قيل استدلالا بقوله تعالى وجعل الظلمات والنور زعم ان الاعدام
غير مخلوقة وفرق المصنف بين الاعدام الصرفة واعدام الملكية واما على
تقدير ان يراد بالنور الحق والهدى وبالظلمات الضلالات وانواع الباطل فلا امر
واضح فان الحق واحد ووجه الضلال عن الحق مستكثرة متعددة (قوله
على معنى ان الله حقيق بالحمد على ما خلقه نعمة) الحمد وان لم يكن بمقابلته النعمة
خاصة بل قد يكون على الفصائل الكمالية للمحمود الا ان الحمود في الآية
لما وصف بكونه خالقا لما ذكر من النعم به على ان الحمد فيها على النعمة دون مجرد

عنده وتقرر الجواب ان تقديم الظرف في مثله انما يجب اذا لم يوجد مسوغ آخر
 الابتداء بالنكرة وههنا قد وجد مسوغ آخر وهو التوصيف فجاز الامر ان
 وبعد ما ذكر ما يجوز تقديم البدأ اشار الى ان ههنا نكتة مرسحة لتقديمه فقال
 والاستشاف به لتعظيمه يعني انه المقصد التفرقة بين الاجلين وقصد تعظيم الثاني
 استئناف به الكلام اي ابتدأ به اهتماما بشأنه فان تقديم الشيء والاهتمام به
 من دلائل تعظيمه وكذا تنكيره ووصفه بأنه مسمى والخبار عنه بأنه عند الله كل
 ذلك من دلائل التعظيم (قوله ولانه المقصود بيبانه) نكتة ثانية لترجيح التقديم
 فان الاصل في المسند اليه ان يتقدم ذكره اذا اتى ما يقتضى العدول عن هذا
 الاصل كما في الجملة الفعلية فان كون المسند هو العامل في المسند اليه اقتضى العدول
 عن تقديم المسند اليه لان مرتبة العامل قبل مرتبة المفعول (قوله الضمير لله والله
 خير) يرد عليه ان يقال كون الضمير لله يستلزم ان يكون السلام في قوة ان يقال
 الله الله فيلزم ان يكون تركيب الكلام من اسمين متحدبن لفظا ومعنى ولا يتصور
 بينهما نسبة اسنادية فكيف يتركب الكلام منهما كما يرد على كون قوله في السموات
 وفي الارض متعلقا باسم الله ان اسم الله علم فلا يتعلق به حرف الجر لان حرف الجر
 موضوع لافضاء معنى الفعل الى الاسم فلا بد ان يكون مدخوله اسما ومتعلقه
 اما فعل او شبه فعل وما كان اسم الله علما لم يكن فيه معنى الفعل فكيف يتعلق به
 حرف الجر وكذا اله في قوله تعالى وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله فانه
 وان كان بمعنى المعبود كالكتاب بمعنى المكتوب الا انه اسم فلا يتعلق به حرف
 الجر والمصنف اشار الى دفعهما بقوله والمعنى هو المستحق للعبادة فيهما ووجه
 الدفع ان اسم الله وان كان علما الا انه يتضمن معنى وصفا فيعلق به الحرف وهو
 المعبودية كما يتضمن حاتم معنى الجواد ويتضمن اسد معنى الجري ونعامة معنى الجبان
 فيعلق بها حرف الجر بهذا الاعتبار فيقال هو حاتم في طي وقيل في حق الحجاج
 اسد على وفي الحروب نعامة ففناء تنفر من صغير الصافر

وباعتبار هذا المعنى الوصفي الضمني صح كل واحد من الحمل وتعلق حرف الجر به
 (قوله او بقوله يعلم سرهم) عطف على قوله بسم الله اي ويجوز ان يتم الكلام
 عند قوله وهو الله ويتعلق الظرف بقوله يعلم والمعنى انه تعالى يعلم في السموات
 اسرار الملائكة وفي الارض يعلم اسرار الانس والجن ولا يجوز كونه متعلقا بفعل يعلم
 وهو سرهم وجههم اي يعلم سرهم وجههم فيهما لان معمول المصدر لا يتقدم عليه
 وهو قول المصنف وليس متعلق المصدر لان صلته لا يتقدم عليه (قوله ويكنى
 لصحة الظرفية كون المعلوم فيهما) جواب عما يقال كيف يصح ان يقال معنى
 الآية انه تعالى يعلم فيهما اسرار خلقه وانه يستلزم كونه تعالى مستفرا فيهما وهو

ولانه المقصود بيبانه
 (ثم اتممتون) استبعاد
 لامترائهم بعد ما ثبت انه
 خالفهم وخالق اصولهم
 ومحيمهم الى آجالهم فان
 من قدر على خلق المواد
 وجمعها وابداع الحياة
 فيها وبقائها ما يشاء كان
 اقدر على جمع تلك المواد
 واحياؤها ثانيا فلا يفتقر
 الاولى دليل التوحيد والثاني
 دليل البعث وامتراء الشدة
 واصله المرى وهو استخراج
 اللبن من الضرع (وهو
 الله) الضمير لله والله خير
 (في السموات وفي الارض)
 متعلق باسم الله والمعنى
 هو المستحق للعبادة فيهما
 لاخير كقوله تعالى وهو
 الذي في السماء اله
 وفي الارض اله او بقوله
 (يعلم سرهم وجههم)
 والجملة خبر ثان او هي
 الخبر والله يدل ويكنى لصحة
 الظرفية كون المعلوم فيهما
 كقولك زميت الصيد
 في الحرم اذا كنت خارجا
 والصيد فيه

الا لدهاء ما يخاف العبد منه من نزول المكروه وبالرد تهوينه اى تسهيله عليه بحيث يتحمل ما ينزل عليه من المكروه طبعاً ويصير راضياً بقضاء الله تعالى والمناسب لهذا المقام ان يكون القضاء بمعنى الحكم والتقدير الازلى فتكون كلمة ثم فيه للترتيب في الذكر ضرورة ان القضاء بالمعنى المذكور ليس مناسخاً عن الخلق (قوله اجل الموت) اى آخر مدة الحياة واجل القيامة والبعث آخر مدة الموت كما ان اجل النوم آخر مدة اعمال الحواس وتأثيرها فان الاجل عبارة عن الوقت المضروب لانقضاء المدة واجل الانسان هو الوقت المضروب لانقضاء عمره واجل الدين محله لانقضاء التأخير فيه فقوله تعالى ثم قضى اجلاً معناه انه تعالى خصص موت ككل احد بوقت معين وذلك التخصيص عبارة عن تعلق مشيئته تعالى بانقضاء ذلك الموت في ذلك الوقت (قوله تعالى واجل مسمى) مبتدأ وعنده خبره و جاز الا بتداء بالانكسار لتخصيصها بالصفة كقوله واعبد مؤمن خير صريح هذه الآية يدل على حصول اجلين لكل انسان واختلف المفسرون في تفسيرهما قال بعضهم الاجل الاول من وقت الولادة الى الموت والاجل الثانى من وقت الموت الى البعث وهو البرزخ وروى ذلك عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال لكل احد اجلان اجل من ابتداء الخلق الى الموت واجل من الموت الى البعث فان كان براتقياً وصولاً لرحمة زيد له من اجل البعث فى اجل العبر وان كان عاجزاً غاطساً للرحم نقص من اجل العبر فى اجل البعث فعلى هذا يكون الاجل بمعنى جميع المدة وقيل الاجل الاول آجال الماضين من الخلق والثانى آجال الباقين منهم وآجال من لم يأت بعد وخص هذا الاجل الثانى بكونه مسمى عنده لانهم لما ماتوا صارت آجالهم معلومة بخلاف آجال من بقى وآجال من لم يأت بعد فان تلك الآجال لا يعلمها الا الله تعالى دون من مضى منهم وقيل هما واحد بمعنى جعل لاعماركم مدة تزهون اليها وقوله واجل مسمى عنده يعنى وهو اجل مسمى عنده لا يعلمه غيره وقال حكماؤه الاسلام ان لكل انسان اجلين احدهما الآجال الطبيعية والثانى الآجال الاختزامية اما الآجال الطبيعية فهى التى اوتىي الشخص على طبيعته ومن اجده المختص به ولم تعترضه العوارض الخارجية والآفات المهلكة لانتهت مدة بقائه الى ان يتحلل رطوبته وتنطفئ حرارته الغريزيتان واما الآجال الاختزامية فهى التى تحصل بسبب من الاسباب الخارجية كالغرق والحرق ولدغ الحشرات وغيرها من الامور المنفصلة ومعنى قوله مسمى عنده معلوم عنده ومذكور اسمه فى اللوح المحفوظ (قوله واجل نكرة خصت بالصفة) جواب عما يقال المبتدأ النكرة اذا كان خبره ظرفاً وجب تأخيرها نحو فى الدار رجل فلم يجرز تقديمه فى قوله تعالى واجل مسمى

(ثم قضى اجلاً) اجل الموت
(واجل مسمى عنده) اجل
القيامة وقيل الاول ما بين
الخلق والموت والثانى
ما بين الموت والبعث فان
الاجل كما يطلق لا آخر
المدة يطلق لجلتها وقيل
النوم والثانى الموت وقيل
الاول لمن مضى والثانى
الذى لم يأتى واجل
نكرة خصت بالصفة
بذلك استغنى عن تقديم
خبره والاستثناء بـ بعضهم
بذلك نكرو ووصف بانه
مسمى اى مثبت معين
يقبل التغير واخبر عنه
انه عند الله لا مدخل
فيه فيه يعلم ولا قدرة

تدخل على ما هو شرط في المعنى كما ان الاول تدخل على ما هو جزء في المعنى والمراد
بالحق ههنا القرآن وقيل محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم وصف الله تعالى كفار مكة
بلائمة اوصاف او انها كونهم معرضين عن التأمل والتفكر في الدلائل والآيات
وثانيها كونهم مكذابين بها وهذا الوصف اقبح مما قبله لان المعرض عن الشيء
قد لا يكذبه بل قد يفعل عنده وثالثها كونهم مستهزين بها وهو اقبح مما قبله
لان المكذب بالشيء قد لا يبالغ تكذيبه الى حد الاستهزاء فاذا بلغ الى هذا الحد فقد
بلغ الغاية القصوى في الانكار ثم انه تعالى لما ذكر قبائحهم من الاعراض والتكذيب
والاستهزاء اتبعه بما يجري مجرى الموعظة فوعظهم بالقرون الماضية والقرون
الجماعة المقترنة من الناس لكونهم اهل عصر فيه نبى اوفائق في العلم وقيل القرن
عدة من الزمان قيل هي ثمانون سنة وقيل سبعون سنة وقيل ستون سنة وقيل
اربعون سنة وقيل ثلاثون سنة وقيل مائة قيل انه عليه الصلاة والسلام قال
لبعض الصحابة تعيش قرنا فعاش مائة سنة فيكون معنى الآية على هذه الاقوال
من اهل قرن لان نفس الزمان لا يتعلق به الاهلاك وهو مختار المصنف وكما
في الآية يجوز ان تكون استقها مئة او خبرية وعلى كلا التقديرين فهي معلقة
لارؤية عن العمل لان الخبرية تجري مجرى الاستقها مئة في ذلك ولذلك اعطيت
احكامها من وجوب التصدير وغيره والرؤية ههنا علمية ويضعف كونها بصرية
وعلى كلا التقديرين فهي معلقة عن العمل لان البصرية تجري مجراها فان كانت
علمية تكون كم وما في خبرها سادة مسد المفعولين وان كانت بصرية فسد واحد
وقوله مكنائهم في الارض في موضع الجر على انه صفة لقرن وعاد ضمير الجمع اليه
باعتبار معناه وما في قوله مالم يمكن لكم يحتمل ان تكون موصولة بمعنى الذي وهي
حينئذ تكون صفة لموصوف والتقدير التمكين الذي لم يمكن لكم والعائد محذوف
اي لم يمكنكم لكم ورد بان ما بمعنى الذي لا تكون صفة للمعرفة ويحتمل ان تكون نكرة صفة
لمصدر محذوف تقديره تمكين مالم يمكنكم لكم ورد بان النكرة التي تقع صفة لا يجوز
محذوف موصوفها فلا يقال بقت ما وضربت ما وانت تريد بقت قياما ما وضربا ما
وان كان نكرة موصوفة بالجملة المنفية بعدها والعائد محذوف اي مكنائهم
تمكين مالم يمكنكم وان تكون مفعولا به لمكنائهم على المعنى لان معنى مكنائهم
اعطينائهم اي واعطينائهم مالم نهضكم (قوله فان مبدأ المطر منها) صلة
الجواز ان يراد بالسحاب الفلك المحيط بهم كانه اقل ظله عليهم مع وصفها
بالمدار فان قوله مدارا حال منها على اي معنى كانت فان كون السماء بمعنى
المطر والسحاب مدارا اي كثير الدر والصب ظاهر وانما الاشتباه في كونه
السماء بمعنى المظلة مدارا فالزال ذلك الاشتباه بان المطر ينزل من الفلك الى السحاب
ومن السحاب الى الارض لكن في الاشتباه في ان الارسال كيف يتعلق بالمظلة

فان مبدأ المطر منها
(مداراً) اي مداراً
(وجعلنا الانهار تجري
من تحتهم) فعاشوا
في الخصب والرياق بين
الانهار والثمار

وظرف مستغرق خبره في انه تعالى لكمال علمه بما فيه ما كان فيه ما و يعلم سرهم وجههم كما بيان ونقر يله وليس متعلق المستغرق لان صلاته لا تقدم عليه (ويعلم ما تكسبون) من خبرا وشر فيثيب عليه ويعاقب واعله اريد بالسر والجمهور ما يخفى وما يظهر من احوال الانفس وبالمكتسب اعمال الجوارح (وما تأتبه من آية من آيات ربهم) من الاولى من يدلة الاستغراق

والثانية للبعوض اى وما يظهر لهم دليل قط من الادلة او مجزاة من المجزئات او آية من آيات القرآن (الا كانوا عنها معرضين) تاركين للنظر فيه غير ملتفتين اليه (فقد كذبوا بالحق لما جاءهم) يعنى بالقرآن وهو كالألزام لما قبله كانه قيل انهم لما كانوا معرضين عن الآيات كلها كذبوا به لما جاءهم او كالدليل عليه على معنى انهم لما عرضوا عن القرآن وكذبوا به وهو اعظم الآيات فكيف لا يعرضون عن غيره ولذلك رتب عليه بالفاء (فسوف يأتيهم انباء ما كانوا يستهزئون) اى سيظهر لهم ما كانوا يستهزئون عند نزول العذاب بهم في الدنيا والآخرة او عند ظهور الاسلام وارتفاع امره (ألم يروا كم اهلكنا من قبلهم من قرن اى من اهل زمان والقرن مدة اغلب اعمار الناس وهى سبعون سنة وقيل ثمانون وقبل القرن اهل عصر فيدنى اوطافق

تعالى مبزء عن ان يحيط به الزمان والمكان (قوله او ظرف مستغرق) عطف على قوله متعلق باسم الله اى ويجوز ان يكون اسم الله خبرا او الاله ووفى السموات خبرا ثانيا له كانه قيل انه الله وانه فى السموات وفى الارض لاعلى معنى انه تعالى فيهما حقيقة بل على معنى انه تعالى لما كان عالما بما فيهما كان كانه فيهما فانه تعالى لما كان عالما بما فيهما شبهت حالة علمه بما فيهما بخالفة كونه فيهما لان العالم اذا كان فى مكان كان عالما به وبما فيه فغير عن حالة علمه بما فيهما بخالفة كونه فيهما على طريق الاستعارة التمثيلية قيل المراد بالسر افعال القلوب وبالجمهور افعال الجوارح فالافعال لا تخرج عن السر والجمهور فيكون قوله تعالى ويعلم ما تكسبون تكرار او من عطف الشئ على نفسه فيجب ان يحمل قوله تعالى ما تكسبون على ما يستحقه الانسان على فعله من ثواب وعقاب والحاصل انه محمول على المكتسب كما يقال هذا المال كسب فلان اى مكتسبه لان محله على اصل معناه يستلزم المحذور المذكور فان الكسب فى الاصل هو الفعل المفضى الى اجتناب نفع او دفع ضرر ولهذا السبب لا يوصف فعله تعالى بانه كسب لكونه تعالى منزها عن جلب نفع او دفع ضرر والمصنف حل الكسب على معنى الفعل ودفع زوم التكرار بقوله واعله الخ ويمكن دفع ذلك بأن الافعال اى جهات مختلفة فهى من جهة سر وجهر ومن جهة اخرى خير وشر فهو تعالى بينهما اولا من جهة كونها سرا وجهرا ثم انه بينهما من جهة كونها خيرا وشررا تنبيهها على انه انما يثيب ويعاقب على حسب الاستحقاق ومقتضى الحكمة واعلم انه تعالى لما ابتداء هذه السورة الكريمة بما يدل على وحدانيته ثم بين انه قضى اجل الموت واجل البعث والقيامة وذلك بما يقرر هذين المطلوبين ثم ذكر ما يتعلق بتقرير النبوة فقال وما تأتبه من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها معرضين ثم تأمل الدلائل تنبيه على وجوب التامل والتفكر فيها وبطلان الاكتفاء بالتقليد واتباع الهوى (قوله ولذلك رتب عليه بالفاء) اى وليكونه كالألزام لما قبله مرتبا عليه ترتيب اللازم على ملزومه اول كونه كالدليل ترتيب عليه بالفاء السببية فانها كما تدخل على ما هو جزاء لازم لما قبله سواء تقدمت كلمة الشرط نحو ان لقبته فاكرمه او لم تقدم نحو زيد فاضل فاكرمه تدخل ايضا على ما هو سبب لما قبله فتكون بمعنى اللام السببية كما فى قوله تعالى فاخرج منها فالك ربهم وفى نحو قولك اكرم زيدا فانه فاضل فهذه الفاء

فى العلم قلت العباد وكثرت واشتقاقه من قرنت (مكانهم فى الارض) جعلناهم فيها مكانا وقررناهم فيها واعطيتهم (تدخل) من القوى والآلات ما يمكنوا بها من انواع التصرف فيها (ما لم يمكنكم) ما لم يجعل لكم فى السعة وطول الاقام باهل مكة او ما لم يعطكم من القوة والسعة فى المال والاستظهار بالاعداد والاسباب (وارسلنا السماء عليهم) اى المطر او السحاب او المظائق

كدخولها على المضارع ولود خلت على الماضي ليكانت للتوبيخ على ترك الفعل
فهى هنا بمعنى الامر حكي الله تعالى عنهم انهم طالبوا ملكا يرؤونه ليشهد له
بالرسالة حتى روى ان بعض المشركين قالوا يا محمد ان تؤمن لك حتى تأتينا بكتاب
من عند الله ومعه اربعة من الملائكة يشهدون عليه انه من عند الله وانك رسوله
فانزل الله عز وجل قوله ولونزلنا عليك كتابا في قرطاس الآية فأجاب الله عن
تعتهم باقتراح انزال الكتاب في قرطاس يشاهدونه بأنالو فعلنا ما ذكره لما اهتموا
به بل نسبوه الى السحر واجاب عن اقتراح نزول ملك يشهد بانه رسول الله
بجوابين الاول انه لو انزلنا ملكا كما التمسوه لقضى الامر أى اتم امرهم وفرغ منه
بانزال عذاب يستأصلهم لان انزال الملك على البشر آية باهرة فبتقدير انزال
الملك على هؤلاء الكفار لا يؤمنون كما قال تعالى ولو انزلنا اليهم الملائكة الى قوله
ما كانوا يؤمنوا الا ان يشاء الله واذا لم يؤمنوا وجب اهلاكهم بعذاب الاستئصال
فان سنة الله تعالى جرت على ان القوم اذا لم يؤمنوا عند نزول الآية الباهرة
يهلكون على وجه الاستئصال وههنا لم ينزل الله عليهم ملكا فلا يستحقوا هذا
العذاب ومعنى ثم في قوله تعالى ثم لا ينظرون بعد ما بين الامرين من قضاء الامر
وعدم الانظار وجعل عدم الانظار اشد من قضاء الامر لان مفاجأة الشدة اشد
من نفس الشدة (قوله ان جعل الهاء) أى في قوله جعلناه للمطلوب وهو
ان يكون الشاهد على نبوته عليه الصلاة والسلام ملكا تكون هذه الآية جوابا
ثانيا عن قولهم لولا انزل عليه ملك يعلمنا انه نبي واما ان جعل للرسول عليه
الصلاة والسلام كما يدل عليه قوله تعالى لو شاء ربنا لانزل ملائكة وتجب عليهم
من ارسال البشر نبيا كما حكي الله تعالى عنهم ذلك بقوله وعجبوا ان جاءهم منذر
منهم واخبر عنهم بانهم قالوا ابعث الله بشرا رسولا فيحينئذ تكون هذه الآية
جوابا عن اقتراح آخر لهم وهو ان يبعث الملك لانذار البشر زعماء منهم ان الملك
اكثر علما واشد مهابة وقدره على تحصيل ما هو الحكمة من ارسال الرسول
وان الحكيم اذا اراد تحصيل مهم فانما يستعين في تحصيله بمن هو اقدر على
تحصيله والفرق بين اللبس واللبس بفتح اللام وضعها ان اللبس بالضم مصدر
قولك لبست الثوب ألبس من باب علم واللبس بفتح اللام مصدر قولك لبست عليه
الامر ألبس من باب ضرب يضرب أى خلطته وجعلته مشتبهها عليه والمعنى
انما لو مثلناه رجلا لكانا جعلنا الامر مشتبهها عليهم حيث يظنون حينئذ ان ذلك
الملك بشر ويقولون ابعث الله بشرا رسولا ولو شاء ربنا لانزل ملائكة فقرأ
حرة وعاصم وابويكر بكسر الدال في قوله واقعد استهزى على ما هو الاصل
في القصة السابقين والناقون بالضم على الاتباع ومثله في اضطر وقوله يرسل

ان جعل الهاء للمطلوب
وان جعل للرسول فهو
جواب اقتراح ثان فانهم
تارة يقولون لولا انزل عليه
ملك وتارة يقولون لو شاء
ربنا لانزل ملائكة والمعنى
ولو جاءنا قريتنا لك ملكا
يعاينونه او الرسول ملكا
مثلناه رجلا كما مثل جبريل
في صورة دحية الكلبي
فان التسوية البشرية
لانقرى على رؤيا الملك
في صورته وانما رأهم
كذلك الافراد من الانبياء
بقوتهم القدسية واللبسنا
جواب مخدوف أى ولو
جعلناه رجلا للبسنا أى
نخاطبنا عليهم ما يخلطون
على انفسهم فيقولون
ما هذا الا بشر حاكم
وقرى لبسنا بلام واللبسنا
باتشديد للبلغة (واقعد
استهزى يرسل من قبلك)
تساوية رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم على
ما يرى من قومه (فخفى
بالذين مخفوا منهم
ما كانوا به يستهزئون)
فاخط بهم الذى كانوا
يستهزئون به

(فأهلكناهم بذنوبهم) أي لم يقن ذلك عنهم شيئا (وأنشأنا) ﴿١٠﴾ وأحدثنا (من بعدهم قرنا آخرين) أبدلناهم

ولعل المراد من ارسالها ارسال مطرها على حذف المضاف أو على أن يجعل ارسال الماء منها متابعا في أوقات الحاجات بمنزلة ارسال نفسها والمدار مفعول وهو من انبئة مبالغة الفاعل كما مر أنه مذكور ومثبات وأصله من ذرا لبن ذرورا وهو كثة ووروده على الحساب يقال سحاب مدرار إذا تسابع منه المطر في أوقات الاحتياج إليه والمغزار مبالغة الغزير بمعنى الكثير يقال غزر الشيء بالضم يغزر فهو غزير مثل كثر لفظا ومعنى وغزرت الناقة أيضا كثر لبنها غزارة فهي غزيرة ومغزار ويسمى فيه المذكر والمؤنث وقوله وارسا السماء معطوف على قوله مكنائهم في الأرض على أنه صفة ثانية لقرن وقوله وجعلنا الأنهار تجري صفة ثالثة لقرن معطوفة على الصفات السابقة والريف أرض فيها زرع وخصب يقال رافت الماشية أي رعت الريف (قوله فأهلكناهم بذنوبهم) حيث باعوا الدين بالدنيا وامتنعوا عن الإيمان فعوقبوا بطريق الاستئصال مع أنهم وجدوا منافع الدنيا أكثر مما وجد أهل مكة فلما أصروا على الكفر لم ينفذهم ما هم فيه من العز وكثرة العدد والبسطة في المال والجسم فلم يعتبرين بحالهم وما جرى عليهم بشؤم معصيتهم (قوله يعمر بهم بلاده) إشارة إلى الفائدة ذكر إنشاء قرن آخرين بعدهم مع أن الكلام مسوق للزجر عن الكفر (قوله وتخصيص اللبس) يعني أن المراد ولو أنزلنا عليك القرآن دفعة واحدة مكتوبا في صحيفة وطأينوه بأبصارهم وعلوه علم مشاهدة لتسبوه إلى السحر من حيث أن شأنهم الأعراس عن الحجة والبرهان والأذهام في اتباع الشهوات والطغيان حتى أوأنهم الدليل مدركا بالحس والعيان لما اتفقوا إليه بل نبذوه ورآه الخيطان إلا أنه خص اللبس بالذكر من بين طرق الإحساس والمشاهدة لأنهم لم يتأثروا بالادراك السمعي ولا الادراك الذوقي والادراك الشمي لا يليق بالقام فبقى الادراك البصري والادراك اللمسي واللمسي لا يقبل التزاوير أقوى من البصري لأنهم إذا رأوا المكتوب بأبصارهم لا يحتمل أن يقولوا سكرت أبصارنا أي مسدت من قولهم سكرت النهار سكره سكر إذا سددته ولأن اللبس يتقدمه الأبصار ويستلزمه من غير عكس فيكون ذكره في قوة ذكرهما معا فيكون أول بالتخصيص بالذكور لعدم دوله إلى الظاهر في قوله تعالى لقال الذين كفروا بعد قوله فليسوه بأيديهم للتسجيل عليهم بالكفر والعناد وقوله تعالى وقاوا أولا أنزل عليه ملك الظاهر أنه جملة مستأنفة سقت لبيان شبهة أخرى من شبه منكري النبوات والأخبار عنهم بقرطعتهم وقسا بهم في كفرهم وقيل يجوز أن تكون جملة معطوفة على جواب أو أي لو أنزلنا عليك كتابا لقالوا كذا وكذا ولقالوا أولا أنزل عليه ملك ولا يخلو عن بعد لأن قولهم أولا أنزل ليس مرتبا على قوله ولو أنزلنا ولو أنها تخصيض

والعنى أنه تعالى كما قدر على أن يهلك من قبلهم كما هو مودون بشئ مكانهم آخرين يعمر بهم بلاده يندر أن يفعل ذلك بهم ولو أنزلنا عليك كتابا في قرطاس مكتوبا فوراق (فليسوا بأيديهم) فسوه وتخصيص اللبس لأن التزوير لا يقع فيه فلا يمكنهم أن يقولوا إنما سكرت أبصارنا ولأنه يتقدمه الأبصار حيث لا مانع وتقيده بالأيدى ارفع التجوز فإنه قد يتجاوز به للتخصيص كقوله وأنزلنا السماء (قال الذين كفروا أن هذا الأسحر مبين) تمتا وعنادا (وقاوا أولا أنزل عليه ملك) هلا أنزل معه ملك يعلمنا أنه نبي كقوله أولا أنزل إليه ملك فيكون معه نذيرا (ولو أنزلنا ملكا لقضى الأمر) جواب لقولهم وبيان لما هو المانع مما اقترحوه والخلل فيه والمعنى أن الملك لو أنزل بحيث طأينوه كما اقترحوه لخلل أهل الكهف فان سنة الله جرت بذلك فمن قبلهم (ثم لا يظنرون) بعد نزوله طرفه عين (واوجعلناهم

(كيد خولها)

ملكاً جعلناه رجلاً ولابننا عليهم ما يابسون) جواب ثان

فلذلك قدم وأولى الهمة والمراد بالاولى المبدء لانه رداً لدعاء الى الشرك (فاطر السموات والارض) مبدءهما وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما عرفت معنى الفاطر حتى * ١٥ * اتاني اعرابيان يختصمان في بشر فقال احدهما انا فطرتهما الى

ابتدأتها وجره على الصفة
الله فانه بمعنى الماضي ولذلك
قرئ فطر وقرئ بارفع
والنصب على المدح (وهو
يطعم ولا يطعم) يرزق
ولا يرزق وتخصيص الطعام
لشدة الحاجة اليه وقرئ
ولا يطعم بفتح الياء وبمعنى
الاول على ان الضمير لله
والمعنى كعب اشرك بمن هو
فاطر السموات والارض
ما هو نازل عن رتبة الحيوانية
وبناءهما للفاعل على ان
الثاني من اطعم بمعنى استطعم
او على معنى انه يطعم نارة
ولا يطعم اخرى كقوله يقبض
ويبسط (قل اني امرت ان
اكون اول من اسلم) لان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم
سابق الله في الدين (ولا
تكون من المشركين)
وقيل لي ولا تكون ويجوز
عطفه على قل (قل اني
اخاف ان عصيت ربي
عذاب يوم عظيم) بالغة
اخرى في قطع اطعامهم
وتعريض لهم بالعذاب
مستوجبون للعذاب
والشرط معترض بين
العل والمفعول به وجوابه

في مساكن الذين ظلموا وان كان سكن من السكون لا بد من ارتكاب حذف
المعطوف اعتمادا على دلالة المقام عليه والتقدير وله ما سكن وتحرك في الليل والنهار
وحذف المعطوف اعتمادا على شهادة المقام كقوله تعالى
سرايل تقيمكم الحر والمعنى تقيمكم الحر والبرد قيل وجه انتظام الآية بما قبلها
انه تعالى ذكر في الآية الاولى السموات والارض اذ لا مكان سواهما وفي هذه الآية
ذكر الليل والنهار اذ لا زمان سواهما فالزمان والمكان ظرفان لجميع المحدثات فأخبر
تعالى انه مالك للمكان والمكانيات ومالك للزمان والزمانيات (قوله فلذلك قدم
واولى الهمة) مع ان حق المفعول ان يتاخر عن عامله وحق الهمة ان تلي الفعل
وظاهر عبارته يوهم انه لا يحصل الانكار لاتخاذ غير الله تعالى وليسا على تقدير
ان يؤخر المفعول مع انه لا فرق بين ان يقال أعير الله اتخذ وليا وان يقال ألتخذ غير الله
وليا في الدلالة على ان المنكر انما هو اتخاذ غير الله وليا لانفس اتخاذ اولى معنى
كلامه انه لما كان المقصود انكار اتخذه غير الله وليا كان مناط الانكار هو غير الله
فكان الاهتمام بذكره اتم فكان اولى بالتقديم فلذلك قدم المفعول واولى
الهمة (قوله مبدءهما) اي خالقهما ابتداء لا على مثال سبق (قوله
فانه بمعنى الماضي) فلا يعمل حتى يكون مضافا الى معوله فتكون اضافته لفظية
غير مفيدة للتعريف فيلزم وصف المعرفة بالنكرة بل اضافته محضة اي معنوية
مفيدة للتعريف فجواز كونه صفة لاسم الله المجرور بغير ولا يضر الفصل بين
الصفة والموصوف بقوله اتخذ وليا لان هذه الجملة اللفظية ليست باجتماعية عن
الموصوف اذ هي عاملة في عامل الموصوف وقيل انه يدل من اسم الله ورجح هذا
القول بان الفصل بين البديل والمبدل منه اسهل لان البديل على نية تكرير العامل
فكان له لافضل والقراءة المشهورة هي يطعم على بناء الفاعل ولا يطعم على بناء
المفعول وقرئ ولا يطعم بفتح الياء والمعنى ولا ياكل وضمير هو على
القراءة تين لله تعالى وقرئ بعكس الاول اي على بناء الاول للمفعول والشأن
للفاعل على معنى وذلك الاول الذي هو غير الله يطعمه غيره وهو لا يطعم احدا
لعجزه فيكون نازلا عن مرتبة الحيوانية وقرئ ببناءهما للفاعل اما على معنى وهو
يطعم ولا يستطعم واما على معنى وهو يطعم نارة ولا يطعم اخرى على حسب
المصالح كقولك هو يعطى ويمنع ويقبض ويبسط (قوله وقيل لي لا تكونين)
يعنى ان قوله ولا تكونين ليس معطوفا على ان اكون والاوجب ان يقال ولا اكون
بل هو معطوف على امرت بتقدير وقيل لي لا تكونين وتلخيص المعنى امرت

بذوق دل عيسى الخلة (من يصرف عنه يومئذ) اي يصرف العذاب عنه وقرأ حرة والنكسات في
مستوب واوبى بكر عن عاصم يصرف على ان الضمير لله تعالى وقد قرئ باظهار

مستأنفة لا تتعلق بما قبلها من حيث الاعراب وان قلعت من حيث المعنى بخلاف ما اذا كانت بدلا من مفعول كتب فانها حينئذ تكون في محل النصب وان كانت جملة الجواب لا محل لها من الاعراب ابدا والظاهر ان قوله تعالى كتب ربكم على نفسه الرجة الى قوله وله ماسكن في الليل والنهار من تمة ما امر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقوله لكفار مكة امر الله تعالى اياه اولاً بأن يسألهم لمن مافي السموات والارض ثم امره بان يحجب بقوله لله الجاء لهم الى الاقرار بانه لله لازام الحجية عليهم في تحقيق المطالب الثلاثة وبان يتبع ذلك الجواب ببيان عموم رحمة الله تعالى للجميع خلقه في الدارين اما في حق من تاب وآمن بالرسول وقبل شرا ثمهم فبان يدخله دار كرامته بالاعزاز والتكريم واما في حق من عاند واصر على الكفر والتكذيب فبان يدفع عنه عذاب الاستئصال ولا يماحله بالعقوبة في الدنيا وبان يخاطب كفار مكة بقوله ليجمعنكم الى يوم القيامة لارب فيه الذين خسروا انفسهم فهم لا يؤمنون لا المعنى ان رحمة الله في حق من خسر نفسه انما هي امهاله الى يوم القياسمة لا امهاله بل يحسره ويحاسبه على كل ما فعله من الكفر والتكذيب فهذه الجملة كلها داخلية في خير قل في قوله تعالى قل لله ويدل على ما ذكرنا كون قوله تعالى وله ماسكن في الليل والنهار معطوفا على قوله لله ولا يتاني ما ذكرنا جعل قوله تعالى ليجمعنكم مستأنفا لا محل له من الاعراب لان المراد بكونه مستأنفا عدم دخوله في خير كتب ولا يتاني ذلك دخوله في خير قل ولعل المصنف انما امرض بكونه بدلا من الرجة لان الخطاب لكفار مكة والبعث انما يكون رحمة في حقهم بشرط الايمان وهو غير مذكور في الآية وتقديره لا يتجاوز عن تكلف فلذلك رجح كونه مستأنفا والله اعلم (قوله والفاء للدلالة على ان عدم ايمانهم مسبب عن خسراهم) وهذه الدلالة ظاهرة على تقدير ان يكون الذين خسروا انفسهم مبتدأ وقوله فهم لا يؤمنون خبره لانه قد اشتهر ان المبتدأ اذا كان اسما موصولا صلته فعل يكون متضمنا لمعنى الشرط فيكون الصلة سببا لاتصاف المبتدأ بالخبر وكذا ان كان تقدير الكلام اعني الذين خسروا انفسهم او اتهم الذين خسروا وعطف فهم لا يؤمنون على الصلة اذا لامك ان تضنيع ما هو بمنزلة رأس المال من الفطرة الاصلية والعقل السليم سبب لعدم الايمان (قوله من السكني) وهو الاستقرار والتمكن يقال سكنت دارى واسكنتها غيرى سكني لامن السكون لامن الذي هو ضد الحركة وانما جملة من السكني لان ماسكن في الليل والنهار بهذا المعنى يعم جميع مافي الارض مما طلعت عليه الشمس وغربت بخلاف ماسكن بالمعنى الآخر فانه لا يتناول المتحرك والذي من السكني معناه وله ما حل في الليل والنهار وهو وان كان يتعدى بنفسه ويقال سكنت بلدة كذا فكذلك يتعدى بغيره ايضا كما في قوله تعالى وسكنتهم

والفاء للدلالة على ان عدم ايمانهم مسبب عن خسراهم فان ابطال العقل باتباع الحواس والوهم والانهمالك في التقليد واغفال النظر ادى بهم الى الاصرار على الكفر والامتناع عن الايمان (وله) عطف على الله (ماسكن في الليل والنهار) من السكني وتعديته بغيره كما في قوله وسكنتهم في مساكن الذي ظنوا انفسهم والمعنى ما اشتمل عليه او من السكون اي ماسكن فيها او تحرك فاكتفى باحد الضدين عن الآخر (وهو السمع) ليكمل مشيوع (العايم) بكل معلوم فلا يخفى عليه شيء ويجوز ان يكون وعبد المشركين على اقوالهم وافعالهم (قل اغبر الله اخذوليا) انكار لاتخاذ غير الله وائسالا في اتخاذ الولي

(وَأَوْحَىٰ آلَ هَارُونَ
الْقُرْآنَ لِأَنَّ ذِكْرَهُ
أَيُّ الْقُرْآنِ وَكَتَبْنِي بِذِكْرِ
الْإِنْدَارِغْنَ ذِكْرَ الْبَشَارَةِ
(وَمَنْ بَلَغَ) عَطْفٌ عَلَى
ضَمِيرِ الْمُخَاطَبِينَ أَيُّ لَا تُذَكِّرُكُمْ
بِهِ يَا أَهْلَ مَكَّةَ وَسَائِرَ مَنْ
بَلَغَهُ مِنَ الْأَسْوَدِ وَالْأَحْمَرِ
أَوْ مِنَ الثَّقَلَيْنِ أَوَّلًا تُذَكِّرُكُمْ
إِيَّاهُ الْمَوْجُودُونَ وَمَنْ
بَلَغَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُوَ
دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ أَحْكَامَ
الْقُرْآنِ تَعْمُ الْمَوْجُودِينَ
وَقَدْ نَزَلَهُ وَمَنْ بَعْدَهُمْ
وَأَنَّهُ لَا يَأْخُذُ بِهِمَا مَنْ
أَمَّ بَلْغَهُ (أَنَّهُمْ لَشَاهِدُونَ
أَنْ مَعَ اللَّهِ آلَهُ أُخْرَى)
تَقْرِيرُ لَهُمْ مَعَ أَنْكَارِ
وَأَسْتَعْمَادِ (قُلْ لَا تُشْرِكُونَ)
يُمَاشِرُونَ (قُلْ إِنَّمَا هُوَ
آلَهُ وَاحِدٌ) أَيُّ بِلِ الشَّهَدِ
أَنَّ لَالَهُ الْآهُ (وَأَنْتِي
بِرِيٍّ مِمَّا تُشْرِكُونَ) يَعْنِي
الْأَصْنَامَ (الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ
الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ) يَعْرِفُونَ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِحَلِيقَةِ الْمَلَكُوتِ
فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ

بِكُونِهَا جَوَابًا لِمَا هِيَ الْجَوَابُ لِأَنَّهَا هِيَ الْجَوَابُ حَقِيقَةً وَيَدُلُّ عَلَى مَا ذَكَرْنَا
أَنَّهُ عَلَى كَوْنِهِ جَوَابًا بِقَوْلِهِ لِأَنَّهُ تَمَالَى إِذَا كَانَ الشَّهِيدُ كَانَ أَكْبَرُ شَيْءٍ شَهَادَةٍ فَان
الْجَوَابُ الْإِثْبَاتِيُّ لِقَوْلِهِ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةٍ لَيْسَ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى وَقَدْ عُدَّ لَهُ عِنْدَهُ فِي
الْجَوَابِ إِلَى قَوْلِهِ اللَّهُ شَهِيدٌ بِنَبِيِّ وَيُنْكَمُ لِيَدُلَّ عَلَى أَنَّ أَكْبَرُ شَيْءٍ شَهَادَةُ شَهِيدٍ لَهُ
أَيُّ لِلرَّسُولِ فَإِنَّ اللَّهَ أَكْبَرُ شَهَادَةٍ وَاللَّهُ شَهِيدٌ لَهُ وَهُمَا يَتَجَمَّعَانِ أَنَّ الْأَكْبَرُ شَهَادَةُ شَهِيدٍ لَهُ
وَقَوْلُهُ وَأَوْحَى إِلَى هَذَا الْقُرْآنِ كَأَنَّهُ بَيَانٌ لِمَا يَتَّبِقُ شَهَادَتَهُ تَعَالَى عَلَى مَعْنَى أَنَّهُ تَعَالَى
شَهِيدٌ لِي بِإِحْصَاءِ هَذَا الْقُرْآنِ الْمَعْبُودِ فَصَدَقَنِي فِي دَعْوَى الرِّسَالَةِ بِإِزَالِهِ عَلَى وَاجِبَاتِهِ إِلَى
لَا تُذَكِّرُكُمْ بِهِ (قَوْلُهُ أَوَّلًا تُذَكِّرُكُمْ إِيَّاهُ الْمَوْجُودُونَ) عَطْفٌ عَلَى قَوْلِهِ أَيُّ لَا تُذَكِّرُكُمْ بِهِ يَا أَهْلَ
مَكَّةَ يَعْنِي أَنَّ قَوْلَهُ لَا تُذَكِّرُكُمْ خُطَابٌ لِأَهْلِ مَكَّةَ أَوَّلَ الْمَوْجُودِينَ وَقَدْ نَزَلَ الْقُرْآنُ وَعَلَى
الْأَوَّلِ يَكُونُ الْمُرَادُ بِمَنْ بَلَغَ مَا عُدَّ أَهْلَ مَكَّةَ مِنْ نَوْعِ الْأَنْبِيَاءِ أَوْ مِنَ الثَّقَلَيْنِ وَعَلَى
الثَّانِي يَكُونُ الْمُرَادُ بِهِ مَنْ بَأْتَى بَعْدَ الْمَعَاصِرِينَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ (قَوْلُهُ تَقْرِيرُ لَهُمْ)
أَيُّ الْجَاءِ إِلَى الْأَقْرَارِ بِأَسْرَافِهِمْ أَذْلا سَبِيلَ لَهُمْ إِلَى أَنْكَارِهِ لِأَشْهَادِهِمْ بِهِ وَالْإِسْتِفْهَامُ
فِيهِ لِلْإِنْكَارِ وَالتَّوْبِخِ وَالْمُجْهَرِ عَلَى تَحْقِيقِ الْهَمَزَيْنِ فِي أَنْكُمْ وَقُرِئَ بِتَسْهِيلِ الثَّانِيَةِ
وَيَدْخُلُ الْفَرْقُ الْفَصْلُ بَيْنَ الْهَمَزَةِ الْأُولَى وَالْهَمَزَةِ الْمُسَهَّلَةِ وَالظَّاهِرُ أَنَّ هَذِهِ الْجُمْلَةَ
الْإِسْتِفْهَامِيَّةَ فِي مَحَلِّ النَّصْبِ لِكُونِهَا فِي حَبْرِ الْقَوْلِ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى أَمْرٌ زَسُوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ أَنَّ يَقُولُ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةٍ وَأَنَّ يَقُولَ أَنْكُمْ لَشَاهِدُونَ وَآخِرُ صِفَةٍ لِآلِهِ
لَا مَا يَعْقِلُ يَعَامِلُ بِجَمْعِهِ مُعَامَلَةٌ الْوَاحِدَةِ الْمُؤَنَّثَةِ كَقَوْلِهِ مَا رَبَّ أُخْرَى وَالْأَسْمَاءُ
الْحُسْنَى وَالظَّاهِرُ أَنَّ كَلِمَةَ مَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّمَا هُوَ الْوَاحِدُ كَافَّةٌ لِأَنَّ عَنْ عَمَلِهَا وَهُوَ
مُبْتَدَأٌ وَالْوَاحِدُ خَبَرٌ وَوَاحِدُ صِفَةٍ وَأَنَّ اجْتِمَاعَ أَنْ تَكُونَ مُوصُولَةً بِمَعْنَى الَّذِي تَكُونُ
مُصَوَّبَةً الْحُلُّ عَلَى أَنَّهَا اسْمٌ أَنْ يَكُونَ قَوْلُهُ هُوَ الْوَاحِدُ صِلَةٌ وَعَائِدٌ وَقَوْلُهُ وَاحِدٌ خَبَرٌ
وَالْتَقْدِيرُ أَنَّ الَّذِي هُوَ الْوَاحِدُ أَنْكَرَ اللَّهُ تَعَالَى الْقَوْلَ بِالْأَشْرَافِ أَوَّلًا بِالْإِسْتِفْهَامِ
الْإِنْكَارِيِّ ثُمَّ أَكْدَ ذَلِكَ وَأَوْجَبَ الْقَوْلَ بِالتَّوْحِيدِ مِنْ ثَلَاثَةِ أَوْجُهٍ أَوَّلُهَا قَوْلُهُ تَعَالَى
قُلْ لَا شَهِيدَ وَثَانِيهَا قَوْلُهُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ الْوَاحِدُ بِأَدَاءِ الْخَصَرِ وَالتَّصْرِيحِ بِلَفْظِ الْوَاحِدِ
وَالثَّلَاثُ قَوْلُهُ وَأَنْتِي بِرِيٍّ مِمَّا تُشْرِكُونَ فَإِنَّهُ صَرِيحٌ فِي التَّبَرُّيِّ مِنْ آثَاتِ الشُّرَكَاءِ
فَلِذَلِكَ قَالَ الْعَلَمَاءُ بِسُجُوبِ مَنْ أَسْلَمَ ابْتِدَاءً أَنْ يَأْتِيَ بِالشَّهَادَتَيْنِ وَيَتَبَرَّأَ مِنْ كُلِّ دِينٍ
سِوَى دِينِ الْإِسْلَامِ وَنَصَّ الْأَمَامُ الشَّافِعِيُّ عَلَى اسْتِحْبَابِ ضَمِّ التَّبَرُّيِّ إِلَى الشَّهَادَتَيْنِ
لِقَوْلِهِ تَعَالَى وَأَنْتِي بِرِيٍّ مِمَّا تُشْرِكُونَ عَقِبَ التَّصْرِيحِ بِالتَّوْحِيدِ (قَوْلُهُ تَعَالَى
الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ) لِأَنَّ أَنْكَارَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى دَلَالَةُ التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ
عَلَى نُبُوَّةِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ حِينَ سَأَلَهُمْ كَفَّارَ مَكَّةَ عَنْ ذَلِكَ وَبَيَّنَّ اللَّهُ تَعَالَى
أَنَّهُ أَكْبَرُ شَهَادَةٍ وَأَنَّ شَهَادَتَهُ كَافِيَةٌ فِي صِحَّةِ نُبُوَّتِهِ بَيْنَ يَدَيْهِ الْآيَةِ أَنَّهُمْ كَذَّبُوا فِي قَوْلِهِمْ
لَا نَحْبُ فِي كِتَابِنَا مَا يَدُلُّ عَلَى نُبُوَّتِهِ وَلَيْسَ لَهُ عِنْدَنَا ذِكْرٌ وَلَا صِفَةٌ حَيْثُ قَالَ اللَّهُ

بالاسلام ونهيت عن الشرك وجاز عطفه على قل عطف النسي على الامر
 (قوله والمفعول به محذوف) يعنى اذا قرى بصرف على بناء الفاعل يحتمل
 ان يكون مفعوله محذوفا لدلالة ما ذكر قبله عليه والتقدير من يصرف الله عنه
 الهول ويؤمن حينئذ منصوب على الظرفية ويحتمل ان يكون مذكورا وهو يؤمن
 فلا بد حينئذ من حذف مضاف اى من يصرف الله عنه هول يؤمن او عذاب
 يؤمن فقد رجه وضمر بصرف على التقديرين الله تعالى ويدل عليه قراءة ابي
 بن كعب من يصرف الله باظهار الفاعل ولا يخفى عليك انه على تقدير ان يحذف
 المضاف من يؤمن يكون المفعول محذوفا فلا يكون قوله او يؤمن محذوف المضاف
 قسما لقوله والمفعول به محذوف فلا يكون وجه الفرق بين الاحتمالين محذوف
 المفعول وعدمه بل يكون يؤمن على احد الاحتمالين ظرفا وعلى الآخر
 مضافا اليه (قوله تعالى وان يمسسك الله بضر الاية) دليل آخر على انه
 لا يجوز للعاقلة ان يتخذ غير الله وايا والياء في قوله بضر للتعدي (قوله فكان
 قادرا على حفظه وادامته) كما انه قادر على ازالته والمقصود بيان وجه ارتباط
 الجراء بالشرط (قوله تصوير لقهره وعلوه) جواب عما يقال قوله تعالى
 فوق عباده يوهم كونه تعالى في جهة وهو تعالى منزعه عنها فاذا اراد منه وتقرير
 الجواب انه استعارة تمثيلية بان صور قهره وعلوه شأنه بالعلو الحسى فعبير عنه
 بالفوقية وقوله بالغلبة متعلق بالعلو لا بالتصوير او هما متعلقان بالقهر والعلو
 على طريق اللف والنسب والحاصل ان قوله تعالى وهو القاهر فوق عباده عبارة
 عن كمال القدرة كما ان قوله وهو الحكيم الخبير عبارة عن كمال العلم (قوله والشئ
 يقع على كل موجود) لانه في الاصل مصدر شاء اطاق بمعنى شاق تارة وحينئذ
 يتناول البارى تعالى كما في هذه الاية وبمعنى مشى اخرى اى ماشى وجوده
 وما شاء الله وجوده فهو موجود يعنى انه لما كان المقصود اثبات نبوة محمد
 صلى الله تعالى عليه وسلم بشهادة من يشهد بها امر رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم ان يسأل سؤال تيكبت اى شئ اكبر شهادة ثم امره ان يجيبهم بان
 يقول الله اكبر شهادة على طريق الجائهم الى الاقرار بذلك فكان المناسب
 ان يضاف اكبر الى ما يعم كل موجود ليتحقق اعترافهم بان شهادة الله تعالى
 لا يعاد لها شهادة ما قبلها اعترفوا بان الله تعالى اكبر شهادة قال هو شهيدى
 بالنبوة فلعظ الجلالة في قوله قل الله مبتدأ حذف خبره وقوله شهيد بئنى وبيكم
 خبر مبتدأ محذوف وقد صور المصنف تقديرهما فعلى هذا جواب اى شئ
 هو اعظ الجلالة مع خبره المحذوف واما على تقدير ان يكون الجلالة مبتدأ وشهد
 خبرها فجواب اى حبان هو هذه الجملة كما صرح به المصنف الا ان يكون مراده

والمفعول به محذوف
 او يؤمن محذوف المضاف
 (فقد رجه) نجاه وانهم
 عليه (وذلك الفوز المبين)
 اى الصرف او الرجة
 (وان يمسسك الله بضر)
 ببلية كرض وقهر (فلا
 كاشف له) فلا قادر على
 كشفه (الا هو وان يمسسك
 بخبر) بنعمة كصحة وغنى
 (فهو على كل شئ قدير)
 فكان قادرا على حفظه
 وادامته فلا يقدر غيره على
 دفعه كقوله فلا راد لفضله
 (وهو القاهر فوق عباده)
 تصوير لقهره وعلوه بالغلبة
 والقدرة (وهو الحكيم)
 فى امره وتدبيره (الخبير)
 بالعباد وخفايا احوالهم
 (قل اى شئ اكبر شهادة)
 نزلت حين قال قريش
 يا محمد لقد سألنا عنك اليهود
 والنصارى فزعموا ان ليس
 لك عندهم ذكر ولا صفة
 فأرنا من يشهد لك انك
 رسول الله والشئ يقع على
 كل موجود وقد سبق القول
 فيه في سورة البقرة (قل الله
 اى الله اكبر شهادة ثم ابتدأ
 (شهيد بئنى وبيكم) اى
 هو شهيدى وبيكم ان يكون
 الله شهيدا هو الجواب
 به تعالى اذا كان الشهيد
 كان اكبر شئ شهادة

التبرى والفرار منه (قوله قرأ ابن كثير لم تكن بالنساء من فوق وقتنتهم بالرفع على انها الاسم) اى اسم كان ولذلك انت الفعل لاسناده الى مؤنث والا ان قالوا خبر كان وقرأ نافع ومن تبعه بناء التانيث ايضا ونصب فتننتهم على انها خبر كان قدم على اسمها وهو قوله الا ان قالوا وانت الفعل مع تذكير الفاعل لان قوله الا ان قالوا وان كان في تأويل قولهم الا انه لما اخبر عنه بمؤنث وهى الفتنة اكتسب تأنيثا من خبره فعومل معاملة المؤنث (قوله و الباقون بالياء) اى المشاة من تحت لاسناد الفعل الى مذكر وهو قوله الا ان قالوا ونصب فتننتهم على انها خبر مقدم والتقدير لم يكن فتننتهم الا قولهم (قوله يكذبون ويحلفون عليه) اى على انهم ما كانوا مشركين ولما ورد ان يقال كيف يجوز لاهل القيامة ان يفعلوا القبيح مع انهم يعرفون الله يومئذ بالاضطرار لا بالانتظار والاستدلال والا صار موقف القيامة دار تكليف وذلك باطل وتلك المعرفة تجبهم الى الاقرار لعلمهم بان ارتكاب القبيح لا ينفعهم اصلا اجاب عنه بانهم انما يفعلونه من فرط الخيرة والدهشة اعلم ان العلماء اختلفوا في جواز الكذب على اهل القيامة فنع عنه ابو على الجبائي والقاضى وذهب الجمهور الى الجواز واستدلوا عليه بالآية فانهم حلفوا في القيامة على انهم ما كانوا مشركين وهو كذب واخرج المنكرون بان حقائق الاشياء تنكشف يوم القيامة فاذا اطلع اهل القيامة على الحقائق وعلى ان لا منفعة لهم في الكذب استحاله صدور الكذب عنهم واجابوا عن الآية بان المعنى ما كنا مشركين في اعتقادنا وظنوننا ذلك لان اقوام كانوا يعتقدون في انفسهم انهم موحدون متباعدون عن الشرك ويقولون انما نعبد الاصنام ليقربونا الى الله زانين ثم اعترضوا على انفسهم بانهم على هذا التقدير يكونون صادقين فيما اخبروا فلم قال الله تعالى انظر كيف كذبوا على انفسهم واجابوا بانه ليس يجب ان يكون المراد انهم كذبوا في قولهم والله ربنا ما كنا مشركين بل يجوز ان يكون المراد انظر كيف كذبوا على انفسهم في دار الدنيا في امور كانوا يخبرون عنها كقولهم انهم على صواب وان ما هم عليه ليس بشرك والكذب يصح عليهم في دار الدنيا وانما ينفي عنهم ذلك في دار الآخرة والمصنف اخبر مذهب الجمهور وأشار الى ان دليل المنكرين لا يستلزم دعواهم لجواز ان يطلع اهل القيامة على الحقائق وعلى انه لا منفعة لهم في الكذب وان يقولوا ذلك القول الكذب مع علمهم بانه لا ينفعهم بناء على انهم لما طرخوا احوال القيامة غلب عليهم الدهشة والخيرة فقالوا ذلك بناء على اختلاط عقولهم وجاز لاهل القيامة ان يتكلموا بما يخالف ما اعتقدوه كقولهم ربنا اخرجنا منها مع انهم ايمنون بالخلود (قوله وحله) اى حل قوله تعالى انظر كيف كذبوا على

قرأ ابن كثير وان عامر
وحفص لم تكن بالنساء
وفتننتهم بالرفع على انها
الاسم ونافع وابوعمر وابو
بكر بالنساء والنصب على
ان الاسم ان قالوا والتانيث
للخبر كقولهم من كانت
امك والباقون بالياء
والنصب (والله ربنا ما كنا
مشركين) يكذبون
ويحلفون عليه مع علمهم
بانه لا ينفعهم من فرط الخيرة
والدهشة كما يقولون ربنا
اخرجنا منها وقد ايقنوا
بالخلود وقيل معناه ما كنا
مشركين عند انفسنا وهو
لا يوافق قوله (انظر كيف
كذبوا على انفسهم) اى
بنفي الشرك عنها وحله
على كذبهم في الدنيا
فيه تعسف يحل بالنظم

(كأبرقون أبناءهم) بجلالهم (الذين خسروا أنفسهم) من أهل الكتاب (١٨) والمشركين (فهم لا يؤمنون) لتضييعهم

ما به يكتسب الايمان
(ومن اظلم ممن افترى على
الله كذبا) كقولهم الملائكة
بنات الله وهؤلاء شفعاؤنا
عند الله (او كذب بآياته)
كان كذبوا القراء أن
والمعجزات وسموها سحرا
وانما ذكرأروهم قد جحدوا
بين الامر بن تليها على
أن كلا منها وحده بالغ
قاية الافراط في الظلم
على النفس (انه) الضمير
للمن (لا يطلع الظالمون)
فضلا عن لا احد اظلم منه
(و يوم نحشرهم جميعا)
منصوب بضمير هو ولا
للامر (ثم نقول للذين
اشركوا ابن شركاؤكم)
اي آلهتكم التي جعلتموها
شركاء لله وقرأ يعقوب
يخسرو يقول بالياء (الذين
كتمت ترجمون) اي ترجمونهم
شركاء فحذف المفعولان
والراد من الاستفهام
التوابع وعله بحال بينهم
وبين آلهتهم حيث
ليقدوها في الساعة التي
صلقوا بها الرجاء فيها
ويحتمل أن يشاهد وهم
ولكن لما يقعوهم فكأنهم
غيب عنهم (ثم لم تكن
فانهم الا ان قالوا) اي
كفرهم والراد عاقبة وقيل
مذرتهم التي تنوهمون ان

يعرفونه بالشوة والرسالة لانهم يجدونه في كتبهم (قوله تعالى كأبرقون أبناءهم)
اي انهم ابناؤهم بسبب علمهم بحالهم المعينة لهم روى انه لما قدم رسول الله
صلى الله عليه وسلم المدينة قال عمر لعبد الله بن سلام رضي الله عنه ما انزل الله
تعالى هذه الآية على نبيه فيكيف هذه المعرفة فقال يا عمر لقد عرفته فيكم حين
رأيتكم كما اعرف ابني ولأننا اشد معرفة بمحمد صلى الله عليه وسلم مني باني لاني
لا ادري ما صنع النساء واشهد انه حق مرسل من الله تعالى (قوله تعالى الذين
خسروا أنفسهم) الظاهر انه مبتدأ وقوله فهم لا يؤمنون خبره دخلت الفاء
في الخبر لتضمن المبتدأ معنى الشرط فان تضييع المشركين واهل الكتاب ما به
يكتسب الايمان وهو النظرة الاصلية والعقل السليم سبب لعدم الايمان فيترتب
عليه عدم الايمان كما يترتب الجزاء على الشرط (قوله منصوب بضمير) يعني
ان يوم ظرف لفعل مضمر يفسره ما بعده اي ونحشرهم يوم نحشر المفسرين على
الله الكذب او يوم نحشر الناس كلهم فيدخل هؤلاء فيهم دخولا اوليا يكون
كتب وكتب وحذف عامل الظرف ليكون ابلغ في التخويف وقوله ثم نقول للذين من
اقامة الظاهر مقام المضمر ان جعلنا الضمير المنصوب في نحشرهم للمفسرين اذ
الاصل ثم نقول لهم وانما اظهر تصريحها بمنشأ التفرع والتبكيث واصافة الشركاء
اليهم للدلالة على ان توهم الشراكة مختص بهم (قوله وعله بحال بينهم)
يعني ان الاستفهام على طريق التوبيخ لا يقتضي غيبة الشركاء حين الاستفهام
بل يجوز ان يكون التوبيخ حال حضور الشركاء ومشاهدة المشركين ايها بان
يقال لهم ان ما رجوتهم من منفعة شركائكم وشفعاؤكم لكن يحتمل ان يكون
التوبيخ المذكور حال غيبة الشركاء بأن يحال بينهم وبين شركائهم حين ما علقوا
الرجاء بشفعائهم (قوله اي كفرهم) اي بحجة غير الله واتخاذ ولبس يقال
للمحب المتخير المدحوش مقتون ويقال لمن احب امرأه فتنسه المرأة اي حبرته
وادهشته روى عن الزجاج انه قال قوله تعالى ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا فيه معنى
لطيف وذلك ان الله تعالى بين ان المشركين مقتونون بشركهم منها لكون على
حبه فأعلم بهذه الآية انه لم يكن اقتنائهم بشركهم واقامتهم عليه الا ان تبرأوا
منه وتباعدوا عنه وحلفوا انهم ما كانوا مشركين ومثاله ان ترى انسانا يحب انسانا
مذموم الطريقة فاذا وقع في محبة بسببه تبرأ منه فقال له ما كان محبتك لفلان الا ان قررت
منه اي ما كان عاقبتها الا الفرار منه فالمراد بالفتنة افتنائهم بالادوات وكفرهم
بسببها ويؤيد هذا المعنى ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال لم تكن
فتنتهم معنا شركهم في الدنيا على حذف المضاف اي لم تكن عاقبة شركهم الا

خلاصا وبما من فئت الذهب اذا خلاصته وقيل جوابهم انما سموا فتنة لانه كذب ازلهم قصدوا به الخلاص (التبري)

مخنومة ان يحدث في نفوسهم هيئة تمر بهم على استحباب الكفر والمعاصي واستقبال الايمان والطاعات بسبب غيهم وانهم اكرم في التقليد واعراضهم عن النظر الصحيح فيجعل قلوبهم بحيث لا ينفذ فيها الحق واسما عنهم تعاف استماعه فيصبرون كأنهم صم مخنوموا القلوب وليس احداث تلك الهيئة في نفوسهم اجبارا لهم على الكفر والضللال بل هو عقوبة مترتبة على اختيارهم الكفر وانهم اكرم في التقليد واعراضهم عن اتباع الدليل والبرهان فتلك الهيئة من حيث ان الممكنات بأسرها مستندة اليه تعالى واقعة بقدرته اسندت اليه تعالى ومن حيث انها مبنية عن سوء اختيارهم وتدبيرهم بدليل قوله تعالى بل طبع الله عليها بكفرهم وقوله تعالى ذلك بانهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم استحقوا لان يذموا لها ويوبخوا عليها (قوله تعالى وان يروا كل آية) اي علامة تدل على وحدانية الله تعالى ونبوة رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يؤمنوا بسببها اولا يؤمنوا بكونها آية الهية ويسمونها سحرا وافتراء واساطير (قوله بلغ تكذيبهم الآيات الى انهم جاؤك بمجادلونك) اشارة الى ان حتى الابتداءية وان لم تكن عاملة الا انها تفيد معنى الغاية والمعنى حتى اذا جاؤك بمجادلين يقولون ان هذا الاساطير الاولى فوضع الذين كفروا موضع المضر يشعرون بأن مجيئهم على تلك الحالة كفر وعناد (قوله خرافات الاولين) اصل الخرافة بالضم ما يجتنى من الفواكه من الشجر ثم جعل اسما لما يتلوه من الاحاديث وقيل خرافة اسم رجل من خرافة استهوته الجن فرجع الى قومه وكان يحدتهم بالباطيل وكانت العرب اذا سمعت ما لا اصل له قالت حديث خرافة ثم كثر حتى قيل للباطيل خرافات وروى عن صاحب الكشاف انه قال المسموع من العرب الخرافات بالتشديد بدليل جمعه على خراف ينف (قوله وبجادلونك جواب) ظاهره يدل على ان حتى اذا كانت حرف جر تكون اذا شرطية كما اذا كانت ابتدائية وان كانت خبر بأن حتى اذا كانت جارة بمعنى الى تكون اذا اسما بمعنى الوقت لا ظرفية ولا شرطية لان حرفي الجر انما يدخل الاسم لا فضاء معنى ماقبله من الفعل او شبهه اليه فلا يكون له حينئذ جواب ويكون بمجادلونك حالا كما اذا كانت حتى ابتدائية ويكون قوله الذين كفروا تفصيلا لمجادلتهم والمعنى انه بلغ تكذيبهم الآيات الى انهم بمجادلونك بأن يقولوا ان هذا القرآن الاساطير الاولى نعم اذا كانت حتى ابتدائية يحتمل ان يكون بمجادلونك جوابا ويقول الذين تفصيلا له فقوله وبجادلونك جواب محل بحث الان يراد به جواب لمن يقول كيف يقولون عند مجيئك (قوله والاساطير الباطيل جمع اسطورة) نحو ارجوحة وازا جمع واحدة واحاديث (قوله واساطير جمع سطر) بفتح الطاء نحو سطر

(وان يروا كل آية لا يؤمنوا)
بها) لفرط عنادهم
واستحكام التقليد فيهم
(حتى اذا جاؤك بمجادلك)
اي بلغ تكذيبهم الآيات
الى انهم جاؤك بمجادلونك
وحتى هي التي تقع بعدها
الجل لا عمل لها والجملة
اذا وجوابه وهو (يقول
الذين كفروا ان هذا
الاساطير الاولى) فان
جل اصدق الحديث
خرافات الاولين غاية
التكذيب وبجادلونك حال
لمجيئهم ويجوز ان تكون
الجاراة واذا جاؤك في موضع
الجر وبجادلونك جواب
ويقول تفسيره والاساطير
الباطيل جمع اسطورة
او اسطورة واسطار جمع
سطر واصل السطر بمعنى
الخط (وهي نهون عند)
اي نهون الناس
عن القراءة والرسول

ونظير ذلك قوله يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم وقرأ حمزة والكسائي ربنا بالنصب على النداء والمدح (وضل عنهم ما كانوا يفترون) من الشركاء (وممنهم من يستمع اليك) حين تلو القرآن والمراد ابوسفبيان والوليد والنضر وعتبة وشيبة وابو جهل واضرابهم اجتمعوا فسمعوا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقرأ القرآن فقالوا لا نضر مائة قول فقال والتى جعلها بينه ما درى ما يقول الا انه يحرك لسانه ويقول اساطير الاولين مثل ما حدثكم وجعلنا على قلوبهم اكنة) أغطية جمع كنان وهو ما يستر الشيء (ان يفقهوه) كراهة ان يفقهوه (وفي آذانهم وقرا) يمنع من استماعه وقدم تحقيق ذلك في أول سورة البقرة

انفسهم على كذبهم في الدنيا تعسف بخل بنظم الآية وذلك لان ما قبلها من قوله ويوم نحشرهم الى قوله ما كنا مشركين وما بعدها وهو قوله وضل عنهم ما كانوا يفترون في احوال الآخرة فصرف الوسط الى احوال الدنيا يوجب تفكيك نظم الآية (قوله ونظير ذلك) اى نظير قولهم يوم القيامة ما كنا مشركين في الدلالة على وقوع الكذب من اهل القيامة قوله تعالى يوم يبعثهم الله جميعا الآية فانه تعالى قال في حق المنافقين لم تر الى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم ما هم منكم ولا منهم و يحلفون على الكذب وهو يعلمون يعنى تولوا اليهود وقالوا للمسلمين والله انا مسلمون وهو حلفهم على الكذب ثم قال بعده يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم وليس معناه الا انهم يحلفون لله تعالى في الآخرة على انهم مسلمون كما يحلفون لكم في الدنيا فشبهه كذبهم في الآخرة بكذبهم في الدنيا والجهود على جر زبنا على الوصفية والبديعية او عطف البيان (قوله تعالى وضل عنهم) يحتمل ان يكون معطوفا على كذبوا فيكون داخلا في خبرنا نظروا ان يكون استئناف اخبار فلا يكون داخلا في خبر النظر وما في قوله ما كانوا يفترون يجوز ان تكون مصدرية اى وضل عنهم افتراؤهم وان تكون موصولة اسمية اى وضل عنهم الذى كانوا يفترونه وضل بمعنى ذهب وبطل فانهم يفترون في حق الاصنام انها شفعاءهم عند الله تعالى فبطل ذلك بالكلية (قوله كراهة ان يفقهوه) اشارة الى ان أن يفقهوه في موضع النصب على انه مفعول له فلما حذفت الكراهة انتسب نصبها الى ان يفقهوه والوقر الصم والثلث في الاذن احتج اهل السنة بهذه الآية على انه تعالى قد يصرف العبد عن الايمان وينمعه عنه ضرورة ان القلب اذا جعل في الكتمان لا ينفذ فيه الايمان والاذن اذا كانت مأوفة بافة الصم تعدد ان يتوصل بها الى استماع الدليل والبيان وقال المعتزلة لا يمكن اجراء هذه الآية على ظاهرها والا كانت حجة للكفار على الرسول صل الله تعالى وسلم بأن يقولوا لما حكم الله تعالى بانه ممنانين الايمان لم ان نكون ما جزين عنه فكيف تدعونا اليه ونذمنا على تركه ومن العلوم انه لا وجه لتكليف العاجز ولا ذم على ترك ما عجز عنه لان ختم القلب وجعله في كتمان وغشاوة منعه عن ادراك الحق وقوله ترك لما هو الاصلح للعبد فلا يجوز اسناده اليه تعالى عندهم وأولوا نحو هذه الآية بوجوه منها ان القوم لما عرضوا عن الحق وتمكن ذلك في قلوبهم حتى صار ذلك الاعراض كالحالة الطبيعية بلهم شبه بالوصف الجميل فاعطى له حكم الحالة الجبلية وهو ان يستند اليه تعالى فاستند اليه وقيل تارة ختم الله وتارة طبع الله عليها بكفرهم وتارة رجعنا على قلوبهم اكنة فكان اسناده اليه تعالى عبارة عن فرط تمكنه في قلوبهم ونحن نقول القلوب لا تقبل حقيقة الختم والاكنة فالمراد بجعل القلوب في اكنة وجعلها

وقفوا فوق النار على الصراط وهو جسر فوق جهنم والثالث انهم عرفوا حقيقة تميزها من قولك وفقت فلانا على كلام فلان اى علمته معنى كلامه وعرفته اياه وفيه وجه رابع وهو ان يكون على بمعنى فى والمعنى انهم يكونون فى جوف النار وتكون النار محيطة بهم ويكون التعبير بكلمة على الاشعار بأن النار دركات وطبقات بعضها فوق بعض فيصح حينئذ معنى الاستعلاء مع كونها بمعنى فى (قوله او يطعلون عليها) من قولهم طلعت الجبل بالكسر اذا علوته (قوله استثناف كلام منهم) اعلم ان القراءة اتفقوا على رفع زرد لكونه داخلا فى التثنية لا محالة وقرأ نافع وابوعمر و ابن كثير والكسائي ولا نكذب ونكون برفع الفعلين وذكر المصنف لهذه القراءة ثلاثة اوجه الاول ان التثنية تم حينئذ قوله ياليتنا زرد واما قوله ولا نكذب الخ فانه خبر مبتدأ محذوف والجملة منسأة نفة لاتعلق لها بما قبلها وليست بدخلة فى خبر التثنية اصلا على انه تعالى حكى عنهم امرين الاول انهم تمنوا الرجوع الى الدنيا والثانى انهم اخبروا عن انفسهم بانهم لا يكذبون بآيات ربهم وانهم يكونون من المؤمنين فتكون هذه الجملة مع ما عطف عليها فى محل النصب على انها مقول القول والتقدير فقالوا ياليتنا زرد وقالوا نحن لا نكذب ونكون من المؤمنين على كل حال نرد الى الدنيا اولم نرد كقولهم دعنى ولا اعود اى وانما اعود على كل حال تركنى فيه اولم تتركنى والوجه الثانى ان يكون كل واحد من الفعلين معطوفا على زرد وداخلا فى التثنية على انه تعالى حكى عنهم انهم تمنوا ثلاثة اشياء الرد الى دار الدنيا وعدم تكذيبهم بآيات ربهم وكونهم من المؤمنين والوجه الثالث ان تكون الواو واو الحال على ان يكون المضارع خبر مبتدأ محذوف وتكون الجملة الاسمية فى محل النصب على الحالية من مرفوع زرد والتقدير ياليتنا زرد غير مكذبين وكأئين من المؤمنين فيكون تمنى الرد مقيدا بها تين الحالتين فيكون كل واحد داخلا فى التثنية وهو المناسب بالمقام لان الكفار لما عاينوا الشدة آتت المترتبة على تقصيراتهم الواقعة فى الدنيا تمنوا العود الى الدنيا لتدارك تلك التقصيرات وذلك التدارك لا يحصل بمجرد العود الى الدنيا ولا بمجرد الاصرين عدم التكذيب والايمان بالايمان بل انما يحصل بمجموع الامور الثلاثة فوجب ادخال كل واحد من الافعال الثلاثة فى التثنية الا ان المصنف قدم الوجه الاول لان الله تعالى كذبهم بقوله وانهم لكاذبون والتثنية لا يجوز تكذيبه اذ التثنية انشاء والانشاء لا يحتمل الصدق والكذب وهذا الاشكال لما ورد على الوجهين الاخيرين اشار المصنف الى جوابه بقوله وقوله وانهم لكاذبون راجع الى ما تضمنه التثنية من الوعد فان قولهم ياليتنا زرد يتضمن الوعد بالالوردنا الى الدنيا لا مآ واما كذبنا والتكذيب راجع الى هذا الخبر الضمى (قوله ونصبهما حرة

او يطعلون عليها
او يدخلونها فيعرقون
مقدار هذا بها رأيت
امر اشيعا وقرئ وقفوا
على البناء للفاعل من وقف
عليه وقوفا (فقالوا ياليتنا
زرد) تمنى الرجوع الى الدنيا
(ولا نكذب بآيات ربنا
ونكون من المؤمنين)
استثناف كلام منهم على
وجه الاثبات كقولهم
دعنى ولا اعود اى انا لا اعود
تركنى او اتركنى او عطف
على زرد او حال من الضمير
فيه فيكون فى حكم التثنية
وقوله وانهم لكاذبون
راجع الى ما تضمنه التثنية
من الوعد

واسباب واما سطر بسكونها فجميعه في القلة على اسطر وفي الكثرة على سطور
كفلس وافلس وفلوس وفي الصحاح الاساطير الابطال الواحدة سطورة بالضم
واسطارة بالكسر والسطر الصنف من الشيء يقال بنى سطرا وغرس سطرا والسطر
الخط والكتابة وهو في الاصل مصدر والسطر بالتخريك مثله والجمع اسطار مثل
سبب واسباب ثم يجمع على اساطير وفي الوسيط اساطير الاولين اي ماسطره
الاولون اي كتبوه من احاديثهم وقيل هو جمع لا واحد له مثل
عباديدوا بايل وشباطيط ومثله لا يسمى اسم جمع لان الخويين قد نصوا على
انه اذا كان اللفظ على صيغة تخاص بالجوع لم يسموه اسم جمع بل يقولون هو جمع
وان كان لم يستعمل واحده (قوله والايان به) بدل اشتمال من الرسول للاشارة
الى ان انتهى عن نفس الرسول لامعنى له اذ لا بد ان يكون النهي عن فعل يتعلق به
وذلك الفعل هو التصديق برسائله على الاول او التعرض له بالابذاء وقصد الاضرار
على الثاني وقوله ويتأون اي يتباعدون عنه من الناس وهو البعد فان ابا طالب
كان ينهى الناس عن التعرض لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويمنعهم عن ابذائه
ويتأى بنفسه عن الايمان حتى روى انه اجتمع اليه رؤس المشركين وقالوا خذ شايبا
من اصبعنا وجهها وادفع اليها محمدا فقال ابوطالب ما انصفتوني اأدفع اليكم ولدي
لتقتلوه واربي ولدكم وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم دعا الى الايمان فقال لولا
ان يميني قریش لأقررت به عينك ولكن اذب عنك ما حيت وقال فيه اياتنا
والله ان يصلوا اليك بجميعهم * حتى اوسد في التراب ذينا
فاصدع بأمرك ما عليك غضاضة * وابشر بذلك وقر منه عيوننا
ودعوتني وزعت لك ناصحي * ولقد صدقت وكنت ثم آمينا
وعرضت ديننا قد علمت بانه * من خير اديان البرية دينا
لولا الملامة او خذار مسببة * او جدتني سمحا بذلك مينا

ثم انه تعالى لما بين ان الذين ينهاون عنه ويتأون عنه يهلكون انفسهم بشرح كيفية
ذلك الاهلاك فقال ولوترى اذرقفوا على النار وحذف الجواب في مثل هذا الموضع
اباغ في التخويف لان فكر السامع يذهب حينئذ الى انواع المكروه ولا يدري اي
نوع منها يكون فيعظم خوفه بخلاف ما لو اظهر فانه حينئذ يتعين المكروه
ولا يخطر بباله سواء قرأ الجهور ووقفوا ثلاثيا مينا للمفعول وقرى مينا للفاعل
ووقف متعد ولا يتعدى وقرى العرب ينهاون بالمصدر يقال وقفته وقفافوقف
وقفوا كما يقال رجعت رجعا فرجع رجوعا روى على الزجاج ان وقفوا على النار يحتمل ثلاثة
اوجه الاول يجوز ان يكونوا قد وقفوا عندها وهم يماينونها فهم موقوفون على
ان يدخلوا النار والثاني يجوز ان يكونوا وقفوا عليها وهي تحتمل معنى انهم

والايان به (ويتأون عنه)
بأنفسهم او ينهاون
عن التعرض لرسول الله
صلى الله عليه وسلم ويتأون
عنه فلا يؤمنون به كما
طالب (وان يهلكون)
وما يهلكون بذلك
(الا انفسهم وما يشعرون)
ان ضرره لا يتعداهم الى
غيرهم (ولوترى اذرقفوا
على النار) جوابه محذوف
اي ولوتراهم حين يتفون
على النار حتى يماينوها

(وَأُورِدُوا) ﴿٣٥﴾ أَيَّ الدُّنْيَا بَعْدَ الْوُقُوفِ وَالظُّهُورِ (أَعَادُوا لَهَا) وَأَعَادَهُ (مِنْ)

الْكُفْرَ وَالْمَعَاصِيَ) وَأَنَّهُمْ
لِكَاذِبُونَ (فِي مَا وَعَدُوا مِنْ
أَنفُسِهِمْ) (رَقَالُوا) عَطَفَ
عَلَى لَعَادُوا أَوْ عَلَى أَنَّهُمْ
لِكَاذِبُونَ أَوْ عَلَى نَهْوِ
أَوْ اسْتِثْنَاءٍ بِذِكْرِ مَا قَالُوهُ
فِي الدُّنْيَا (أَن هِيَ الْأَحْيَاتُ
الدُّنْيَا) الضَّمِيرُ لِلْحَيَاةِ (وَمَا
نَحْنُ بِمَعْبُوثِينَ وَأَوْ تَرَى
أَن ذُوقُوا عَلَى رَبِّهِمْ) (مَجَازٌ
عَنِ الْحَبْسِ لِلسُّؤَالِ وَالتَّوْبِيخِ
وَقِيلَ مَعْنَاهُ وَقِفُوا عَلَى
قَضَاءِ رَبِّهِمْ أَوْ جَزَائِهِ
وَعَرَفُوهُ حَقَّ التَّعْرِيفِ
(قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِالْحَقِّ)
كَأَنَّهُ جَوَابٌ قَائِلٌ قَالَ
مَاذَا قَالَ رَبِّهِمْ حَيْثُ
وَالْهَمْزَةُ لِلتَّعْرِيفِ عَلَى
التَّكْذِيبِ وَالْإِشَارَةِ إِلَى
الْبَعْثِ وَمَا يَتَّبِعُهُ مِنَ الثَّوَابِ
وَالْعِقَابِ (قَالَ أَوِ ابْنِي وَرَبَّنَا)
أَقْرَارُ مَوْكِبٍ بِالْيَمِينِ لَا يُجْلَى
الْأَمْرَ غَايَةَ الْإِتِّجَالِ (قَالَ)
فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ
تَكْفُرُونَ) (بَسَبَبُ كُفْرِكُمْ
أَوْ بَعْدَهُ) (فَدَخَسَ الَّذِينَ
كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ) أَطْفَأَتْهُمْ
النَّعِيمَ وَاسْتَوْجِبُوا الْعَذَابَ
الْمَقِيمَ وَاقْتَسَمَ اللَّهُ الْبَعْثَ
وَمَا يَتَّبِعُهُ (حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ
السَّاعَةُ) غَايَةُ الْكَذِبِ
لَا لِحُسْرَانٍ حَسْرَتُهُمْ
لَا غَايَةَ لَهُ (بَعْدَهُ) فَيَأْتِي

وَقَوْلُهُ أَوْ قَبْلَ أَعْمَالِهِمْ عَلَى أَن يَرَادَ بِالضَّمِيرِ مَعَادَا الْمُنَاقِقِينَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَاهْل
الْكِتَابِ فَإِنَّ الْمُشْرِكِينَ يَجْحَدُونَ وَيُخْفُونَ شُرَكَاهُمْ فِي بَعْضِ مَوَاقِفِ الْقِيَامَةِ يَقُولُهُمْ
وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ فَيَنْطِقُ اللَّهُ جَوَارِحَهُمْ فَتَشْهَدُ عَلَيْهِمْ بِالْكُفْرِ وَكَذَا
اهْلُ الْكِتَابِ يُخْفُونَ نُبُوَّةَ رَسُولِ اللَّهِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَيُعَذِّبُهُمْ
وَبِالذَّكَ وَعَقُوبَتِهِ (قَوْلُهُ تَعَالَى وَأُورِدُوا لَعَادُوا لَهَا) (نَهْوٌ) فَإِنَّ قِيلَ
أَنَّ أَهْلَ الْقِيَامَةِ قَدْ عَرَفُوا اللَّهَ تَعَالَى بِالضَّرُورَةِ وَشَاهَدُوا الْعِقَابَ فَمِنْ هَذِهِ الْأَحْوَالِ
كَيْفَ يُمْكِنُ أَنْ يُقَالَ إِنَّهُمْ يَعُودُونَ إِلَى الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِيَةِ أَجِبَ بِأَنَّهُ لَارَادَ مَا قَضَاهُ اللَّهُ
تَعَالَى وَلَا يُبَدَّلُ لَهَا حُكْمٌ فَمِنْ جَرَى الْقَضَاءِ الْأَزْلَى عَلَى شُرَكَاهُ وَغَابَتْ عَلَيْهِ شَفَوَتُهُ
فَلَا جَرَمَ يَصْدُرُ مِنْهُ حُكْمٌ ذَلِكَ الْقَضَاءُ وَلَا يَنْفَعُهُ الْعِلْمُ الضَّرُّ وَرَى لِسُوءِ عَاقِبَةٍ
فَعَلَهُ الْإِثْرُ أَنْ أَبْلِيسَ قَدْ عَابَنَ مَا عَابَنَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ ثُمَّ عَانَدَ (قَوْلُهُ عَطَفَ عَلَى
لَعَادُوا) وَالْحَاصِلُ أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى وَقَالُوا أَمَا دَاخِلٌ فِي أَحْبَرٍ أَوْ فَيَكُونُ مَعْطُوفًا
عَلَى مَا ذَكَرَ بَعْدَهُ أَوْ كَلَامٌ مُسْتَأْنَفٌ غَيْرُ دَاخِلٍ فِي حَبَرٍ لَوْ وَهُوَ عَلَى الْأَوَّلِ أَمَامَ مَعْطُوفٍ
عَلَى لَعَادُوا وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ أوردوا لِكُفْرِهِمْ وَأَقَالُوا أَيْ وَلَا تُنْكِرُوا الْحُسْرَ وَالنَّشْرَ كَمَا كَانُوا
أَنْتَكِرُوهُ قَبْلَ مَعَايِنَةِ الْقِيَامَةِ أَوْ مَعْطُوفٌ عَلَى أَنَّهُمْ لِكَاذِبُونَ عَلَى مَعْنَى وَأَنَّهُمْ
لِكَاذِبُونَ فِي كُلِّ شَيْءٍ وَهُمْ الَّذِينَ قَالُوا أَنَّ هِيَ الْأَحْيَاتُ الدُّنْيَا وَكَفَى بِهِ دَلِيلًا عَلَى
كَذِبِهِمْ أَوْ عَلَى نَهْوِ أَيْ لَعَادُوا لَهَا نَهْوٌ عَنْهَا وَمَا قَالُوا (قَوْلُهُ الضَّمِيرُ لِلْحَيَاةِ)
فَإِنَّ مِنَ الضَّمَاثِرِ مَا يَذْكُرُ مَبْهَمًا وَلَا يَعْلَمُ مَا يَرْجِعُ إِلَيْهِ إِلَّا بِذِكْرِ مَا بَعْدَهُ (قَوْلُهُ
مَجَازٌ عَنِ الْحَبْسِ لِلسُّؤَالِ) (لَتُعَذِّبُكَ الْجَلَامُ عَلَى ظَاهِرِهِ فَإِنَّ ظَاهِرَ الْآيَةِ يُقَدَّرُ
عَلَى كَوْنِهِمْ وَاقِفِينَ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى كَمَا يَقِفُ أَحَدُنَا عَلَى الْأَرْضِ فَيُلْزَمُ الِاسْتِعْلَاءُ
عَلَى ذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى وَأَنَّهُ مُحَالٌ بَاطِلٌ بِالْإِتِّفَاقِ فَوْجِبَ تَأْوِيلُهُ أَمَّا بَأَنْ يَجْعَلَ اسْتِمَارَةَ
تَمَثُّلِيَّةً بِأَنْ يُشَبَّهَ حَبْسُ اللَّهِ تَعَالَى بِأَيَّامِهِمْ لِلسُّؤَالِ وَالتَّوْبِيخِ بِأَيَّامِهِ السَّيِّدِ عِبْدَهُ
بَيْنَ يَدَيْهِ لِعِبَادَتِهِ وَيُقَالُ فِيهِ أَنَّ السَّيِّدَ أَوْ قَفَّ عِبْدَهُ عَلَيْهِ تَشْبِيهًُا لِلْوُقُوفِ بَيْنَ يَدَيْهِ
بِالْوُقُوفِ عَلَيْهِ فَكَذَا الْكَلَامُ فِي الْآيَةِ أَوْ بَأَنْ يَحْمَلَ الْكَلَامُ عَلَى حَذْفِ الْمَضَافِ
مِثْلَ وَقِفُوا عَلَى حُكْمِ رَبِّهِمْ أَوْ جَزَائِهِ أَوْ بَأَنْ يَجْعَلَ الْوُقُوفُ بِمَعْنَى الْمَعْرِفَةِ كَمَا يَقُولُ
الرَّجُلُ لِفَرِيضَةٍ وَقَفَتْ عَلَى كَلَامِكَ أَيْ عَرَفْتَهُ وَقَدْ تَمَسَّكَ بِبَعْضِ الْمَشَبَّهَةِ بِهَذِهِ الْآيَةِ
عَلَى مَذْهَبِهِ بِأَنْ قَالَ ظَاهِرُ الْآيَةِ يُدَلُّ عَلَى أَنَّ أَهْلَ الْقِيَامَةِ يَقِفُونَ حَتَّى رُبِّهِمْ
بِالْقُرْبِ مِنْهُ وَأَمَّا يَكُونُ كَذَلِكَ أَوْ كَانَ فِي مَكَانٍ تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ عُلُوًّا كَبِيرًا
وَبِهَذِهِ النِّسَاءِ وَيَلَاتُ سَطْحُ وَجْهِ التَّمَسُّكِ (قَوْلُهُ فَذُوقُوا الْعَذَابَ) خَصَّ
لَفْظُ الذُّوقِ الْإِشَارَةَ إِلَى أَنَّ مَا يَجِدُونَهُ مِنَ الْعَذَابِ فِي كُلِّ حَالٍ هُوَ مَا يَجِدُهُ الذَّائِقُ
لِيَكُونَ مَا يَجِدُونَهُ بِمَعْنَى أَشَدِّ مِنَ الْأَوَّلِ (قَوْلُهُ غَايَةُ الْكَذِبِ) وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ
قَدْ كَذَّبُوا إِلَى أَنْ ظَهَرَتْ السَّاعَةُ بَعْدَهُ فَإِنَّ قِيلَ أَنَّهَا يَكْذِبُونَ إِلَى أَنْ يَمُوتُوا

ويعقوب وحفص) من عاصم باضماران بعد واو العطف الواقعة بعد التني نحو ليت لي
 مالا وانفق منه فان التني مجموع الامر بن حصول المال والافاق معالان شرط
 اضماران بعد الواو ان يصح وقوع مع في مكانها (قوله اجراء لها مجرى الفاء)
 حلة لقوله نصبهما على الجواب اي على جواب التني ووجه التعليل ان وقوع
 الفاء السببية في جواب الاشياء الستة امر معقول لان تلك الاشياء لدلائلها
 على مصدر غير محقق الوقوع وحكون ذلك المصدر مؤديا الى حصول
 ما ذكر بعد الفاء كان ما ذكر قبل الفاء بمنزلة الشرط الذي هو غير محقق
 الوقوع وكان ما بعد الفاء كجزء ذلك الشرط فكان نصب الفعل بعد الفاء
 الواقعة عقيب تلك الاشياء على جهة كونه جوابا لها امر معقول بخلاف نصبه بعد
 الواو فان الواو لا تذكر في جواب الشرط حتى يجعل كون ما قبلها وما بعدها
 بمنزلة الشرط والجزاء باعثا لا تنصب الفعل بعدها على جهة الجوابية بل هي
 حرف عطف عطف بها الفعل المنصوب باضمار ان المصدرية فيكون المعطوف
 في تأويل المصدر والمعطوف لا بد له من معطوف عليه وليس قبلها في الآية
 الافعل والاسم لا يعطف على المفعول فلا بد ان يجعل معطوفا على المصدر
 التوهم المتداول عليه بالفعل المذكور قبلها والتقدير باليت لتاردا وانفاء تكذيب
 بآيات ربنا وكونا من المؤمنين اي ليت لتاردا مع هذين الشئتين فتكون هذه الاشياء
 الثلاثة بقيد الاجتماع فتني القوم وابن عامر اعتبر في رفع ولا تكذب ما اعتبر من رفع
 الفاعلين جميعا واعتبر في نصب ونكون ما اعتبر من نصب الفعلين (قوله الاضراب
 عن ارادة الايمان) يعني ان كلمة بل هنا ليست للانتقال من قصة الى اخرى بل هي
 لا بطل كلام الكفرة اي ليس الامر كما قالوه من انهم اوردوا الى الدنيا لا آمنوا
 يعني ان التني الواقع منهم يوم القيامة ليس لاجل كونهم راضين في الايمان
 بل لاجل خوفهم من العقاب الذي شاهدوه وما ينوه فانهم لما قالوا يا ليتنا نكون
 كذا فكأنهم قالوا اردنا لذلك فابطل الله تعالى هذا الكلام الضمني لهم وهذا
 يدل على ان الرغبة في الايمان والطاعة لا تنفع الا اذا كانت تلك الرغبة رغبة
 فيه لكونه ايمانا وطاعة واما الرغبة فيه اطلب الثواب والخوف من العقاب
 فغير مفيدة (قوله ما كانوا يخفون من نفاقهم) على ان يكون الضمير ان اعني المجرور
 والمرفوع في قوله تعالى بل يدألههم ما كانوا المنافقين يتاعلى انهم هم الذين يخفون في الدنيا
 ما هم عليه بخلاف المشركين واهل الكتاب من اليهود والنصارى فانهم لا يخفون
 امرهم في الدنيا حتى يقال فيهم يدألههم يوم القيامة ما يخفونه في الدنيا الان المراد بظهور
 ما اخفوه لهم ظهور عقوبة ما اخفوه لهم لان المنافقين وان اخفوا نفاقهم عن الخلق
 الا انه كان ظاهرا أو معلوما لهم فلا وجه لان يقال في حقهم بل يدألههم ما اخفوه

ونصبها حارة ويعقوب
 وحفص على الجواب
 باضماران بعد الواو اجراء
 لها مجرى الفاء وقرأ ابن
 عامر برفع الاول على
 المعطوف ونصب الثاني
 على الجواب (بل يدألههم
 ما كانوا يخفون من قبل)
 الاضراب عن ارادة الايمان
 المفهوم من التني والمعنى انه
 ظهر لهم ما كانوا يخفون
 من نفاقهم او قبائح اعمالهم
 فبينوا ذلك خبير الاعز ما
 على انهم اوردوا لا آمنوا

وان كان يكتب في هذه الحياة الا انه لا يقصد ان ينتفع به فيها فهو من هذا الوجه ليس من اعمال الحياة واللعب فعل لا حقيقة له ولا مقصد فيه واللهو ما يشغل الانسان عما يعنيه ويهمله يقال لهوت بكذا ولهيت عن كذا اذا اشتغلت عنه باللهو شبه الاعمال المقصودة لاجل هذه الحياة بهما لان الانسان حال اشتغاله بهما وان كان يلتذ بظاهر فعله الا انه عند اطلاعه على حقيقة الحال لا يقع الا في الخسرة والندامة فكذا اعمال هذه الحياة لا يترتب عليها الا الندامة ولما كان معظم غواية الجهال المنكرين للبعث حب الدنيا والا غترار بزخارفها والارغبة في الالتذاذ بها نيه الله تعالى على خساستها وانعدام منفعتها وانه لا يميل الى الالتذاذ بطيباتها الا الجهال بحقائق الامور واما المحققون فيعلمون ان كل هذه الطيبات لا يزينها الا النفس الامارة والطبيعة الشيطانية وليس لها في نفس الامر حقيقة معتبرة (قوله تعالى للذين يتقون) اي عن الكفر وكبار المعصية تنبيه على ان ما ليس من اعمال المتقين لعب واللهو لانه لما خص خيرية الدار الآخرة بمن يعمل اعمال المتقين لزم منه ان ما ليس من اعمال المتقين لا يؤدي الى سعادة الآخرة فيكون من اعمال الدنيا وقد تقدم ان اعمال الدنيا لعب واللهو ولم منه ان ما لا يكون من اعمال المتقين لعب واللهو قرأ الجمهور وللدار الآخرة بلامين الاولى لام الابتداء والثانية لام التعريف فيكون لفظ الآخرة مرفوعا على انه صفة للدار وقرأ ابن عامر ودار الآخرة بلام واحدة وهي لام الابتداء وبجر الآخرة بالاضافة والبصريون يؤولون كل ما توههم كونه من قبيل اضافة الموصوف الى صفته مثل مسجد الجامع وبقرة الحقة بحمل الكلام على حذف الموصوف واقامة الصفة مقامه ويزعمون ان الموصوف والصفة متحدان بحسب الصدق فاضافة الموصوف اليها تستلزم اضافة الشيء الى نفسه ويقولون تقدير الآية على قراءة ابن عامر ودار الساعة الآخرة او وطار الحياة الآخرة ومثله مسجد المكان الجامع وصلاة الساعة الاولى ومكان الجانب الغربي وذهب الكوفيون الى انه اذا اختلف لفظ الصفة والموصوف جازت اضافته اليها وخير يجوز ان يكون للتفضيل وحذف المفضل عليه للعلم به اي خير من الحياة الدنيا ويجوز ان يكون ليجرد الوصف بالخيرية كقوله تعالى اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا واللام في للذين للبيان كافي هيت لك (قوله معنى قد زيادة الفعل وكثرته) يعني ان قد للتقليل ونجى للتكثير ايضا كافي الآية للمناسبة بين الضدين كما ان رب للتقليل وقد نجى للتكثير كافي قوله

فان تمس بهجور الغناء فرما * اقام به بسد الوفود وفرق
ومما نجى فرغية للتكثير قول الشاعر

(ولا الدار الآخرة خير
للذين يتقون) لدوامها
وخواص منافعها ولذاتها
وقوله للذين يتقون تنبيه
على ان ما ليس من اعمال
المتقين لعب واللهو وقرأ
ابن عامر ودار الآخرة
(أهلا يعقلون) اي
الامر بن خير وقرأ نافع
وابن عامر وحفص عن
عاصم ويعقوب بالناء على
خطاب المخاطبين به
او تغليب الحاضرين على
الغائبين (قد نعلم انه
ايحزنك الذي يقولون)
معنى قد زيادة الفعل وكثرته
كافي قوله ولكنك قد يهلك
المسال نائله

ونصبها على الحال
ولصدر فانها نوع من
لججى (قالوا يا حسرتنا)
اى تعالى فهذا او تلك
(على ما فرطنا) فحصرنا
نفسهم في الحياة الدنيا
اضمرت وان لم يذكرها
للعلم بها وفي الساعة يعنى
في شأنها والايمان بها
(وهم يحملون اوزارهم
على ظهورهم) تمثيل
لاستحقاقهم آصار الآثام
(الأساء ما يزرون) بنس
شيأ يزرونه وزرهم (وما
الحياة الدنيا الا لعب ولهمو)
اى وما اعمالها الا لعب
لهم ولهمى الناس وتشغلهم
عما يعقبه منفعة دائمة ولذة
حقيقية وهو جواب لقولهم
ان هى الاحياء لنا الدنيا

والجواب ان زمان الموت آخر زمان من ازمة الدنيا واول زمان من ازمة الآخرة
فن انتهى تكذيبه الى هذا الوقت صدق عليه انه كذب الى ان ظهرت الساعة
ببينة ولذلك قال عليه الصلاة والسلام من مات فقد قامت قيامته (قوله
ونصبها على الحال) اى من فاعل جاء اى جاءتهم الساعة باغتة مفاجئة والبعث
والبعثة مفاجئة الشيء بسرعة من غير ان يشعر به الانسان حتى لو كان له شعور
بمجيئه ثم جاءه بسرعة لا يقال فيه بعثة والوقت الذى تقوم فيه القيامة يفجأ
الناس في ساعة لا يعلمها احد الا الله فلذلك سمي ساعة او سرعة الحساب
فيها على البارى تعالى وقول الناس يا حسرتنا مجاز لان الحسرة لا يتأنى منها
الاقبال وانما المعنى على المبالغة في شدة التمسك كأنهم نادوا الحسرة وقالوا
ان كان لك وقت فهذا اوان حضورك ومثله يا ويلتنا والمقصود التنبيه على خطأ
المنادى حيث ترك ما احوجه تركه الى نداء هذه الاشياء وقوله على ما فرطنا متعلق
بالحسرة وما مصدرية اى على تفرطنا والتفريط التصير فى الشيء مع القدرة على فعله
فانه تعالى لما بعث جوهر النفس الناطقة القدسية الى هذا العالم الجسمانى
اعطاها هذه الآلات الجسمانية والقوة العاقلة لتتوسل باستعمالها الى تحصيل
المعارف الحقيقية والاخلاق الفاضلة التى تعظم منها فعملها بعد الموت والذين
انكروا البعث والقيامة لم يستعملوا هذه الآلات والقوى العقلية والفكرية
فى تحصيل هذه اللذات الزائلة والشهوات المنقطعة ثم انتهوا الى آخر اعمارهم
احتاجوا الى ما يكتسب بتلك القوى والآلات من العقائد الحقة والاعمال
الصالحة حيث يجدون انفسهم خالية من جميع ذلك الرج ويجدون رأس المال
ايضا قد ضاع بالكلية فيتحقق عندهم انهم قد خسروا خسرانا ميبثا ويحسرون
على ذلك اشد التحسر بين الله تعالى بهذه الآية ان منكرى البعث والقيامة لهم
حالتان عظيمتان الاولى الحسرة المبين والتحسر عليه والثانية حل الاوزار
العظيمة والواو فى قوله وهم يحملون للحال وصاحب الحال الواو فى قالوا اى قالوا
يا حسرتنا فى حالة حلهم اوزارهم والاوزار جمع وزر كحمل واحال والوزر فى الاصل
الثقل يقال وزرته اى جعلته شأ ثقيلا وعنه وزير الملك لانه يحمل آصار ما قلده
الملك من مؤنة رعيته وحشمه (قوله تمثيل لاستحقاقهم آصار الآثام) اى
انقالها يعنى ان الحمل من توابع الاعيان الكثيفة لامن عوارض المعانى والاعراض
فلا يوصف به العرض الاعلى سبيل التمثيل والتنبيه (قوله اى وما اعمالها)
حل الكلام على حذف المضاف لان نفس هذه الحياة لا وجه لدمها لان
الساعات الاخروية لا تكتسب الا فيها بل يتعلق المذمة ليس الا بالاعمال
التي تقصد لان يتفهم بها فى هذه الحياة فان ما يتفنى به وجه الله تعالى من الطاعات

ولكن لم تتعلق به مشيئة فلا تها لك عليه والمعتزلة او اوه بأنه لو شاء الله لجمعهم على الهدى بأن يأتيهم بآية ملحظة ولكن لم يفعل لخروجه عن الحكمة (قلاتكون ٢٩ من الجاهلية) بالحرص على ما لا يكون والجزع في مواطن الصبر

فان ذلك من دأب الجاهلة

(انما يسجيب الذين

يسمعون) انما يسجيب الذين

يسمعون بفهم وتأمل كقوله

او أوتي السمع وهو شهيد

وهو لاء كالموتى الذين

لا يسمعون (والموتى بينهم

الله) فبطلهم حيث لا ينفعهم

الايان (ثم اليه يرجعون)

للجزاء (وقالوا) اولاً نزل

عليه آية من ربه (اي

آية مما اقترحوه وآية اخرى

سوى ما نزل من الآيات

المتكاثرة لعداوتهم بها

عناداً (قل ان الله قادر

على ان ينزل آية) مما اقترحوه

او آية تضطرهم الى الايمان

كسحق الجبل او آية ان

حججدها هلكوا (ولكن

اكثرهم لا يعلمون) أن الله

قادر على انزالها وانزالها

يستجلب عليهم البلاء وان

لهم فيما نزل من دوحه من

غيره او قرأين كثير ينزل

بالتخفيف والمعنى واحد

(وما من دابة في الارض)

تدب على وجهها

(ولا طائر) وقرى طائر

بارفع على السطح (بطائر

وهذا شرط جوابه الشرطية الثانية وجواب الشرط الثاني محذوف تقديره فان استطعت

ان تبني فافعل والنفق سرب في الارض له مخلص الى مكان آخر ومنه نافقاء البر بوع

فان البر بوع يخرج في الارض الى القعر ثم يصعد من ذلك القعر الى وجه الارض من

جانب آخر والمقصود من هذا الكلام ان يقطع الرسول عليه الصلاة والسلام طمعه

عن ايمانهم وان لا يتأذى بسبب اعراضهم عن الايمان واقبالهم على الكفر كذا

في الكبير وما ذكره المصنف اول (قوله ولكن لم تتعلق به مشيئة) وذلك

لان جميع الحوادث مستندة اليه تعالى ابتداء ولا يجري في ملكه الاما يشاء

من الايمان والكفر والطاعة والمعصية فان قدرة العبد لكونها صالحة للضدين

غير كافية في رجحان احد الطرفين فلا بد من داعية ترجح احد المقدورين على

الآخر وحصول تلك الداعية ليس من العبد والواقع التسلسل فثبت ان خالق

تلك الداعية هو الله تعالى وان مجموع الداعية مع القدرة يوجب الفعل ولزم

منه ان يكون خالق مجموع تلك القدرة مع الداعية المستلزما للكفر مثلاً حسداً

لذلك انما هو غير من الايمان فتطابق البرهان مع ظاهر القرآن والمعتزلة

يساذهوا الى انه تعالى لا يريد من المكلف الا الايمان والطاعة قالوا معنى الآية

لو شاء الله ان يلجئهم الى الايمان لجمعهم عليه بأن يعلمهم انهم لو حاولوا غير الايمان

لنعمهم منه فيمتعون من فعل شيء غير الايمان اضطراراً للكنة تعالى ترك ذلك

الاجلاء لكونه منافياً لما هو المقصود من التكليف وهو ان يتميز المطيع من العاصي

ومن يعبد الله من يعبد هواه وان يجازي كل احد بما يختار لنفسه وما يقع بطريق

الاجلاء والاضطرار لا عبرة به في امر الاثابة والتعذيب فذلك لم يجمعهم على الايمان

بطريق الاجلاء (قوله انما يسجيب الذين) فسر الاستجابة بالاجابة وقيل الفرق

بين يستجيب ويحجب ان يستجيب فيه قبول لما دعى اليه وليس كذلك يحجب

لان المحجب قد يحجب بالمخالفة كما اذا قلت لعيرك اتوافقني في هذا الامر ام تخالف

فيقول المحجب اختلف والمعنى لا تنحصر على هدى من ختم الله على قلبه ومنه

ويصره فانهم كالمرق من حيث عدم انتفاعهم بالحياة وبالقوى المعدة في الاحياء

لاستكمال النفس فلا يسمعون دعوتك ابائهم الى الحق حتى يجيبوها وانما يستجيب

الذين وفقهم الله تعالى لاتباع الحق والبرهان وانما انهم يكونون في اتباع الشهوات وتقليد

الآباء والامهات فانهم كالموتى فلا يسمعون من موت الجاهلة قبل يوم البعث والنشور

فانهم وان اتنبهوا عن موت الجاهلة وموت الفناء الا ان الانبياء يومئذ لا ينفعهم

لان ذلك اليوم يوم الجزاء لا يوم الكسب (قوله اي آية مما اقترحوه آية

(الامر انما لكم) محفوظة احوالهم من مدة ارضافها وآجالها والمقصود من ذلك التلطف الى كل قدرته وشمول

وسيطه ليكون كالدليل على انه قادر على ان ينزل آية وجمع الامر للصل على المعنى (ما فرط في الكتاب من شيء)

واللهاء في انه للشأن وقرى بجزرك من آثرن (فانهم لا يكذبونك) في الحقيقة وقرأ نافع والكسائي لا يكذبونك من الكذبة اذا وجده كاذبا او نسبته الى الكذب (ولكن الظالمين بايات الله يحدون) ولكنهم يحدون بايات الله او يكذبونها فوضع الظالمين موضع الضمير للدلالة على انهم ظلموا بحجودهم ﴿ ٢٨ ﴾ اوجحدوا لقرنهم على الظلم والبساء

لتضمن الجحود معنى التكذيب روى ان ابا جهل كان يقول ما نكذبك وانك عندنا لصادق وانما نكذب ما جئنا به فنزلت (ولقد كذبت رسل من قبلك) تسلياً لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وفيه دليل على ان قوله لا يكذبونك ليس بنفي تكذيبه مطلقاً (فصبروا على ما كذبوا وأوذوا) على تكذيبهم وايدأهم فتأس بهم واصبر (حتى أتاهم نصرنا) فيه ايما بوعده النصر للصابرين (ولا يبدل الكلمات الله) لمواعيده من قوله ولقد سبقت كلمات العبادنا المرسلين الايات (ولقد جاءك من نبي المرسلين) اي من قصصهم وما كابدوا من قومهم (وان كان كبر عليك) عظم وشق (اعراضهم) عنك وعن الايمان بما جئت به (فان استطعت ان تبغى نفقا في الارض او سبيقا السماء فتأتيتهم بآية منفذنا) منفذها الى جوف الارض

اخى ثقة لا يتلف الخمر ماله * ولكنه قد يهلك المال نائمه
تراه اذا ماجئسه متهللاً * كأنك تعطيه الذي انت سائله

يريد ان جوده ذاتي ليس مما يحدث بالسكر وينتص بالحدود (قوله واللهاء في انه للشأن) والجملة بعده خبره مفسرة له وقوله انه يحزنك ساد مسدداً لمعولين فانها معاقبة عن العمل وكسرت ان لدخول اللام في خبرها وقوله الذي يقاؤون فاعل يحزن وعائده محذوف اي الذي يقولونه من نسبتهم اياه عليه الصلاة والسلام الى ما لا يليق به مثل قولهم انه ساحر كذاب مفتر على الله (قوله فانهم لا يكذبونك في الحقيقة) اي وانما يكذبون الله اشار به الى دفع ما يؤهم من التناقض بين قوله فانهم لا يكذبونك وبين قوله ولكن الظالمين بايات الله يحدون فان المراد بالآيات هو المعجزات الدالة على نبوته عليه الصلاة والسلام وبحجودها تكذيبه عليه الصلاة والسلام فيلزم انهم لا يكذبونه ويكذبونه وهذا تناقض ظاهر فأشار المصنف الى وجه الجمع بينهما بأن التكذيب المنفي عنه عليه الصلاة والسلام هو ان يكون التكذيب المتعلق به ظاهر اراجما اليه في الحقيقة وليس كذلك بل هو راجع اليه تعالى من حيث انه تعالى صدقه بخلق المعجزات على يده فن كذبه فقد كذب الله تعالى والتكذيب مثبت هو متعلق به في الظاهر (قوله او يكذبونها) يعني ان الجحود اما على معناه وهو الانكار مع العلم او بمعنى التكذيب بقرينة ذكره في مقابلة لا يكذبونك (قوله تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم) على تكذيب قومه اياه فانه تعالى لما ازال الحزن عن قلبه عليه الصلاة والسلام في الآية الاولى بأن بين ان تكذيبهم يحجرى بحجرى تكذيب الله تعالى ذكر في هذه الآية طريقاً آخر في ازالة الحزن عن قلبه بأن بين ان سائر الامم علموا انبياءهم بمثل هذه المعاملة وان اولئك صبروا على تكذيبهم حتى أتاهم الله النصر والظفر والفتح فوجب ان يقتدى بهم في سلوك هذه الطريقة وقوله تعالى حتى أتاهم نصرنا متعلق بقوله فصبروا اي كان غاية صبرهم نصر الله اياهم والنصر للموعود للصابرين يحتمل ان يكون بطريق اظهار الحجج والبراهين ويحتمل ان يكون بطريق التفهيم الغاية او باهلاك الاعداء روى ان بعض المشركين أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من قريش فقالوا يا محمد انت سبنا بآية من عند الله كما كانت الانبياء تقول فاننا نصدقك يا الله ان بأنبيهم بها فاعرضوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فشق ذلك عليه فنزل قوله تعالى وان كان كبر عليك اعراضهم الآية

فقط لمع لهم آية او مضعداً نصره الى السماء فنزل منها آية وفي الارض صفة لنفقا وفي السماء صفة لسبوا ويجوز (وهذا ان يكونا متعاقبين يبتغى احوالين من المستكن وحوالي الشمرط الثاني محذوف تقديره فاقبل والجملة جواب الاول والمقصود بيان حرصه البالغ على اسلام قومه وانه اوفد ان بأنبيهم بآية من تحت الارض او من فوق السماء لا يثنى بهارجا ايمانهم (واوشياء الله لجمعهم على الهدي) اي ولو شيا الله لجمعهم على الهدي لوقيقهم الايمان حتى يؤمنوا

شيء في موضع المصدر لا المفعول به فان قرط **٣١** لا يهدى بنفسه وقد عدى إلى الكتاب وقرى ما قرطانيا تعقيف

(ثم إلى ربهم يحشرون)
يعني الامم كلها في نصف
بعضها من بعض كما روى
انه يأخذ للجماء من القرناء
وعن ابن عباس حشرها
موتها (والذين كذبوا
بآياتنا صم) لا يسمعون مثل
هذه الآيات الدالة على
ربوبيته وكمال علمه وعظم
قدرته سماعات تأثر به نفوسهم
(وبكم) لا ينطقون بالحق
(في الظلمات) خبر ثالث
اي خابطون في ظلمات الكفر
او في ظلمة الجهل وظلمة العناد
وظلمة النفي يد ويجوز
ان يكون حالا من المستكن
في الخبر (من يشأ الله يضلله)
من يشأ الله اضلاله يضلاله
وهو دليل واضح لنا على
المعزلة (ومن يشأ الله يحمله)
على صراط مستقيم بان
يرشده الى الهدى ويحمّله
عليه (قل ارايتكم)
استهتام تعجيب والكاف
حرف خطاب اكذب الضمير
للا كيد لا محل له من الاعراب
لانك تقول ارايتك زيدا
ما شانه فاوجعت الكاف
منعولا كما قاله الكوفيون
لعديت المفعول الى ثلاثة
مفاعيل والزم في الآية ان
يقال ارايتكم

وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واما آتانا به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان قال لعن الله الواشمة والمستوشمة وروى ان الامام الشافعي كان جالسا في المسجد الحرام فقال لانسألوني عن شيء الا اجيبكم فيه من كتاب الله تعالى فقال رجل ما تقول في المحرم اذا قتل الزنبر فقال لا شيء عليه فقال ابن هذا في كتاب الله فقال قال الله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه ثم ذكر اسنادا الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى ثم ذكر اسنادا الى عمر رضي الله تعالى عنه انه قال للمحرم قتل الزنبر فاجابه بكتاب الله تعالى مستنبطا منه ثلاث درجات وبالجملة ان القرآن لم يدل ان الاجماع حجة وان خبر الواحد حجة وان القياس حجة فكل حكم ثبت من طريق من هذه الطرق الثلاثة كان في الحقيقة ثابتا بالقرآن فعند هذا يصح قوله تعالى ما قرطنا في الكتاب من شيء (قوله وشيء في موضع المصدر) اي ما قرطنا فيه تفرضا او شيئا من التقریط كما في قوله لا يضركم كيدهم شيئا (قوله ويجوز ان يكون حالا من المستكن في الخبر) اي انه غافلون عن هذه الدلائل حال كونهم مستقرين في الظلمات فيعلق بمحذوف (قوله والكاف حرف خطاب) اي ليس باسم حتى يكون في محل النصب على انه مفعول رأيت بل هو حرف اكذب ضمير الفاعل مخاطب لانسأ كيد الاسناد وأرايت ههنا بمعنى اخبرني وان كان بمعنى أبصرت او أعلمت يكون تاء الخطاب مطابقا لما قصده في الافراد والثنائية والجمع والتذكير والذكورة نيت تقول رأيت ارايتما ارايتكم الخ ولا يجوز ان يلحقها كاف على انه حرف خطاب بل ان يلحقها الكاف كان اسما منصوبا محل على انه مفعول اول ويكون مطابقا لما يراد به تقول ارايتك ارايتكما ارايتكم ارايتكم بكسر التاء والكاف ارايتكن بنونين مشددتين وان كان بمعنى اخبرني فحسب ثابت له احكام مخصوصة به منها انه لا يلحقه تعليل ولا الغاء لان اخبرني لا يلحقه شيء منهما عند الجمهور ومنها انه يلحقه كاف هي حرف خطاب بعد ضمير الفاعل الذي هو التاء وذلك الكاف مطابق لما يراد به من الافراد والتذكير وضد بهما والتاء تبقى على حالة واحدة مفردة مفتوحة ابدا لان هذا الكاف انما لحق الفعل ليدل على احوال فاعله فيجب ان يبقى الفاعل على حالة واحدة نحو ارايتك ارايتكما ارايتكم ارايتكن بفتح التاء وكسر الكاف ارايتكن وهذا عند البصريين واما عند الكوفيين فالكاف الذي يلحقه ليس بحرف بل هو اسم منصوب محل على المفعولية كما ان التاء اسم مرفوع محل على الفاعلية فيطابق كل واحد منهما ما قصد فيقال ارايتك ارايتكما ارايتكم اذا كان ارايت بصريّة او كوفيّة ولما لم يكن الكاف اسما عند البصريين لم يكن له محل من الاعراب لأن هذا المفعول يهدى

أخرى (قيد الآية التي طلبوا انزالها بكونها مما افترحوه او بكونها مغسرة
لما انزل من الآيات المتكاثرة دفعا لما قال بعض الملاحدة الطاعنين في النبوة
من ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لو كان قد اتى بآية او معجزة لما صح
ان يقول اولئك الكفرة لولا نزل عليه آية فانه يشعرون انه لم ينزل عليه آية ما ولسا قال الله
تعالى قل ان الله قادر على ان ينزل آية فانه يشعرون انه تعالى سلم ما شعر به كلامهم
من انه تعالى لم ينزل عليه آية اصلا وادعى ان انزالها مقدوره ولكن لم يقع لعدم
تعلق المشيئة به فلم يكن منه عليه الصلاة والسلام الا مجرد انه ادعى الرسالة
والرسالة لا تثبت بمجرد الادعاء فأجاب عن الاول بأن مرادهم لولا انزل عليه
آية افترحنها او آية غيرها اظهرها بناء على عدم اعتدادهم بالآيات الظاهرة
عنادا وعن الثاني بأن المراد بقوله قل ان الله قادر على ان ينزل آية انه قادر
على ان ينزل آية مما افترحوه او آية تضطرهم الى الايمان او آية معقبة للهلاك
ان جحدوها وعدم انزال مثل هذه الآية لا يستلزم عدم انزال الآية مطلقا غايبة
ما في الباب ان القوم جحدوها عنادا (قوله يعني اللوح المحفوظ فانه مشتمل
على ما يجري في العالم) قال عليه الصلاة والسلام جف القلم بما هو كائن الى
يوم القيامة او اقرأن ﴿ ولسا ورد ان يقال ليس في القرآن تفصيل علم الطب
وعلم الحساب ولا تفصيل كثير من المباحث والعلوم ولا تفصيل مذاهب
الناس ودلائلهم المذكورة في علم الاصول والفروع اشار الى جوابه بقوله فانه
قد دون فيه ما يحتاج اليه من امر الدين مفصلا او مجملا اى دون فيه بعض ذلك
مفصلا وبعضه مجملا يعني ان قوله تعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء وان كان
حاشا الا ان الراد به الخاص والمعنى ما فرطنا فيه من شيء يحتاج اليه المكلفون
في امر الدين بناء على ان لفظ التفريط لا يستعمل الا في ترك ما يحتاج اليه ولا ينسب
احد الى التفريط والتقصير في ان لا يفصل ما لا حاجة له اليه وعلم الاصول يتسمه
موجود في القرآن لان الدلائل الاصلية مذكورة فيه على ابلغ الوجوه واما روايات
المذاهب وتفاصيل الاقاويل فلا حاجة اليها واما تفصيل علم الفروع فاعلماء
قالوا ان القرآن دل على ان الاجماع وخبر الواحد والقياس حجة في الشريعة
وكل ما دل عليه احد هذه الاصول الثلاثة كان ذلك في الحقيقة موجودا في القرآن
قال تعالى وما اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقال عليه الصلاة
والسلام عليكم بيني وبين سنة الخلفاء الراشدين من بعدى وروى ابن مسعود كان
يقول مالي لا آمن من لعنة الله في كتابه يعني الواسمة والمستوشمة والواصلة والمستوصلة
وروى ان امرأه قرأت جميع القرآن ثم أتته فقالت يا ابن ام عبد الله تلوت البارحة
ما بين الدفتين فلم اجد فيه لعنة الله الواسمة فقال اولوته لوجدته قال تعالى

يعني اللوح المحفوظ فانه
مشتمل على ما يجري في العالم
من جليل ودقيق لم يهمل
فيه امر حيوان ولا جاد
او القرءان فانه قد دون
فيه ما يحتاج اليه من
امر الدين مفصلا او مجملا
ومن مزيدة

أَي فَكُفَرُوا وَكَذَّبُوا الْمُرْسَلِينَ فَأَخَذْنَاهُمْ ﴿٣٣﴾ (بِالْأَسَاءِ) بِالشَّدَةِ وَالْفَقْرِ (وَالضَّرَاءِ) الضَّرَّ وَالْآفَاتِ وَهَمَّا صَيَّغْنَا

تَأْيِثَ لَا مَذْكَرَ لِهَمَّا (لَهُمَا)
يُضْرَعُونَ (يُضْرَعُونَ) يَنْذَلُونَ لَنَا
وَيَتَوَبُّونَ عَنْ ذُنُوبِهِمْ
(فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا
تَضَرَّعُوا) مَعْنَاهُ أَنْفَى
تَضَرَّعَهُمْ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ
مَعَ قِيَامِ مَا يَدْعُوهُمْ (وَلَكِنْ
قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ
الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ)
اسْتَدْرَكَ عَلَى الْمَعْنَى وَبَيَّنَ
لِلصَّارِفِ لَهُمْ مِنَ التَّضَرُّعِ
وَأَنَّهُ لَا مَانِعَ لَهُمْ إِلَّا قَسَاةُ
قُلُوبِهِمْ وَاعْتِجَابُهُمْ بِأَعْمَالِهِمْ
الَّتِي زَيَّنَهَا الشَّيْطَانُ لَهُمْ
(فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ) مِنْ
الْبِأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَلَمْ يَتَذَكَّرُوا
بِهِ (فَجَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ
كُلِّ شَيْءٍ) مِنْ أَنْوَاعِ النَّعْمِ
حَرَّاجَةً عَلَيْهِمْ وَاسْتَدْرَكَ
جَابِئِ نَوْبِي الضَّرَاءِ
وَالضَّرَاءُ أَمْتَحَانُ اللَّهِ بِالشَّدَةِ
وَالرَّخَاءِ الزَّامَا لِلْحُجَّةِ وَالزَّاحَةِ
لِلْعَلَةِ أَوْ مَكْرَاهِيهِمْ لِلْمَرْوِيِّ أَنَّهُ
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ
مَكْرٌ بِالْقَوْمِ وَرَبُّ الْكِبَةِ
وَقَرَأَ ابْنُ حَامِرٍ فَجَحْنَا
بِالتَّشْدِيدِ فِي جَمِيعِ الْقُرْآنِ
وَوَافَقَهُ يَعْقُوبُ فِي مَا عَدَا
هَذَا وَالَّذِي فِي الْأَعْرَافِ
(حَتَّى إِذَا فَرَّجُوا) فَجَحْنَا
(عَالَوْتُوا) مِنَ النَّعْمِ وَلَمْ يَزِيدُوا
عَلَى الْبَطْرِ وَالْإِسْتِغَالِ
بِالنَّعْمَةِ مِنَ النَّعْمِ وَالْقِلَمِ

فَقَوْلُ الْمُصَنِّفِ آهَتِكُمْ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَبْنِيًّا عَلَى هَذَا الْإِحْتِمَالِ (قَوْلُهُ أَيْ
فَكُفَرُوا وَكَذَّبُوا) بِمَعْنَى أَنْ الْفَاءَ فِي قَوْلِهِ فَأَخَذْنَاهُمْ فَصِيحَةٌ تَقْصِحُ أَنَّ الْكَلَامَ
مَبْنِيٌّ عَلَى اعْتِبَارِ الْحَذْفِ (قَوْلُهُ يَنْذَلُونَ لَنَا) إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ التَّضَرُّعَ تَفْعُلُ
مِنَ الضَّرَاعَةِ وَهِيَ الْمَذَلَّةُ وَالْخُشُوعُ الْمُنِيبَةُ عَلَى الْإِنْقِيَادِ وَالطَّاعَةِ وَتَرْكُ التَّمَرُّدِ
وَالْعِنَادِ يُقَالُ ضَرَعَ الرَّجُلُ يَضْرَعُ ضَرْعًا فَهُوَ ضَارِعٌ أَيْ ذَائِلٌ ضَعِيفٌ
(قَوْلُهُ مَعْنَاهُ أَنْفَى تَضَرَّعَهُمْ الْخ) أَيْ لَمَّا تَقَرَّرَ مِنْ أَنْ حُرِفَ التَّخْفِيفُ مَعَ الْمَاضِي
يَقِيدُ التَّوْبِيخَ عَلَى تَرْكِ الْفِعْلِ (قَوْلُهُ اسْتَدْرَكَ عَلَى الْمَعْنَى) فَأَنَّهُ لَمَّا كَانَ مَعْنَى
جَلَّةِ التَّخْفِيفِ مَا تَضَرَّعُوا صَحَّ أَنْ يَسْتَدْرَكَ عَنْهَا بِقَوْلِهِ وَلَكِنْ كَأَنَّهُ قِيلَ لَمَّا
جَاءَهُمْ بِأَسْنَانٍ تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَأَمَّا اخْتِجَ إِلَى هَذَا التَّأْوِيلِ لِأَنَّ
قَوْلَهُ وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ جَلَّةٌ خَبَرِيَّةٌ مَعْطُوفَةٌ عَلَى قَوْلِهِ أُولَئِكَ تَضَرَّعُوا وَهِيَ
إِنْشَائِيَّةٌ وَلَا يَصَحُّ عَطْفُ أَحَدِهِمَا عَلَى الْآخَرِ لِكَمَالِ الْإِنْقِطَاعِ (قَوْلُهُ
مَرَّاحَةٌ عَلَيْهِمْ) الْمَرَّاحَةُ فِي الْعَمَلِ أَنْ يَعْمَلَ هَذَا مَرَّةً وَهَذَا مَرَّةً فَأَنَّهُ تَعَالَى
أَخَذَهُمْ أُولَئِكَ بِالْبِأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ لِكَيْ يَضَرَّعُوا ثُمَّ أَنَّهُمْ لَمَّا لَمْ يَتَذَكَّرُوا بِذَلِكَ نَقَلَهُمُ اللَّهُ
تَعَالَى مِنَ الْبِأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ إِلَى الرَّاحَةِ وَالرَّخَاءِ وَأَنْوَاعِ الْإِسَاءِ فَلَمْ يَنْتَفِعُوا بِهِ
أَيْضًا وَهَذَا كَمَا يَقُولُهُ الْآبُ الْمَشْفِقُ بَوْلُهُ بِخَاشِعَةٍ تَارَةً وَيُلَاطِفُهُ أُخْرَى طَلِبًا لِلصَّلَاحَةِ
وَالزَّامَا لِلْحُجَّةِ وَأَزَاحَةً لِلْعَلَةِ وَفِي الْوَسِيطِ هَذَا الْقَمْحُ فَجَحْنَا اسْتَدْرَكَ وَمَكْرٌ ثُمَّ نَقَلَ عَنِ الْحَسَنِ
مَنْ وَسَّعَ عَلَيْهِ فَلَمْ يَكْرِهْ بِهِ فَلَا رَأْيَ لَهُ وَمَنْ قَتَرَهُ عَلَيْهِ فَلَمْ يَرَاهُ يَنْظُرُ إِلَيْهِ فَلَا رَأْيَ لَهُ ثُمَّ
قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ وَقَوْلُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَكْرٌ بِالْقَوْمِ وَرَبُّ الْكِبَةِ أَيْ أَعْطُوا حَاجَتَهُمْ ثُمَّ
أَخَذُوا وَرَوَى عَنْ عَقِبِ بْنِ حَامِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا رَأَيْتَ اللَّهَ
يُعْطِي الْعَبْدَ مَا يَحِبُّ وَهُوَ مُقِيمٌ عَلَى مَعْصِيَتِهِ فَأَنْمَا ذَلِكَ مِنْهُ اسْتَدْرَكَ ثُمَّ تَلَا هَذِهِ
الْآيَةَ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ إِلَى آخِرِ الْآيَتَيْنِ إِلَى هُنَا كَلَامُ الْوَسِيطِ (قَوْلُهُ وَقَرَأَ
ابْنُ حَامِرٍ فَجَحْنَا بِالتَّشْدِيدِ) لِأَنَّ التَّفْعِيلَ مُؤَنَّنٌ بِالتَّكْثِيرِ وَمَا بَعْدَهُ هَهُنَا أَبْوَابُ
فَنَسَبَ التَّكْثِيرَ (قَوْلُهُ اعْجَبُوا) أَيْ صَارُوا مُعْجَبِينَ بِحَالِهِمْ وَهُوَ إِشَارَةٌ إِلَى
أَنَّ الْمُرَادَ بِالْفَرَحِ هَهُنَا فَرَحُ الْبَطْرِ كَفَرَحِ قَارُونَ بِمَا أَصَابَهُ مِنَ الدُّنْيَا وَإِذَا فِي قَوْلِهِ
تَعَالَى فَأَخَذَهُمْ قَبْلَهُمْ لِلْمُفَاجَأَةِ وَهِيَ ظَرْفٌ مَكَانٌ عِنْدَ سَيْبِهِ وَظَرْفٌ زَمَانٌ
عِنْدَ جَاعَةٍ وَذَهَبَ الْكَوْفِيُّونَ إِلَى أَنَّهَا حُرِفَتْ وَنَاصِبُهَا عَلَى تَقْدِيرِ كَوْنِهَا ظَرْفًا
خَبَرِ الْمُبْتَدَأِ أَيْ ابْتَسَوْا فِي مَكَانٍ أَقَامَتْهُمْ أَوْ فِي زَمَانِهَا وَالْإِبْلَاسُ فِي الْلُغَةِ يَكُونُ بِمَعْنَى
الْبِأْسِ مِنَ التَّجَاعِ عِنْدَ وَرُودِ الْهَلَكَةِ وَيَكُونُ بِمَعْنَى انْقِطَاعِ الْحُجَّةِ وَيَكُونُ بِمَعْنَى
الْحَيْرَةِ قَالَ ابْنُ حَامِرٍ الْبِأْسُ الشَّدِيدُ الْحَسْرَةُ الْخَرِينُ وَقَالَ الْفَرَّاءُ الْبِأْسُ الَّذِي
انْقَطَعَ رَجَاؤُهُ وَقَالَ أَهْلُ الْمَعَانِي وَأَمَّا اخْتِجَ فِي الرَّاحَةِ وَالرَّخَاءِ لِيَكُونَ اخْتِجَ

فَمِنْ (أَخَذْنَاهُمْ بِقَتْلِهِ) (ه) فَأَذَلَّهُمْ مَبْلِسُونَ (مَجْهُرُونَ) (رَابِع) آيَسُونَ (فَقَطَعَ دَابِرَ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا)

بل الفعل معلق أو المفعول

محذوف تقديره ارايتكم
آلهتكم تنفعكم اذ تدعونها
وقرأنا نافع ارايتكم وارايت
وارايتهم وافرأيتهم وافرأيت
اذا كان قبل الراء همزة بنسبيل
الهمزة التي بعد الراء
والكسائي يحذفها اصلا
والباقون يحذفون وجزة اذا
وقف وافق نافما (ان أناكم
عذاب الله) كما أنى من قبلكم
(أو أنكم الساعة) وهو لها
و يدل عليه (أغبر الله
تدعون) وهو تبيكيت لهم
(ان كنتم صادقين) ان
الاصنام آلهة وجوابه
محذوف أي فادعوه (بل ايا
تدعون) بل تخصونه
بالسعاء كما حكى عنهم
في مواضع وتقديم المفعول
لإفادة التخصيص (فيكشف
ما تدعون اليه) أي
ما تدعون إلى كشفه (ان شاء
ان يفضل عليكم ولا يشاء
في الآخرة) ونسبون
ما تشركون) وتتركون
آلهتكم في ذلك الوقت لما
ركز في المقول من انه القادر
على كشف الضردون غير
أو فسوته من شدة الامر
وهوله (ولقد ارسلنا إلى ائمة
من قلاك) أي قلاك ومن
زائدة (فأخذناهم)

الى مفعولين كقولك ارايت زيدا مافعل فلو جعلت الكاف معربا منصوب المحل
لكان ثالثا ولكان معنى قولك ارايتك زيدا اما شأنه ارايت نفسك زيدا اما صنع
لان الكاف عبارة عن المخاطب وهذا معنى باطل ولان الكاف لو كان منصوبا
على المفعولية لوجب ان تظهر علامة التثنية والجمع والتذكير والتأنيث في التاء
فتقول ارايتكما ارايتكن ارايتن كن (قوله بل الفعل معلق) لانه في الاصل
من افعال القلوب التي تعلق بحرف الاستفهام فلا يتعدى الى المفعول وان اعتبر
كونه بمعنى اخبرني لا يلحقه التعلق فيستقدر له مفعول والتقدير ارايتكم آلهتكم
تنفعكم اذ تدعونها او اتخاذكم غير الله آلهة هل يكشف ضررهم ونحو ذلك فقوله
آلهتكم او اتخاذكم مفعول اول وما بعده مفعول ثان حذف لالم بهما والجملة
الاستفهامية سادة مسد الثاني وهي قوله أغبر الله تدعون فانه يدل على المفعول
الثاني وهو قول المصنف و يدل عليه اغبر الله تدعون والتاء هي الفاعل والكاف
حرف خطاب جبي بها لتدل على احوال المخاطب من الافراد والتذكير ونحوهما
والاستفهام فيها للتبيكيت والجانهم الى الاقرار بانهم ان آتاهم عذاب الله في الدنيا
او آتاهم العذاب عند قيام الساعة لا يرجعون في دفعه الا الى الله تعالى لاني
الاصنام والاولئان ولذلك قال بل اياه تدعون وبل فيه حرف اضراب وانتقال
الى قصة اخرى لا لابطال ما تقدم لما تقرر من انها لا تكون في كلام الله تعالى الا كذلك
وقد صرح بأن جواب قوله ان كنتم صادقين محذوف أي فادعوه ولم يتعرض
لجواب قوله ان أناكم لكن فهم من كلامه انه محذوف ايضا دل عليه متعلق
الاستخبار وهو مفعول ارايتكم حيث قال تقديره ارايتكم آلهتكم تنفعكم ان أناكم
عذاب الله ولا يصلح قوله اغبر الله لان يكون جوابا له لان الجملة المصدرة بهمزة
الاستفهام لاتقع جوابا للشرط ولا قوله ارايتكم لكونه مصدرا بالهمزة ولان
جواب الشرط لا يتقدم عليه عند البصر بين وانما جوزه الكوفيون وبعض آخر
من النحاة (قوله ولا يشاء في الآخرة) دفع لما يتوهم من قوله فيكشف ذلك
العذاب ان شاء ان العذاب ربما يكشف عن المشركين في الآخرة وليس كذلك
لانه تعالى لا يغفر ان يشرك به (قوله وتتركون آلهتكم) أي دعاء آلهتكم لانه
محذوف على قوله بل اياه تدعون يريد ان النسيان ليس بمعنى الغفلة بل المعنى
انهم يتركون دعاءهم مع كونهم ذاكرين لها او هو مجاز عن الترك وان جاز
ان يكون حقيقة وان كلمة ماني ما تشركون موصولة والمعاند محذوف أي
ما تشركونه مع الله في العبادة وان جاز ان تكون مصدرية أي تنسبون الاشراك
نفسه او تنسبون المشرك به من الاصنام ونحوها على ان يكون المصدر بمعنى المفعول

(فقول)

اذا كان الكلام غير موجب ولا يصح في الموجب لعدم صحة المعنى نحو جاءني
الازيد فههنا لما يذكر المستثنى منه دل ذلك على ان الاستفهام بمعنى النفي وهذه
الجملة الاستفهامية في موضع المفعول الثاني لا رأيتكم والا اول محذوف والمعنى
اخبروني عذاب الله ان انا كم هل يهلك الحق (قوله هلاك سخط وتعذيب) جواب لما
يقال العذاب اذا نزل لا يميز بين الظالمين وغيرهم فكيف خصص الهلاك بهم وتقرب
الجواب ان الهلاك وان عم الابرار والاشرار الا ان هلاك الاشرار انما هو لاجل سخط
الله وارادة تعذيبهم به بخلاف الابرار فانه ليس هلاك سخط وتعذيب بل هم
يستوجبون بسبب نزول ذلك البلاء بهم مثوبات عظيمة ودرجات رفيعة عند الله
فالهلاك في الحقيقة مختص بالظالمين فانه اذا نزل البلاء بهم فقد خسروا الدنيا
والآخرة معا (قوله ولم نرسلهم ليقترح عليهم ويتأهى بهم) من قولهم
تأهى بفلان اذا سخر منه ولعب به وهو اشارة الى ان قوله تعالى الا مبشرين
ومنذرين وان كان حالا من المرسلين الا ان في هذه الحال معنى العملية اى لم نرسلهم
لان يقترح عليهم الآيات بل لان يبشروا وينذروا ولا قدرة لهم على اظهار
الآيات والمعجزات بل ذلك مفوض الى مشيئة الله تعالى ثم ذكر ثواب من صدق
بهم وآمن فقال فمن آمن واصلى الآية وهذه الآية مثل ما قبلها متعلقة بقول
المشركين لولا نزل عليه آية من ربه وقد اجيب عنه بوجوه وهذه الآية جواب
آخر عنه بانهم انما بعثوا للدعوة الى الحق بالانذار والتبشير لا يقترح عليهم
و يلعب بهم (قوله جعل العذاب ما سألهم) جواب عما يقال المس لم يكونه
من الافعال المسبوقة باقصد والاختيار حقه ان يستند الى الاحياء فكيف
استند الى العذاب وتقرب الجواب انه من قبيل الاستعارة بالكناية حيث شبه
العذاب بالحى تشبيها مضرا في النفس ودل عليه باثبات شئ من لوازم التشبه به له
وهو استفاد المس له كما في قولك انشبت المنير ظفارها (قوله واستغنى
بتعريفه عن التوضيف) يعنى ان العذاب المتفرد على تكذيب آيات الله
هو العذاب الشديد الهائل لا مطلق العذاب فكان مقتضى الظاهر ان يوصف
بما يدل على الشدة والفضاعة الا انه لما ذكر معر فابلام العهد الخارجى استغنى
عن تعريفه (قوله بسبب خروجهم عن التصديق) خص الفسق بالخروج
عن التصديق نظرا الى وجود التخصيص وهو كون الكلام فى الذين كفروا
وكذبوا بآيات الله فمن لم يكن مكذبا بآيات الله لا يلحقه هذا الوعيد فسهط بهذا
السؤال ما قيل من انه تعالى علل عذاب الكفار بكونهم فاسقين فاقضى
ان يكون كل فاسق كذلك (قوله مقدوراته) على ان الخزانة جمع خزينة
معنى مخزونة وقوله او خزانة رزقه على ان يكون جمع خزانة وهو اسم المكان

هلاك سخط وتعذيب
(الا القوم الظالمون)
ولذلك صح الاستثناء
المفرغ منه وقرئ يهلك
بفتح الياء (وما نرسل
المرسلين الا مبشرين
المؤمنين بالجنة) (ومنذرين)
الكافرين بالنار ولم نرسلهم
ليقترح عليهم ويتأهى بهم
(فمن آمن واصلى) ما يجب
اصلاحه على ما شرع
لهم (فلا خوف عليهم)
من العذاب (ولاهم خزنون)
بفوت الثواب (والذين
كذبوا بآياتنا يسهم العذاب)
جعل العذاب ما سألهم
كانه الطالب للوصول اليهم
واستغنى بتعريفه عن
التوضيف (بما كانوا
يفسقون) بسبب خروجهم
عن التصديق والاطاعة
(قل لا اقول لكم عندى
خزانة الله) مقدوراته
او خزانة رزقه (ولا اعلم
الغيب) ما لم يوح الى ولم
ينصب عليه دليل وهو
من جملة المقول (ولا اقول
لكم انى ملاك) اى من
جنس الملائكة او اقدر
على ما يتقدرون عليه
(ان اتبع الامايرحى الى)

لحسبهم على ما فاتهم من حال السلامة والعمامة (قوله اي آخرهم) الذي
يتبعهم فان الدابر السابع للشيء من حلفه كالولد للوالد يقال دبر فلان القوم
يدبرهم دبرا ودبورا اذا كان آخرهم وقال ابو عبيدة دابر القوم آخرهم الذي
يدبرهم وقال الاصمعي الدابر الاصل يقال قطع الله دابره اي اذهب الله اصله
(قوله تعالى قل ارايتم ان اخذ الله سمعكم الآية) المفعول الاول محذوف تقديره
ارأيتهم سمعكم وابصاركم ان اخذها الله والجمله الاستفهامية في موضع الثاني كأنه
قيل ان اخذها الله بأنبيكم بها آلهتكم وهو احتجاج آخر على المشركين والمعنى
ارأيتهم ايها المشركون ان اذهب الله وانتزع منكم اشرف اعضائكم الذي هو
محل القوة السامعة والباصرة ومحل الحياة والعقل والعلم وهي النعم التي يبطل
بزوالها مصالح الدنيا والدين هل من احد غير الله بأنبيكم بها ومن المعلوم انه
لا يقدر عليه الا الله سبحانه وتعالى فهو المستحق للعبادة والتعظيم (قوله اي
بذلك او بما اخذ وختم عليه) يعني افرد ضميره مع كونه راجعا الى جميع
المذكورات لتتزيله منزلة اسم الإشارة او لتأويل تلك المذكورات بالذي اخذ وختم
عليه او بأحد هالاعلى التعيين (قوله نكرها تارة كذا وتارة كذا وتارة كذا) إشارة الى
ان المراد من تصرف الآيات الدالة على التوحيد والنبوة بيانها وإيرادها على
الوجوه المختلفة المتكاثرة بحيث يكون كل واحد منها يقوى ما قبله في الإيصال
الى المطلوب ثم استبعد اعراض المشركين عن التأمل فيها مع هذه المسالفة
في تفهيمها وتقريرها وكشفها وإيضاحها وعجب رسوله منه فقال ثم هم اي ثم
انظر يا محمد كيف هم يصدفون وكيف في قوله تعالى انظر كيف نصرف معمول
لنصرف ونصيبها اما على التشبيه بالخال او التشبيه بالظرف وهي معلقة لانظر
(قوله من غير مقدمة) لما كان العذاب الذي يأتي فجأة من غير سبق علامة
تؤذن بحلوله في معنى الخفية حسن ان يذكر جهرة في مقابلة قوله بغتة فان الذي
يتقدمه اشارة حمله بمنزلة الجهر بالنسبة الى ما لا يتقدمه الامارة والاختبال
الجهرة هو الخفية لا البغتة لما بين الآية الاولى تفرد تعالى بأفاضته ما هو اجل
النعم واقرّب الوسائل الى تحصيل الكمالات الانسانية وهو السمع والبصر والقلب
بين بهذه الآية تفرد تعالى بدفع جميع انواع العذاب والمعنى انه لا دافع لشيء
من انواع العذاب ولا مقيض لخير من الخيرات الا الله تعالى فوجب ان يكون منفردا
بكونه معبودا وان لا يعبد شيء سواه (قوله وقيل ليلا او نهارا) لم يرش
المصنف بهذا التفسير لانه لوجاهم فلك العذاب ليلا وقد طابوا ادارة قدومه
لم يكن بغتة و اوجاء هم نهارا وهم لا يشعرون بقدومه لم يكن جهرة (قوله
ما يهلك به) جمل الاستفهام بمعنى الذي لان عدم ذكر المستثنى منه انما يصح

(اذا كان)

اي آخرهم بحيث لم يبق
منهم احد من دبره دبرا
ودبورا ذاتية (والجمله
رب العالمين) على اهلاكم
فان هلاك الكفار والعصاة
من حيث انه تخلص
لاهل الارض من شؤم
عقائدهم واعمالهم نعمة
جارية بحيث ان يحمد
عليها (قل ارايتم ان اخذ
الله سمعكم وابصاركم)
اصمكم واعماكم (و ختم
على قلوبكم) بأن يعطى
عابها ما يزول به عقلكم
وفهمكم (من غير الله
بأنبيكم به) اي بذلك او بما
اخذ وختم عليه او بأحد
هذه المذكورات (انظر
كيف نصرف الآيات)
نكرها تارة من جهة
المقدمات العقلية وتارة من
جهة الترغيب والترهيب
وتارة بالتيه والتذكير
يا حوال المتقدمين (ثم هم
يصدفون) يصدفون
عنهما و ثم لا يستبعد
الاعراض بعد تصرف
الآيات وظهورها (قل
ارأيتكم ان أناكم عذاب الله
بغتة) من غير مقدمة
(او جهرة) يتقدمها
امارة تؤذن بحلوله وقيل
ليلا او نهارا وقرئ بغتة
وجهرة (هل يهلك)
اي ما يهلك به

أومدعي المستحيل كالألوهية والملكية ومدعي المستقيم كالنبوة (أفلا تتفكرون) فتهتدوا أو فتمروا أو فتمروا (الذين يخافون أن يحشروا إلى ربهم) هم المؤمنون المفرطون في العمل والمجوزون * ٢٧ * للحشر مؤمنا كان أو كافرا مقربا أو مترددا فيه فإن الإنذار ينجع فيهم

دون الفارغين الجازمين باستحالة (ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع) في موضع الحال من يحشروا فإن المخوف هو الحشر على هذه الحال (اعلمهم بقون) لكي يتقوا (ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي) بعدما هم بأنذار غير المتقين ليتقوا امره باكرام المتقين وتقريرهم وان لا يطردهم ترضيتهم اقر يش روى انهم قالوا لو طردت هؤلاء الاغبياء يعنون فقر آء المسلمين كعمار وصهيب وخباب وسلمان جلسنا اليك وحارثناك فقال ما انا بطارد المؤمنين قالوا فأقمهم عنا اذ اجلسك قال نعم وروى ان عمر رضي الله عنه قال له لو فعلت حتى تنظر الى ماذا يصيرون فدعا بالصخيفة وبسلي رضي الله تعالى عنه ليكتب فتركت والمراد بك الغداة والعشي الدوام وقيل صلاتا الصبح والعصر وقرأ ابن عمر بالغداة عتاقا في الكهف

في روعي ان نفسا لن تموت حتى تستكمل رزقها والثالث ما تبدى اقلبه اي ظهر لقلبه بلا شبهة بالهام من الله تعالى بأن اراه الله بنور من عنده انه من عند الله كما قال تعالى لتحكم بين الناس بما اراك الله والباطن ما ينال بالاجتهاد وبالآمل في الاحكام المنصوص عليها وجعل اجتهاده محلبة الصلاة والسلام وحبيا باعتبار المسأل فان تقريره عليه الصلاة والسلام على اجتهاده يدل على انه هو الحق كما اذا ثبت بالوحي ابتداء وابي الاشعرية والكثير المعترلة والمتكلمين ان حكمه عليه الصلاة والسلام بالاجتهاد (قوله مثل للضال والمهتدي) فانه عليه الصلاة والسلام لما وصف نفسه بكونه متبعا للوحي الالهى لزم منه ان يصف نفسه بالاهتداء ويصف من عانده واستبعد دعواه بالضلال ولزم منه ايضا ان يصف نفسه بانه عالم حيث علمه الله بالوحي ويصف من لم يتبع الوحي بالجهل حيث لم يتبعوا الوحي فأمره الله تعالى ان يقول للمعاندين هل يستوى الضال والمهتدي او هل يستوى العالم والجاهل وعلى التقديرين يكون قوله تعالى قل هل يستوى الاعمى والبصير متعلقا بقوله ان أتبع الامايوحي الى (قوله او مدعي المستحيل والمستقيم) فان الاول كالأعمى حيث يخطئ بخط عشواء ولا يميز بين ما يكون وما لا يكون أفلا تفكرون فتهتدوا باتباع الوحي والعمل بمقتضاه او فتمروا بين ادعاء الحق والباطل فان منشأ استبعادكم دعواي انما هو عدم التمييز بينهما فعلى هذا يتعلق قوله أفلا تتفكرون بقوله قل لا اقول لكم عندى خزائن الله وعلى قوله او فعملوا ان اتباع الوحي مما لا يحصى عنه يكون متعلقا بقوله ان أتبع الامايوحي الى كانه قيل أفلا تفكرون فعملوا وجوب اتباعي لاني لا اتبع الامايوحي الى (قوله في موضع الحال من يحشروا) ان كان المراد من الذين يخافون الكفار فالكلام ظاهر لان الظالمين ليس لهم من حجب ولا شفيع بطاع واما ان كان المراد بهم المسلمين فقرله تعالى ليس لهم من دونه ولي ولا شفيع بنا في مذهب اهل السنة في اثبات الشفاعة للمؤمنين فلا بد ان يقال شفاعة الملائكة والرسول للمؤمنين انما تكون باذن الله تعالى فكانت الشفاعة في الحقيقة من الله (قوله تعالى ما عليك من حسابهم من شيء وما من حسابك عليهم من شيء) كلمة من في قوله من شيء زائدة وهو فاعل عليك وعليهم لا اعتمادهما على النبي ومن حسابك من حسابهم صفة

(يريدون وجهه) حال من يدعون اي يدعون ربهم مخلصين فيه قيد الادعاء بالاخلاص تنبها على انه ملاك الامر رب النبي عليه السلام انما يقتضى اكرامهم وشافي ابعادهم (ما عليك من حسابهم من شيء) ما من حسابك عليهم شيء الى ليس عليك حساب ايمانهم فاعل ايمانهم عند الله اعظم من ايمان من اتبعهم بسواهم طمعا في ايمانهم لو آمنوا وليس عليك

الذي يخزن فيه الشيء وخزن الشيء احرازه بحيث لا تناوله الايدي وهو من باب ضرب وهذه الآية متعلقة بقول المشر كين لولا نزل عليه آية من ربه ومن بقية جوابه فانهم كانوا بغير حق من مباديهم مثل ان يقولوا ان كنت رسولا من عند الله فاطلب من الله تعالى حتى يوسع علينا منافع الدنيا وخيراتها فأمر الله تعالى رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقول لهم لا اقول لكم عندي خزائن الله وايضا كانوا يقولون ان كنت رسولا من عند الله فلا بد وان نخبنا بما سبق لنا في المستقبل من المصالح والمضار حتى نستعد لتحصيل تلك المصالح والدفع تلك المضار فأمره بأن يقول ولا اعلم الغيب فكيف تطلبون مني هذه المطالب وايضا انهم كانوا يقولون ما لهذا الرسول يا كل الطعام ويمشي في الأسواق ويتزوج النساء ويخالط الناس فقال الله تعالى قل لهم اني لست من الملائكة ولكني بشر رسول لا ادعي الا الرسالة والنبوة وانس شأني الا تبليغ ما وحي الى والامور التي تطلبونها لا يمكن تحصيلها الا بقدره الله تعالى فكيف تطلبونها مني وقد تعلمون ان قدرة البشر لا تنفي تحصيلها وما ادعيه من الرسالة منصب لا يستحق حصوله للبشر فكيف اطبتم على انكار قولي ودفع دعواي (قوله تبرأ من دعوى الالهية والملكية) بناء على ان يكون المراد من قوله لا اقول لكم عندي خزائن الله اني لا ادعي كوني مؤصفا بالقدرة الالاهية بالاله تعالى ومن قوله ولا اعلم الغيب اني لا ادعي كوني مؤصفا بعلم الله تعالى وحصل بمجموع الكلامين انه لا يدعي الالهية وقوله ولا اقول لكم اني ملك صريح في انه لا يدعي الملكية فصار حاصل الكلام اني لا ادعي الالهية ولا ادعي الملكية ولكن ادعي الرسالة التي يمكن حصولها لنوع البشر فكيف تستبعدون ما ادعيه وظاهر هذه الآية يدل على انه عليه الصلاة والسلام لا يعمل الا بالوحي وانه لم يكن يحكم من تلقاء نفسه في شيء من الاحكام وانه ما كان يجتهد ويحكم بالقياس ويؤكد ذلك قوله تعالى وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى فلذلك استدل من نفي القياس بهذا النص فانه تعالى امره ان يقول ان اتبع الا ما يوحى الى ثم امرنا باتباعه حيث قال فاتبعوه فثبت به انه عليه الصلاة والسلام ما كان يعمل الا بالوحي النازل فوجب ان لا يجوز لاحد من امته ان يعمل الا بالوحي النازل عليه وذلك ينافي جواز العمل بالقياس ثم اكد الله تعالى ذلك بقوله قل هل يستوي الاعمى والبصير وذلك لان العمل بغير الوحي يجري مجرى عمل الاعمى والعمل بمنتهى الوحي يجري مجرى عمل البصير وذكر في بعض كتب الاصول ان الوحي نوعان ظاهر وباطن فالظاهر ثلاثة الاول ما ثبت بلسان الملك والقرآن من هذا القبيل والثاني ما ثبت عنده بأشارة الملك من غير ان يبينه بالكلام واليه الاشارة بقوله عليه الصلاة والسلام ان روح القدس نفث

تبرأ من دعوى الالهية والملكية وادعى النبوة التي هي من كالات البشر رد لا استبعادهم دعواه وجزمهم على فساد مدعاه (قل هل يستوي الاعمى والبصير) مثل الضال والمهتدي او البصير والعمى

(و كذلك فتنا بعضهم
ببعض) ومثل ذلك الفتن
وهو اختلاف احوال
الناس في امور الدنيا فتنا
اي ابتلينا بعضهم ببعض
في امر الدين فقد مناهو ولا
الضعفاء على اشراف
قريش بالسبق الى الايمان
(ليتولوا أهولاء من الله
عليهم من بيننا) اي أهولاء
من انعم الله عليهم بالهداية
والتوفيق لما يسعدهم
دوننا ونحن الاكابر
والرؤساء وهم المساكين
والضعفاء وهو انكار
لان يخص هؤلاء من بينهم
باصابة الحق والسبق
الى الخير كقولهم لو كان
خير ما سبقونا اليه واللام
للعاقبة اول التعليل على
ان فتنا متضمن معنى خذلنا
(أليس الله بأعلم بالشاكرين)
يمنع منه الايمان والشكر
فيؤفقه ويمنع لا يقع
منه فيخذه

لا يستلزم ان يصح كونه جوابا لاني حتى يقال لا معنى لكونه جوابا لاني فلامعنى
لحمل الكلام على ما يستلزم كونه جوابا له فثبت جواز عطفه على قطر دهم
من غير لزوم المحذور وهو ان يكون المعنى ما عليك من حسابهم شيء فتكون
من الظالمين هذا نهاية توجيه كلام المجوز واعل وجه كلام المصنف ان جملة
منصوبا بالعطف على الجواب يجب ان يكون على الوجه الاول لان المعطوف
على ماله حظ من الاعراب انما يعطف عليه اذا قصد تشريك المعطوف في حكم
اعراب المعطوف عليه من كونه فاعلا او مفعولا او خبرا او حالا او صفة او غير
ذلك وقوله فتطردهم في الآية معرب منصوب على جواب النفي فيجب ان يفيد
العطف عليه كون المعطوف مشاركا له في حكم اعرابه وهو كونه على جواب
النفي وقد ظهر انه لا معنى لكونه جواب النفي فلا وجه لتجوز كونه معطوفا عليه
لان مستلزم المحال محال اللهم الا ان يحمل الكلام على المبالغة في النهي عن
الطرد اي او طردتهم على تقدير ان يكون حسابهم عليك كنت ظالما فكيف
اذا لم يكن حسابهم عليك فهو نظير قوله عليه الصلاة والسلام نعم العبد صهيب
او ام يخف الله لم يعصه (قوله ومثل ذلك الفتن) اشارة الى الكاف في محل
النصب على انه صفة مصدر محذوف والمعنى فتنا بعض الناس ببعض في امر
الدين فتنا مثل ذلك الفتن والابتلاء الواقع باختلاف احوال الناس في امور الدنيا
كالفقر والغنى والرياسة والهوان وجعل ذلك اشارة الى الفتن المدلول عليه
بقوله فتنا (قوله اول التعليل) اي لانها لامكي ولما ورد ان يقال ان معنى فتناهم
ابتليناهم فكيف جعل الابتلاء سببا لان يقولوا ذلك القول اجاب عنه بان
فتنا متضمن معنى خذلنا وخذلانهم سبب لا فتناهم وهو سبب لذلك القول
ومعنى هذه الفتنة ان كل واحد من الفريقين مبتلى بصاحبه فرؤساء الكفار الاغنياء
كانوا يحسدون فقراء الصحابة على كونهم سابقين الى الاسلام مسارعين الى قبوله
فقالوا لو دخلنا في الاسلام اوجب علينا ان نتفاد لهؤلاء الفقراء المساكين وان نعترف
لهم بالتبعية فكان ذلك يشق عليهم واما فقراء الصحابة فكانوا يرون اولئك الكفار
في الراحة والسرور وطيب العيش والسعة فكانوا يقولون كيف حصلت هذه الاحوال
لهؤلاء الكفار مع اننا بقينا في الشدة والضيق فقال تعالى وكذلك فتنا بعضهم
ببعض فأحد الفريقين يرى الآخر مقدما في المناسبات النبوية ويقول هذا
الذي فضله الله علينا واما المحقون فهم يعلمون ان كل ما فعله الله تعالى فهو
حق وحكمة وصواب لا اعتراض عليه اما بحكم المسالك كما هو قول اهل السنة
واما بحسب المصلحة كما هو قول المعتزلة فكانوا صابرين في وقت البلاء شاكرين
في وقت الآلاء والنعماء وهم الذين قال الله تعالى في حقهم أليس الله بأعلم

اعتبار بواطنهم وأخلاصهم
لما اتسموا بسيرة التقيين
فان كان لهم باطن غير
مريض كما ذكره المشركون
وطعنوا في دينهم فحسابهم
عليهم لا يتعداهم اليك كما
ان حسابك عليك لا يتعداك
اليهم وقيل ما عليك من
حساب رزقهم اى من
فقرهم وقيل الضمير
للمشركين والمعنى لا تؤاخذ
بحسابهم ولاهم بحسابك
حتى يهلك ايمانهم بحيث
تطرد المؤمنين طمعا فيه
(فتطردهم) فتباعدهم
وهو جواب النفي (فتكون
من الظالمين) جواب
النهى ويجوز عطفه على
فتطردهم على وجه
التسبب وفيه نظر

لشيء ثم قدمت فصارت حالا وانما قدم في الجملة الاولى عليك وفي الثانية من حسابك
لانهما المتعلقان برسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من الجنتين فذكرهما اهم
والاهم اقدم ولما لم يقتصر المشركون في طعن فقراء المسلمين على وصفهم بكونهم
موالى ومساكين بل طعنوا في ايمانهم ايضا حيث قالوا يا محمد انهم انما اجتمعوا
عندك وقبلوا دينك لانهم يجدون عندك مأكولا وملبوسا اى بهذا السبب والافهم
عارون عن دينك وعن الايمان بك فلو طردتهم عن مجلسك اولم تطردهم وأقتلهم عنا
اذ جئناك لا تبعناك فرضى عليه الصلاة والسلام بالثاني طمعا في ايمانهم حتى صار
الفقراء بذلك في مظنة الطرد فنهاه الله تعالى وقال ما عليك من حسابهم من شيء
اى ليس لك الا اعتبار ظاهر حالهم وهو اتسامهم بسمة التقيين وان كان لهم باطن
غير مرضى كما يقوله المشركون فمضرة حساب ايمانهم لا ترجع الا اليهم لا اليك لان
المضرة المترتبة على حساب كل نفس عائدة اليها لا الى غيرها والمنقوص منه دفع
طعن الكفار وتثبيت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على تربية الفقراء وادنائهم
وان اريد بالحساب حساب الرزق يكون المعنى لا يجب على النبي ولا على احد من امته
حساب رزق صاحبه انما على النبي التبايع وعلى الامة القبول والطاعة وهذا
على تقدير ان يكون ضمير حسابهم وعليهم للذين يدعون ربهم واما ان كان
الضمير للمشركين يكون المعنى لا تؤاخذنا بالعقوبة المترتبة على حسابهم ولاهم بحسابك
وانما تؤاخذ كل نفس بعملها ولا تزر وازرة وزر اخرى (قوله وهو جواب
النفي) نحو ما تأتينا فمحدثنا بنصب فحدث على ان يكون معنى انتفاء
التحديث لانتفاء سببه الذى هو الاتيان والآية الكريمة من هذا القبيل فانه
لو كان مضرة حسابهم مستقرة على المخاطب لكان ذلك سببا لابعاد من يتوهم الوهن
في ايمانه فتحكم بأن هذا السبب غير واقع حتى يقع مسببه الذى هو الطرد (قوله
على وجه التسبب) اى تسبب كونه ظالما عن طردهم لاعن كون حسابهم عليه
حتى يلزم صحة كونه جوابا للنفي فان كونه ظالما مسبب عنه وفي الحواشي السعدية
على الكشاف ان قوله على وجه التسبب دفع لما يتوهم من انه لو جعل عطفا
على جواب النفي لصح ان يقع جوابا للنفي وليس كذلك اذ لا معنى لقولك
ما عليك من حسابهم فتكون من الظالمين انتهى يعنى ان عطفه على
فتطردهم يتصور على وجهين احدهما ان يعطف عليه مع اعتبار
كون الطرد متوقفا على النفي ومتقيا بانتفاءه اى مع اعتبار كونه جوابا للنفي
فعطفه عليه بهذا الاعتبار يستلزم ان يصح كونه معطوفا على فتطردهم
باعتبار كونه جوابا للنفي والوجه الثاني كونه معطوفا مرتبا على نفس الطرد
من غير اعتبار كونه متوقفا على النفي ومتقيا بانتفاءه وعطفه عليه بهذا الاعتبار

(بجهالة) في موضع الحال أي من عمل ذنبا جاهلا بحقيقة ما يتبعه من المضار والمفاسد كعمر رضى الله تعالى عنه فيما اشار اليه او ملتبسا بفعل الجهالة فان ارتكاب ما يؤدي الى الضرر من افعال اهل السفه والجهل (ثم تاب من بعده) من بعد العمل والسوء (واصلح) بالتدارك والعزم على ان لا يعود اليه (فانه غفور رحيم) فحله من فتح الاول غير نافع على اضرار مبتدأ او خبر أي فأمره او فعله غفرانه (وكذلك) ومثل ذلك التفصيل الواضح (نفس) الآيات (آيات القرآن في صفة المطيعين والمجرمين المصرين منهم والاوابين) (ولستين سبيل المجرمين) قرأ نافع بالياء ونصب السبيل على معنى وتوضح يا محمد سبيلهم فتعامل كلامهم بما يحق له فصلا هذا التفصيل وان كثير وابن عامر وابو عمر ويعقوب وحفص عن عاصم برفع على معنى واثنين سبيلهم

قوله كتب ربكم على نفسه الرحمة ثم ابتداء وقال انه من عمل منكم سواء الآية تفسير للرحمة التي كتبها على نفسه ومن قبحها جعلها بدلا من الرحمة وتفسير لها والتقدير كتب على نفسه انه من عمل الخ فان مضمون هذه الجملة لا شك انه رحمة (قوله بجهالة في موضع الحال) أي من فاعل عمل أي عمله ملتبسا بالجهالة حقيقة بأن يفعله وهو لا يعلم ما يترب عليه من المفسدة كعمر رضى الله تعالى عنه فيما اشار اليه من اجابة الكفرة فيما سألوا ولم يعلم انها مفسدة او حكما بأن يفعله عالما بسوء عاقبته فان من عمل ما يؤدي الى الضرر في العاقبة وهو عالم بذلك او ظان فهو في حكم الجاهل فقوله بجهالة حال مؤكدة لانها مقرر لمضمون قوله عمل سواء لان عمل السوء لا ينفك عن الجهالة حقيقة او حكما (قوله غير نافع) فانه وان فتح الاولى الا انه كسر الثانية بأن ابدل الاولى من الرحمة واستأنف بما بعد الفاء أي كسر ان او قوعها في صدر جملة وقعت خبرا من الموصولة او جوابا لها ان كانت شرطية وقد اجع القراء على كسرها بعد فاء الجزاء في قوله تعالى ومن يعص الله ورسوله فان له نارجهم كأنه قيل فهو غفور رحيم الا ان الكلام بان اوكد فكسرت لدخولها على المبتدأ والخبر واما من صا ناعما من فتح الاولى فقد فتح الثانية ايضا بجعلها في محل الرفع على انها خبر مبتدأ محذوف أي فأمره او شانه انه غفور رحيم او على انها مبتدأ محذوف خبره أي فله غفرانه ورحمته حاصلان له (قوله ومثل ذلك التفصيل) على ان الكافي صفة مصدر محذوف وذلك اشارة الى ما سبق في هذه السورة الكريمة من تفصيل دلائل النبوة والتوحيد والبعث لازام الحجة على مشركي مكة والمعنى مثل ذلك التفصيل نيز وتبين لك حجتنا في كل حق ينكره اهل الباطل وهذا حاصل الكلام والمعنى على ما اختاره المصنف انه تعالى فصل طوائف المجرمين الى من هو مطبوع على قايه لا يرجي اسلامه وذكرهم بقوله والذين كفروا بآياتنا ضم وبكم في الظلمات والى من يرى فيه اماره القبول وهو الذي يخاف اذا سمع ذكر القيامة وذكرهم بقوله وأنذره الذين يخافون ان يحسروا الى ربهم والى الذين دخلوا في الاسلام الا انهم لا يحفظون حدوده وذكرهم بقوله واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا وخاطبهم بقوله من عمل منكم سواء ثم قال بعد هذا التفصيل ومثل ذلك التفصيل الواضح تفصيل آيات القرآن في صفة الطوائف الثلاث (قوله قرأ نافع بالياء) أي من فوق على اسناد الفعل الى مخاطب ونصب السبيل على المفعولية أي انعم يا محمد سبيلهم فان استبان تعدى ولا يتعدى يقال استبان الشيء واستبينت (قوله وابن كثير الخ) فانهم قرأوا ولستين بياء التثنية ورفعوا سبيل على انه فاعل

(وإذا جاء لك الذين يؤمنون
بآياتنا فقل سلام عليكم
كتب ربكم على نفسه
الرحمة) الذين يؤمنون
هم الذين يدعون ربهم
وصفهم بالإيمان بالقرآن
والتباعد عن ما وصفهم
بأنهم يبدؤون بالتسليم
أو يبلغ سلام الله اليهم
ويبشرونهم بسعة رحمة
وفضله بعد النهي عن
طردهم أي أننا بالإنهم
الجامعون لفضيلتي العلم
والعمل ومن كان كذلك
ينبغي أن يقرب ولا يطرده
ويحز ولا يذل ويبشرون
من الله بالسلامة في الدنيا
والرحمة في الآخرة وقيل
إن قوماً جاؤا إلى النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم
فقالوا انا أصبحنا ذنوباً
عظماً فلم يرد عليهم شيئاً
فانصرفوا فافترقت (أنه
من عمل منكم سوءاً) استثناف
بتفسير الرحمة وقرأ نافع
وإن عامر وعاصم ويعقوب
بالفتح على البدل منها

بالشكرين (قوله تعالى وإذا جاء لك الذين) إذا فيه منصوب بجوابه أي فقل
سلام عليكم وقت مجيئهم أي أوقع هذا القول كله في وقت مجيئهم قال عكرمة
نزلت في الذين نهى الله عز وجل نبيه عليه الصلاة والسلام عن طردهم وكان
عليه الصلاة والسلام إذا رآهم بدأهم بالسلام قال الامام فيه اشكال وهو
ان الناس اتفقوا على ان هذه السورة نزلت دفعة واحدة وإذا كان كذلك فكيف
يمكن ان يقال في كل واحدة من آيات هذه السورة ان سبب نزول هذه الآية الامر
الفلاني بعينه بل الاقرب ان تحمل هذه الآية على عمومها فكل من آمن بالله
تعالى دخل تحت هذا التشریف (قوله وامره بأن يبدأ بالتسليم أو يبلغ
سلام الله اليهم) اشارة الى ما قال الامام من الناس من قال انه لما امر الرسول
عليه الصلاة والسلام ان يقول لهم سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة
كان هذا من قول الله تعالى ومن كلامه فهذا يدل على انه سبحانه وتعالى
قال لهم في الدنيا سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة ومنهم من قال بل هذا
من كلام الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم (قوله ايذاناً) جملة لمجموع
قوله وصفهم وامره فان التصديق بالقرآن والاتباع للحجج فضيلة علمية كما ان
المواظبة على العبادة فضيلة عملية (قوله ومن كان كذلك) أي وايذاناً بأن
من جمع بين فضيلتي العلم والعمل ينبغي ان يقرب ويعز ويبشرونه ووجه الايدان
انه تعالى علق النهي عن طردهم على اتصافهم بالفضيلة العملية ثم عطف
بالواو الجامعة جملة وإذا جاء لك الذين يؤمنون الخ على جملة النهي بأن وضع
النظام موضع الضمير فان مقتضى الظاهر ان يقول لا تطرد الذين
يدعون ربهم وقل لهم سلام عليكم فوضع الظاهر موضع الضمير ايذاناً
بأن اتصافهم بالفضيلة العملية جملة لما ذكر من التقريب والاعزاز والتبشير
فكانه قيل من جمع بين هاتين الفضيلتين لا تطردهم وابدأهم بالسلام
أو بلغ اليهم سلام الله وبشرونهم بأن الله يسلمهم من الآفات في الدنيا
أو يرجمهم في الآخرة والسلام اسم بمعنى التسليم أي الدعاء بالسلامة
فمنى سلام عليكم دعوت بأن يسلمكم الله من الآفات في دينكم ونفسكم وقولهم
كتب على نفسه كذا افلان يفيد انه اوجب ذلك على نفسه وكلمة على ايضاً
تفيد الايجاب وإذا اجتمعنا كذا الايجاب وهذا الايجاب لاينا في كونه تعالى فاعلا
مختاراً بل هو عبارة لتأكيد الوعد وبيان لفضله وكرمه (قوله استثناف
بتفسير الرحمة) كلمة ان في موضعين مكسورة في قراءة ابن كثير وابن جرير وحركة
والكسائي ومفتوحة في قراءة ابن عامر وعاصم وأما في قراءة نافع فالاولى مفتوحة
والثانية مكسورة فنكسر الاولى قال انها مستأنفة وان الكلام قد تم عند

والباقون بالياء وبارفع على تذكير السبيل فانه يذكر ويؤنث ويجوز ان يعطف على علامة مقدرة اي تفصل الآيات ايظهر الحق والتستبين (قل اني نهيت) صرفت وزجرت بما نصبلي من الادلة ١٢٣ وانزل على من الآيات في امر التوحيد

(ان اعبد الذين تدعون من دون الله) عن عبادة ما تدعون من دون الله اي ما تدعونها آلهة اي تسمونها (قل لا اتبع اهواءكم) تأكيد لقطع طماعتهم واشارة الى الوجوب للانهى وعلة الامتناع عن متابعتهم واستجهاالهم وبيان ابدأضلالهم وان ما هم عليه هوى وليس بهدى وتنبية لمن تحرى الحق على ان يتبع الحق ولا يلد (قد ضللك اذا) اي ان اتبع اهواءكم فقد ضللت (وما انا من المهتدين) اي وما انا في شئ من الهدى حتى اكون من عدادهم وفيه تعريض بانهم كذلك (قل اني على بينة) تنبيه على ما يجب اتباعه بعد ما بين ما لا يجوز اتباعه والبينة الدلالة الواضحة التي تفصل الحق من الباطل وقيل المراد بها القرآن والوحى او الحج العقلية او ما يعبرها (من ربى) من معرفته وانه لا معبود سواه ويجوز ان يكون صفة لبيته (وكذبتم

فان السبيل يذكر ويؤنث وتذكيره لغة بنى تميم وتأنيده لغة اهل الحجاز وقد نطق القرآن بهما قال تعالى وان يروا سبيل الرشدا لا يخذوه سبيلا وقال ويصدون عن سبيل الله ويغونها عوجا ولم يتعد تستبين في هذه القراءة (قوله والباقون) وهم حزة والكسائي وابو بكر عن طلحة فانهم قرأوا يستبين بالياء من تحت ورفع سبيل باسناد الغل اليه وتذكير السبيل على لغة بنى تميم (قوله ويجوز ان يعطف) لما اشار بقوله ولتستوضح يا محمد سبيلهم فصلنا هذا التفصيل الى ان متعلق اللام في تستبين مقدر وهو قوله فصلنا وقدره على لفظ الماضى نظرا لما عليه المعنى وذكر تفصل الآيات بلفظ المضارع لقصد الاستمرار وتناول الماضى والاتى عطف عليه قوله ويجوز ان يعطف على علامة مقدرة فتكون اللام متعلقة بالفعل المذكور وتستبين منصوب باضمار ان بعد لام كي قيل في الكلام حذف معطوف والتقدير ولتستبين سبيل المحرمين وسبيل المحقين ولم يذكره استغناء بذكر مقابله لان ذكر احد المتقابلين يدل على ذكر المقابل الآخر كما في قوله تعالى سراويل تقيكم الحر ولم يذكر البرد استغناء عنه بذكر الحر (قوله تأكيد لقطع طماعتهم) فان بعض المشركين لما قال له عليه الصلاة والسلام استلم آلهتنا حتى تؤمن باللهك امر الله تعالى اياه عليه الصلاة والسلام ان يقول لهم اني نهيت الامة قطعاً لا طماعتهم ثم أكد ذلك بقوله قل لا اتبع اهواءكم فانه من حيث انه يقرر مضعون ما قبله تأكيداً واشارة الى الموجب للانهى كما انهم قالوا الم نهيت عما نحن فيه ام تمتع عن متابعتنا اجاب بأن ما انتم عليه هوى وليس بهدى فكيف اتبع الهوى واترك الهدى (قوله واستجهاالهم) لان الادلة العقلية والسمعية لما كانتا متطابقتين في الدلالة على التوحيد والزجر عن الاشرار ولم ينزجروا عنه دل ذلك على انهم جاهاون لا يميزون بين الحق والباطل ولا بين الهوى والهدى (قوله وما انا من المهتدين) اشارة الى الفرق بين ان يقال وما انا من المهتدين وبين ان يقال وما اهتديت ولا اكون مهتدياً بان الاول ابلغ من الثاني لان الدخول في عداد من اهتدى يكفي فيه الاتصاف بشئ من الهدى بخلاف نحو قولك هو مهتد فانه يدل على الاهتداء التام فلزم منه ان يكون نفي الاول ابلغ في نفي الاهتداء من نفي الثاني وقوله وما انا من المهتدين تأكيد لقوله قد ضللت واتى به جملة فعلية لتدل على تجدد الفعل وحدوثه وبالثنائية اسمية لتدل على الكثرة والثبات (قوله تنبيه على ما يجب اتباعه) وهو البينة والبرهان الواضح وما لا يجوز اتباعه هو

(الظهور لربى) اي كذبتم به حيث اشر كنتم به غير ما والبينة باعتبار المعنى (ما عندى ما تستعجلون به) يعنى (الهوى) لعذاب الذى استعجلوه فواءهم فأنظر عليا حجارة من السماء وانما عذاب اليم (ان الحكم الا الله) في تجل العذاب وتأخير

بمعنى الايقاظ بل جعله بمعنى البعث من القبور بناء على ان قوله ويعلم ما جرحتم
 بالنهار دال على حال اليقظة وكسبهم فيها وكلمة ثم تقتضى تأخر البعث عنها
 والبعث التأخر عنها هو البعث من القبور فان قلت البعث من القبور ليس علة
 لقضاء الاجل المسمى فالجواب ان المراد بالاجل المسمى مدة البعث من القبور لا مدة
 الحياة كما ذهب اليه المصنف والبعث علة لانقضاء تلك المدة (قوله تعالى وهو
 القاهر فوق عباده) ليس المراد بالغلبة اجهزة تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا بل
 المراد الفوقية من حيث القدرة فانه تعالى قهار للممكنات المدة ومرة بالايجاد
 والتكوين وللممكنات الموجودة بالافناء والافساد وقهار لكل ضد بضده فيقهر
 النور بالظلمة والظلمة بالنور والليل بالنهار والنهار بالليل وقهار للعناصر التي تألف
 البدن منها فانها مع كونها متنافرة متباعدة بالطبع والخاصية قد آلف الملك
 القهار بينها بأن خلج عنهما كفياتها المتضادة واودع فيها كيفية واحدة متوسطة
 بين تلك الكيفيات الصرفة وقهار للروح والبدن حيث جمع بينهما على سبيل
 القهر والقدرة الكاملة وجعل كل واحد منهما مستكملا بصاحبه متفعلا
 بالآخر فان الروح يصون البدن عن العفونة والفساد والبدن يصير آلة للروح
 في تحصيل السعادات الابدية والعارف الالهية مع ما بينهما من كمال المساعدة
 والمنافرة فان البدن كثيف سفلي ظلماني فاسد عفن والروح لطيف علوي نوراني
 مشرق باق طاهر نظيف وقد آلف الملك الجبار بينهما ليصلحا لقبول العهد
 والحن فاذا تأملت هذه الاسرار المودعة في الممكنات من العلويات والسفليات
 والدوات والصفات علمت ان كلاهما متهورة تحت قهر الله تعالى مسخرة بتسخيره
 تعالى كما قال وهو القاهر فوق عباده (قوله تعالى ويرسل عليكم حفظة) جملة
 فعلية معطوفة على الجملة الاسمية قبلها وهي قوله وهو القاهر او جملة مستأنفة
 سبقت الاخبار بذلك وجعله معطوفا على قاهر ليكون حرف التعريف فيه بمعنى
 الذي وكون التقدير وهو الذي يقهر عباده ويرسل ضعيف لانه يلزم من ذلك
 الفصل بين ابعاض الصلة بأجنبي فان المعطوف على الصلة من تمام الصلة
 فلا يجوز ان يتخلل بينهما امر اجنبى ومن جملة قهره لعباده تعالى ارسال الحفظة
 عليهم لحفظ اعمالهم قال تعالى وان عليكم لحافظين كراما كاتبين واختلفت الآثار
 في عدد الحفظة روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال مع كل انسان ملكان
 احدهما عن يمينه والاخر عن يساره فاذا تكلم الانسان بحسنة كتبتها من على
 اليمين واذا تكلم بسيسة قال من على اليمين ان على اليسار انتظره لعله يتوب منها
 فان لم يتوب كتبها عليه روى عنه كاتب الحسنات على يمين الرجل وكاتب السيئات
 على يسار الرجل وكاتب الحسنات امير على كاتب السيئات فاذا عمل العبد حسنة

(وهو القاهر فوق عباده)
 ويرسل عليكم حفظة)
 ملائكة تحفظ اعمالكم
 وهم الكرام الكاتبون
 والحكمة فيه ان المكلف
 اذا علم ان اعماله تكتب
 عليه وتعرض على رؤس
 الاشهاد كان ازجر عن
 المعاصي وان العبد اذا
 وثق بلطف سيده واعتلم
 على عفوهِ وستره لم يحتشم
 منه احتشامه من خدعه
 المتطاعين عليه

الَّذِي يَتَوَلَّى أَمْرَهُمْ (الحق) العدل الذي لا يحكم إلا بالحق وقرئ بالنصب على المدح (آله الحكم) يومئذ لا حكم غير ذوقية (وهو أسرع الحاسبين) بحاسب الخلائق في مقدار حطب شاة لا يشغله حساب عن حساب (قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر) من شد آذهما استعبرت الظلمة ﴿٤٧﴾ لشدته لشاركتها في الهول وإبطال الإبصار فقبل اليوم الشديد

يوم مظلم ويوم ذو كواكب
أو من الحسب في البر والبحر
في البحر وقرأ يعقوب بن جبر
بالخفيف والمعنى واحد
(تدعوته تضرعاً وخفية)
معلنين ومسررين أو إعلاناً
واسراراً وقرئ خفية
بالكسر (لأن النجاة تسمى
هذه لتكون من الشاكرين)
على إرادة القول أي تقولون
لأن النجاة ليوافق قوله
تدعوته وهذه إشارة إلى
الظلمة (قل الله ينجيكم
منها) شدة الكوفيين
وهشام وخففة الباقون
(ومن كل كرب) غم سواها
(ثم انتم تشركون)
تعودون إلى الشرك
ولا توفون بالعهد وإنما
وضع تشركون موضع
لا تشركون تنبيهاً على
أن من أشرك في عبادة الله
تعالى فكأنه لم يؤبد
رأساً قل هو الله تعالى
على أن يبعث عليكم عذاباً
من فوقكم (كأفعل يقوم)
نوح وأوط وأصحاب الفعل
(أو من تحت أرجلكم)

لحكم الله تعالى مطيعين لقضائه بأن يساقوا إلى حيث لا ممالك ولا حاكم فيه سواه
(قوله الذي يتولى أمرهم) فسر المولى به لدفع كون قوله تعالى في هذه
الآية منساقضاً لقوله وأن الكافرين لا مولى لهم فإن المولى في تلك الآية بمعنى
الناصر ولا ناصر للكفار والمولى ههنا بمعنى المالك الذي يتولى أمرهم والله تعالى
مالك الأمور كلها في حق كل الخلائق وهذه المناقضة انما يتوهم إذا كانت الآية
في حق جميع المكلفين من المؤمنين والكفار وهو الظاهر وإن كانت واردة في حق
المؤمنين خاصة يجوز أن يكون المولى بمعنى الناصر من غير محذور فإن من يرد إليه
تعالى أصالة هم المؤمنون والكفار في هذا الأمر تبع لهم (قوله معلنين ومسررين)
على أن يكون تضرعاً وخفية مصدرين في موضع الحال من فاعل تدعون
وتدعون حال من مفعول ينجيكم أي ينجيكم داعين إياه (قوله أو إعلاناً واسراراً)
على أن يكون كل واحد منهما مفعولاً مطلقاً من غير لفظ الفعل مثل قعدت
جاءوا سراً الجهور خفية بضم الخاء وقرئ بكسرهما وهما لغتان كما في الأسوة
والأسوة (قوله على إرادة القول) ويكون ذلك القول المقدر في محل النصب
على الحال من فاعل تدعوته أي تدعوته فائرين هذه الجملة القسمية والشكر الاعتراف
بالنعمة مع القياس بحققها وحق نعمة الله تعالى أن يطاع منعهما ولا يعصى فضلاً
عن أن يشرك به ما لا يقدر على شيء أصلاً والمقصود من صورة الاستفهام في قوله
على قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر المنبكي والالزام ومن قوله تعالى قل الله
ينجيكم حاشهم على الإقرار بأن المجبى من جميع الشد آذ هو الله تعالى حيث نبيه
على أنه المتعين للجواب بالاتفاق وثم في قوله تعالى ثم انتم تشركون لاستبعاد
شراكتهم عن هذا الإقرار والمناسب لقولهم انكون من الشاكرين أن يقال ثم انتم
تشركون أي لا تبدون المنع لكن وضع تشركون موضع تنبيهها على أن الأشراك
نزلة ترك الشكر رأساً (قوله كأفعل يقوم نوح) حيث أهلكهم بأن أرسل
إليهم الطوفان والصاعقة والريح والصيحة وأهلك قوم لوط وأصحاب الفيل
بأمطر عليهم الحجارة لما استبعد الله تعالى أشراكهم مع الإقرار بأن المجبى
الشد آذ كلها هو الله تعالى أعلمهم بأنه القادر على تعذيبهم فقال قل هو القادر
قوله بحلظكم) يقال لبست عليه الأمر أي خلطت وهو من باب ضرب وقرئ
بث الثوب من باب علم ومصدره اللبس بضم اللام ومصدر الأول اللبس بالفتح

رق فرعون وخسف بقارون وقيل من فوقكم أكابركم وتعاكم ومن تحت أرجلكم سفلكم وضيقكم
(سكن شيعاً) تخاطبكم فرقا وتميز بين على أهواء شتى
تسكنهم (الأنات) باله عدة المظنة
(رام)

كتبها ملك اليمين دشرا واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين اصاحب الشمال دعه
تسع ساعات اعلاه يسبح او يستغفر وروى ان العبد اذا قعد فأحد الملكين عن يمينه
والآخر عن يساره وان مشى فأحدهما امامه والآخر خلفه وان نام فأحدهما
عند رأسه والآخر عند رجله وروى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ايضا انه
قال مع كل مؤمن خمسة من الحفظة واحد عن يمينه يكتب الحسنات وواحد
عن يساره يكتب السيئات وواحد امامه يلقيه الخيرات وواحد خلفه يدفع عنه الآفات
وواحد على ناصيته يكتب ما يصلي على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ويبلغه اليه وقيل
مع كل مؤمن اربعة من الملائكة اثنان بالنهار واثنان بالليل وقيل مع كل مؤمن ستون
ملكاً وقيل وكل بكل عبد مائة وستون ملكاً يذبون عنه الشياطين كما يذب عن ضئفة
الشاء الذبان وهو جمع كثرة للذباب مثل غراب وغربان والذب المنع والدفع ولو وكل
العبد الى نفسه طرفه عين لاخطفته الشياطين (قوله ملك الموت واعوانه)
التوفي في الحقيقة يحصل بقدرة الله تعالى كما قال الله تعالى الله يتوفى الانفس حين
موتها وقال هو الذي خلق الموت والحياة ثم انه في عالم الظاهر مقبوض الى ملك الموت
وهو الرئيس المطلق في هذا الباب كما قال تعالى قل يتوفاكم ملك الموت ثم له اعوان
وخدم وانصار يدل عليه قوله تعالى في هذه الآية توفته رسلنا فحسنت اضافة
التوفي الى كل واحد من هذه الثلاثة بحسب كل واحد من الاعتبارات المذكورة
روى عن مجاهد انه قال جعلت الارض مثل الطست لملك الموت يذاول من يتناولها
وما من اهل بيت الا يطوف عليهم في كل يوم مرتين وروى ان الدنيا بين يدي
ملك الموت كاللثة الصغيرة يتساول من هنا ومن هنا فاذا كثرت عليه الارواح
يدعوها فتجيب وروى عن علي رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم رأى
ملك الموت عند رأس رجل من الانصار فقال عليه الصلاة والسلام ارفع بصاحب
فانه مؤمن فقال أبشر يا محمد اني لا قبض روح ابني آدم فاذا صرخ صارخ من اهله
قلت ما هذا الصراخ فقال ما ظلمناه ولا سبقينا من اجله فانا في قبضه ذنب فان
ترضوا بما صنع الله تعالى توجروا وان تسخطوا او تجزعوا تأثموا وما لكم عندنا من غيبة
وان لنا عليكم لبيعة وعودة فالخذر الخذر وما من اهل بيت شعر ولا مدر في بر ولا بحر الا
وانا انصفهم وجوههم في كل يوم وليلة خمس مرات حتى اني لا أعرف بصغيرهم وكبيرهم
منهم بأنفسهم والله يا محمد لو اني اردت ان اقبض بعوضة ما قدرت على ذلك حتى
يكون الله تعالى هو الأمر بقبضها (قوله وقرأ حرة توفاه) اما على انه فعل
ماض اسند الى ما ليس تأنيده حقيقة فلذلك ذكر او مضارع اصله تنوفاه حذف
منه إحدى التاءين (قوله الى حكمه وجزأه) يعني ان ارد الى الله ليس على
ظاهرة لكونه تعالى متعالي عن المكان والجهة بل هو عبارة عن جعلهم متفادين

(حتى اذا جاء احدكم
الموت توفته رسلنا)
ملك الموت واعوانه وقرأ
حرة توفاه بالف مماله
(وهم لا يفرطون) بالتواني
بالتأخير وقرئ بالتخفيف
بالمعنى لا يجاوزون
احداهم بزيادة او نقصان
مردوا الى الله الى حكمه
جزأه (مولا هم)

عليه وسلم والقراء فستموا واستهزؤا فأمروهم أن لا يقرعوا معهم حتى يخوضوا في حديث
غيره وكلمة اذا في الآية منصوبة بجوابها وهو فأعرض أي فأعرض عنهم في هذا
الوقت والظاهر أن في الآية تقدير حال محذوفة أي واذا رأيت الذين يخوضون
في آياتنا فأعرض عنهم وهم خائضون فيها أو وهم ملتبسون بالخوض فيها لأن
الأمور به هو الأعراض عنهم في تلك الحال لا مطلقا بقريضة قوله حتى يخوضوا
في حديث غيره والخوض في اللغة الشروع في الشيء مطلقا يقال خاض القوم
في الحديث وتخاضوا فيه أي تفاوضوا وتشاركوا بأن فاوض فيه بعضهم بعضا
إلا أنه غلب في الشروع في الشيء بالبسط قال تعالى حكاية عن الكفار وكنا
نخوض مع الخاسرين فلذلك قال المصنف يخوضون في آياتنا بالكذب
والاستهزاء إلا أن الخوض في قوله تعالى حتى يخوضوا في حديث الظاهر أنه على
أصل معناه قال الإمام لفظ الخوض في اللغة عبارة عن الفارضة على وجه اللعب
والعبث فرمى بسأل الرجل عن قوم فيجب قائلا تركتهم يخوضون يريد أنه
تركهم وهم شرعوا في كلمات لا ينبغي ذكرها ثم قال ومن الحشوية من تمسك
بهذه الآية في النهي عن الاستدلال والمناظرة في ذات الله تعالى وصفاته قال
لأن ذلك خوض في آيات الله والخوض فيها حرام بدليل هذه الآية ثم أجاب
عنه بقوله أنا نقلنا عن المفسرين أن المراد من الخوض الشروع في آيات الله على
سبيل الطعن والاستهزاء وينبغي أيضا أن لفظ الخوض في أصل اللغة لهذا المعنى
فسقط هذا الاستدلال (قوله تعالى وأما ينسبك الشيطان) بتخفيف
السين من أنساه كقوله تعالى وما أنسانيه إلا الشيطان أن أنساه الشيطان
ذكر ربه وقرأ ابن عامر بتشديد السين فان نسي يتعدى بكل واحد من التضعيف
والتخفيف والمفعول الثاني محذوف على القراءتين أي وأما ينسبك الشيطان
ما أمرت به من ترك مجالستهم وأما أصله أن ما فأرغمت وإن حرف شرط
وما صلة والفون للتأكييد ذكرت الشرطية الأولى بكلمة إذا لأن خوضهم
في الآيات محقق الوقوع بخلاف أنساه الشيطان إياه عليه الصلاة والسلام
فانه محض احتمال ذكر البيان أن التكليف ساقط عن الناسي وكذلك نسيان
غيره عليه الصلاة والسلام فانه أيضا أمر محتمل قد يقع وقد لا يقع والكلام
في خطاب ينسبك كاللحام في خطاب واذا رأيت (قوله بعد أن تذكره)
إشارة إلى أن الذكرى مصدر بمعنى الذكر ولم يجيء مصدر على فعل غير ذكرى (قوله
شيء مما يحاسبون عليه) إشارة إلى أن من في من شيء زائدة وشيء في محل
الرفع على أنه فاعل عليك لا اعتماد على الثاني ومن حسب بهم حال من شيء
لأنه لو أخر عند لكان صفة له وصفة النكرة متى قدمت عليها انتصبت على الحالية

(وأما ينسبك الشيطان)
بأن يشغلك بوسوسته
حتى تنسى النهي وقرأ
ابن عامر ينسبك بالتشديد
(فلا تقعد بهذا الذكرى)
بعد أن تذكره (مع القوم
الظالمين) أي معهم
فوضع الظاهر موضعه
دلالة على أنهم ظلموا
بوضع التكذيب
والاستهزاء موضع التصديق
والاستهزاء (وما على
الذين يتقون) وما يلزم
المتقين الذين يجالسونهم
من حسابهم من شيء مما
يحاسبون عليه من قبائح
بأعمالهم وأقوالهم

وشيعا منصوب على انه حال من مفعول بلبسكم وهو جمع شيعة كسدره وسدر والشيعه كل قوم اجتمعوا على امر وهو معنى قوله فرقا مخزن بين على احواء شتى فمضى بلبسكم يخلط امركم خلط اضطراب لاخلط اتفاقا فاذا نشأ بين الامة احواء مختلفة ومذاهب متنافية تصير الامة فرقا مختلفة يتبع كل فرقة اماما على خدة فيقاتل بعضهم بعضا فينشب القتال بينهم اى فيعلق ويدخل وهو من باب علم قال

وكتيبة لبستها بكتيبة * حتى اذا التبت نفضت لها يدى

اى رب كتيبة خلطتها بكتيبة الكتيبة الجيش والعسكر فلما اختلطت نفضت يدى منهم وخليتهم وشأنهم يزيدانه مهياج للشر والفتنه (قوله اى بالعذاب) وهو ظاهر المتقدم ذكره صريحا فى قوله عذابا من فوقكم او بالقرآن وهو كالمذكور من حيث ان تعريف الآيات للعهد كانه قيل انظر كيف نصرف آيات القرءان قال المصنف بعد ثلاثة اسطر اعاد الضمير على معنى الآيات لانها القرءان وورودها على وجوه مختلفة من اول السورة الى هنا لى يفهم منها المشركون بطلان قولهم وتناقض مذهبهم لكنهم لم يعطوا بها اولم يهتدوا بدلائلها بل كذبوا القرءان فى كونه كتابا منزلا من عند الله تعالى وهو الحق اى الصادق فى ذلك وقوله وهو الحق يحتمل ان يكون استثناء لبيان وقوع العذاب او حقية القرءان ويحتمل ان يكون حالا من الضمير فى به اى كذبوا به حال كونه حقا (قوله يريد به اما العذاب) بقرينة المقام والا فكل ما اخبر به الله تعالى من اخبار الوعد والوعيد له وقت ومكان يقع فيه من غير خلف ولا تأخير ولا بدان يعلم المكلف جميع ذلك عند ظهوره ونزوله واغفل المستقر يحتمل ان يكون اسم زمان ومكان ومصدر لان جميع ذلك من المزيد فيه يكون على لفظ اسم المفعول ولا مانع من جملة على كل واحد منهما فى الآية لصحة ان يقال لىكل ما اخبر الله به استقرار لانه اولى لكل ذلك وقت استقرار او مكان استقرار الا ان المصنف جملة على الزمان لكونه انسب بهذا المقام ثم انه تعالى لما بين انه عليه الصلاة والسلام ليس بحفيظ على المكذبين حتى ينههم من الكفر والتكذيب وليس عليه ان يلزمهم الى ان يقولوا الدين بين انهم ان ضموا الى الكفر والتكذيب الاستهزاء بالدين والطعن فى القرءان العظيم والرسول الكريم صلى الله تعالى عليه وسلم فانه عليه الصلاة والسلام يجب عليه الاعراض عنهم وترك مجالستهم حتى يخوضوا فى حديث غيره فقال واذا رأيت الذين يخوضون الآية قبل الخطاب فيه لاني عليه الصلاة والسلام والمراد غيره وقيل الخطاب لغيره والمعنى اذا رأيت ايها السامع الذين يخوضون فى آياتنا روى ان المشركين كانوا اذا جالسوا المؤمنين وقعوا فى رسول الله صلى الله تعالى

(اعلمهم بفقهم وكذب به قولك) اى بالعذاب او بالقرءان (وهو الحق) الواقع لاحالة او الصدق (قل است عليكم بوكيل) بحفيظ وكل الى امركم فأمنعكم من التكذيب او اجازيكم انما انا منذر والله الحفيظ (لكل نبأ) خير يريد به اما العذاب او الايعاد به (مستقر) وقت استقرار ووقوع (وسوف تعملون) عند وقوعه فى الدنيا وفى الآخرة (واذا رأيت الذين يخوضون فى آياتنا) بالتكذيب والاستهزاء بها والطعن فيها (فأعرض عنهم) فلا تجالسهم وقل عنهم (حتى يخوضوا فى حديث غيره) اعاد الضمير على معنى الآيات لانها القرءان

في آياتنا ومعنى ذرهم اعرض عنهم واترك معاصرتهم وملاطفتهم وليس المراد ان يترك انذارهم لانه تعالى قال بعده وذكر به فالعنى لا تنال بتكذيبهم واستهزائهم ولا تشغل قبلك بهم وذكر بالقرآن (قوله بنوا امر دينهم) الذي حقه ان يؤخذ به نبي من الانبياء وينبى على تشريعه على التشهي واتباع الهوى وما يكون كذلك فهو لعب واهوى من حيث انه لا يهود عليهم ما ينفع عاجلا واجلا لاخفاء في ان ليس للمشركين دين من الاديان المشروعة من قبل نبي من الانبياء وقد اضيف اليهم دين واخبر بانهم اتخذوه لهوا ولعبا اى عطلة ومشغلة يشتغلون به عن الدين الحق يقال لهاء عن كذا اى شغله عنه فلا بد ان يبين وجه اضافة الدين اليهم مع انه لا دين لهم فذكر للاضافة وجوها الاول ان المراد بدينهم ما ينبغي ان يتدينوا به ويتقربوا بعبادته الى مولاهم الحق والمراد باتخاذها لعبا جملة شيا كائنا من جنس ما يلعب به ويلهى بعبادته عن الحق كعبادة الاصنام ونحوها والثاني ان المراد بدينهم هودين الاسلام ووجه كونه ديناً لهم انه فرض عليهم وان كلّفوا بالتدين به وانهم لما سخروا به واستهزؤا فقد اتخذوه لعبا ولهوا والفرق بين الوجهين مع ان ما ينبغي ان يتدينوا به في الواقع هودين الاسلام ان المراد بدينهم على الوجه الثاني هودين الاسلام بخصوصه وعلى الوجه الاول مطلق ما يصدق عليه مفهوم قولنا ما ينبغي ان يتدينوا به والثالث ان المراد بالدين العبد الذي يعاد اليه كل حين معهود يسمى العيد ديناً مجازاً لان العيد مبنى على العادات والدين العادة فانه تعالى قد جعل لكل قوم عيدا يعظّمونه ويصلّون فيه ويعمرونه بذكر الله تعالى والناس كلهم من المشركين واهل الكتاب اتخذوا عيدهم اهوا ولعبا غير المسلمين فانهم اتخذوا عيدهم كما شرعه الله حيث جعلوه يوم الصلاة والتكبير وفعل الخيرات وحضور الجماعات وصدقة الفطر ونحر الضحايا وهذه الوجوه كلها مبنية على ان يكون اتخذوا متعبدا الى مفعولين اولهما دينهم وثانيهما اهوا ولعبا ويحتمل ان يكون متعبدا الى واحد على ان يكون اتخذوا بمعنى اكتسبوا وعملوا فيكون قوله لعبا ولهوا على هذا مفعولا من اجله اى اكتسبوه لاجل اللهو واللعب وهو الحظوظ العاجلة الدنيوية فان ارباب العقل واليقين انما يتسكون بالدين لاجل انه قام البرهان القاطع على انه هو الحق والصواب وانه لنيل مرضاة الله تعالى هو الباب واما الذين في عقولهم سخافة فانهم يتوسلون باعمال الدين الى اخذ المناصب والرياسة والتعيش بين الانام وجع الاموال فانهم يتسكون بالدين للدنيا وقد حكم الله تعالى على الدنيا في سائر الآيات بأنها لعب ولهو فمن توسل بدينه الى دنياه فقد اتخذ دينه لاجل اللعب واللهو فاذا تأملت في حال اكثر الخلق وجدتهم موصوفين بهذه الصفة ودخايل تحت هذه الحالة

اي بنوا امر دينهم على التشهي وتدينوا بما لا يهود عليهم بنفع عاجلا واجلا كعبادة الصنم وتحريم البحار والسواحب واتخذوا دينهم الذي كلّفوه لعبا ولهوا حيث سخروا به او جعلوا عيدهم الذي جعل ميقات عبادتهم زمان لهو ولعب والمعنى اعرض عنهم ولا تنال بأفعالهم واقوالهم ويجوز ان يكون تهديدا لهم كقوله تعالى ذرني ومن خلقت وحيدا ومن جعله منسوخا بآية السيف جعله على الامر بالكف عنهم وترك التعرض لهم (وغرّتهم الحياة الدنيا) حتى انكروا البعث (وذكر به) اى بالقرآن (ان تبسل نفس بما كسبت)

والمعنى ما استقر على الذين يتقون الشرك شيء كائناً مما يحاسب المشركون عليه
 (قوله ولكن عليهم ان يذكرهم ذكرى) يعنى ان ذكرى منصوب على انه مفعول
 مطلق لفعل مضمر وهو مع فاعله المضمر في محل الرفع على انه مبتدأ حذف خبره
 فقوله ولكن عطف به هذه الجملة على الجملة السابقة وكذا ان جعل ذكرى
 مرفوعاً على انه مبتدأ حذف خبره بتقدير ولكن عليهم ذكرى وذكرى بمعنى
 التذكير (قوله ولا يجوز عطفه على محل من شيء) على طريق قولك
 ما في الدار من احد ولكن زيد فان قلت الجمع بين الواو ولكن جمع بين حرفي
 عطف وهو ممتنع اجيب بأن لكن يخرج عن العطف ويتخلص الاستدراك
 عند مجيء الواو كما ان اللام مع سوف تخرج عن كونها للحال وتخلص للتأنيد
 ووجه كون قوله من حسابهم آيساً عن عطف ذكرى على محل من شيء عطف
 المفرد على المفرد على معنى ما على المتقين من حسابهم شيء ولكن عليهم ذكرى
 ان العطف يقتضى التشريك فان كان في المعطوف عليه قيد فالظاهر تقييد
 المعطوف بذلك القيد الا ان توجد قرينة صارفة عن اعتبار ذلك القيد
 في المعطوف فحينئذ يعمل على حسب ما تقتضيه القرينة فاذا قلت ضربت زيدا
 يوم الجمعة وعمر كان الظاهر اشترك عمرو مع زيد في كونه مضروباً وفي وقوع
 الضرب عليه يوم الجمعة واما اذا قلت وعمر يوم السبت فحينئذ لا يشارك عمرو مع
 زيد الا في كونه مضروباً ولا يشاركه في قيده والآية الكريمة من قبيل المثال الاول
 فان شيئاً فيها مقيد بكونه مما يحاسبون عليه بنا على ان قوله من حسابهم حال
 من شيء فلو عطف ذكرى عليه لكان ذكرى ايضاً مقيداً بكونه مما يحاسبون عليه
 اذ لم يوجد في الآية قرينة تمنع عن اعتبار ذلك القيد في المعطوف ولا شك
 ان ذكرى ليس من حسابهم فلا يجوز عطفه على ما هو من حسابهم (قوله
 ولا على شيء) اي ولا يجوز عطفه على لفظ شيء ايضاً لذلك ولان من لا تزداد
 في اثبات يعنى ان لكن حرف ايجاب فلو عطف ما بعدها على المحذور من لفظها
 لزم زيادة من في الموجب وجهه وبالبصر بين لا يجوزونها (قوله ولا تنهلم) اي
 لا تنهلم تقواهم من التلم وهي الخلل يقال ثلث الشيء فانثلم وثلم اي اختل (قوله
 فنزلت) اي نزلت رخصة للمؤمنين في ان يعود معهم على سبيل التذكير والمنع
 من الخوض ونحوه من قبائح الاقوال والافعال اي ما على الذين يتقون الشرك
 والخوض وسائر المعاصي من آثام الخائضين من شيء ولكن عليهم ان يذكرهم
 ذكرى اعلمهم يتقون الخوض اذا وعظوهم فرخص في مجازاتهم على سبيل الوعظ
 والتذكير وظاهر الكرامة على سوء صنيعهم لعل ذلك يمنعهم عن المساودة الى
 مثله (قوله تعالى وذرا الذين اتخذوا) وهم المذكورون بقوله الذي يخوضون

(ولكن ذكرى) ولكن
 عليهم ان يذكرهم
 ذكرى ويمنعهم عن
 الخوض وغيره من القبائح
 ويظهروا كراهتها وهو
 يحتمل النصب على المصدر
 والرفع على ولكن عليهم
 ذكرى ولا يجوز عطفه
 على محل من شيء لان من
 حسابهم ياباه ولا على شيء
 لذلك ولان من لا تزداد بعد
 الاثبات (اعلمهم يتقون)
 يجتنبون ذلك حياء او كراهة
 لمساقتهم ويحتمل ان يكون
 الصبر للذين يتقون والمعنى
 اعلمهم يثبتون على تقواهم
 ولا تنهلم بمجازاتهم روى ان
 المسلمين قالوا ان كننا قوم
 كلما استهزأوا بالقرآن
 لم نستطع ان نجلس
 في المسجد الحرام ونطوف
 فنزلت (وذرا الذين اتخذوا)
 دينهم اعباء واهوا

فدية من عذاب الله تعالى لم تنفع واذا كانت وجوه الخلاص في الدنيا هي هذه
الثلاثة وثبت ان شياً منها لا يفيد في الآخرة البتة ظهر انه ليس هناك الا الابل
والارنهان والاسلام ومن ايقن بهذا كيف لا ترتعد فرائضه اذا اقدم على
العصية (قوله ورجع الى الشرك) جعل الرجوع الى الشرك رداً على العقب
بناء على ان كل من اعرض عن الحق الى الباطل فقد رجع الى خلف ورجع على
عقبه ورجع التهقير لان الاصل في الانسان هو الجهل ثم يترقى ويتعلم الى
ان يستكمل بالكمالات العلمية والمعارف البقية قال الله تعالى والله اخرجكم
من بطون ادعائكم لاتعلمون شيئاً وجعل لكم السمع والابصار والافئدة فاذا رجع
من العلم الى الجهل مرة اخرى فكأنه رجع الى اول مرة فلهذا السبب يقال له انه
رجع على عقبه وارتد الى خلفه (قوله المهامه) جمع مهمه وهو المغارة
البعيدة وهوى بكسر العين وهوى اى أحب وهوى بالفتح وهوى هويا
اى سقط الى اسفل فمعنى استهوته جرده الى المسا قط والمها لك وجملته هاريا
عادلاً ضالاً عن طريقه ذاهباً في مهامه الارض الى خلاف سمته ومقصده كما يقال
استرلته واستغوته اى جرده الى الزلة والغواية وقوله تعالى في الارض متعلق بقوله
استهوته وحيران حال من هاه استهوته وهو صفة مشبهة مؤنثة خبرى والفعل
منه حار يحار حيرة والحيران المتردد في الامر بحيث لا يهتدى الى المخرج منه ونظير
هذه الآية قوله تعالى ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء ولا شك ان الانسان
حال هويته من المكان العالي الى اسفل المنازل يكون في غاية الدهشة والحيرة
وقوله له اصحاب جملة في محل النصب على انها حال ثانية من الهاء او صفة
لحيران او حال من الضمير في حيران ويدعونه صفة اصحاب والى الهدى متعلق
بيدعونه والهدى اما حقيقة بان كان بمعنى الهداية او مجاز مرسل على طريق
تسمية المهدي اليه بالهدى والجملة امرية في محل النصب بالقول المضمر
اى يقولون اثناً والقول المضمر في محل الرفع على انه صفة لاصحاب مثل يدعونه
شبه الله تعالى من اشرك وعبد غير الله تعالى مع قيام البرهان الفاصل بين
الحق والباطل بشخص موصوف بثلاثة اوصاف الاول استهوته مردة الجن
والغيلان في المهامه والمفاوز والثاني كونه حيران تائهاً ضالاً عن الجادة لا يدرى
كيف يصنع والثالث ان يكون له اصحاب يدعونه فالثاني له اثناً فقد اعتسفت
المهمه وضللت عن الجادة وهو لا يجيبهم ولا يترك متابعتها الجن وهذه الاوصاف
المعتبرة في جانب المشبه به معتبرة في جانب المشبه الذي استحسن طريق الشرك
وصاحب الكشف لما انكر الجن واستبلاءها على بعض الاناسى بقدرة الله
تعالى جعل الاوصاف المعتبرة في جانب المشبه به منبئة على ما في عهد العرب وتقدمه

ونرجع الى الشرك (بمعنى
اذهدانا الله) فأنقذنا منه
ورزقنا الاسلام (كأنى
استهوته الشياطين) كأنى
ذهبت به مردة الجن الى
المهامه استفعال من هوى
يهوى هويا اذا ذاهب وقرأ
جره استهواه بألف مائة
ومحل الكاف النصب على
الحال من فاعل زداى
مشبهين بالذى استهوته
او على المصدرى رداً الى
رد الذى استهوته (في الارض
حيران) مخبراً ضالاً عن
الطريق (له اصحاب) اي هذا
المستهوى رقة (يدعونه
الى الهدى) اى يهدونه
الطريق المستقيم او
الطريق المستقيم ومجاهداً
تسمية للمفعول بالمصدر
(اثناً) يقولون له اثناً
(قل ان هدى الله) الذى
هو الاسلام (هو الهدى)
وحده وما عداه ضلال
(وامرنا لتسلم رب العالمين)
من جملة القول عطف
على ان هدى الله واللام
لتعليل الامر اى امرنا
بذلك لتسلم وقيل هي بمعنى
الباء وقيل هي زائدة
(وأن اقيموا الصلاة واتقوا)
عطف على لتسلم
للاسلام ولإقامة الصلاة

مخافة ان تسلم الى الهلاك
وترهن بسوء عملها واصل
الابسال والبسل المنع ومنه
اسد بسل لان فريسته
لا تفلت منه والبسال
الشجاع لا متاعه من قرنه
وهذا بسل عليك اي
حرام (ليس لها من
دون الله ولي ولا شفيع
يدفع عنها العذاب) وان
تعدل كل عدل وان تفد
كل فداء والعدل الفدية
لانها تعادل المقدس وههنا
الفداء وكل نصب على
المصدر (لا يؤخذ منها)
الفعل مسند الى منها الا
فغيره بخلاف قوله ولا يؤخذ
منها عدل فانه المقدي به
(اولئك الذين اسلوا بما
كسبوا) اي اسلوا الى العذاب
بسبب اعمالهم القبيحة
وعتادهم الزائفة (لهم
شراب من حميم وعذاب
اليم بما كانوا يكفرون) ناكيد
وتفصيل لذلك والمعنى هم
بين ماء مغلي يتجرجر
في بطونهم ونار تشتعل
بايديهم بسبب كفرهم
(قل اندعوا) ان عبد (من
دون الله ما لا ينفعنا
ولا يضرننا) ما لا يقدر على
نفعنا وضرننا (وزد
على اعقابنا)

واعلم انه تعالى امر الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم بان يترك من كان موصوفاً
بوصفين الوصف الاول ان يتخذوا دينهم لعباً ولهواً والوصف الثاني ان يغتروا
بالحياة الدنيا ويتوهموا ان ما عطاوا فيها من الجاه والمال وسلامة القوى
والاعضاء انما هو لكرامتهم على الله تعالى فاطمأنوا بذلك الى الحياة الدنيا
وأعرضوا عن الاهتمام برعاية حقوق الدين وأنداهم ذلك الى ان انكروا البعث
والحساب (قوله مخافة ان تسلم الى الهلاك) على ان يكون ان تبسل في محل
النصب على انه مفعول له روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال ان تبسل
نفس بما كسبت اي ترهن في جهنم بما كسبت في الدنيا وقال مجاهد تسلم للهلكة
بان تمنع من مرادها وتخذل وقال قتادة تحبس في جهنم ومعنى الآية ذكرهم
بالقرآن كراهة احتباسهم في نار جهنم بسبب جنائيتهم (قوله لان فريسته
لا تفلت) اي لان ما افترسه من الصيد لا يتخلص منه فليسته اي فحاجة فلما كان
اصل الابسال والبسل المنع صحيح استعمال الابسال في معنى الاسلام الى الهلاك لان
الاسلام الى الهلاك يستلزم المنع فانه اذا سلم احد الى الهلاك كان المسلم اليه وهو
الهلاك يمنع المسلم وهو الشخص من الخروج منه والخلاص عنه (قوله تعالى ليس
لها) الظاهر ان هذه الجملة مستأنفة سبقت للاخبار بذلك ويحتمل ان تكون في محل الرفع
على انها صفة لنفس اوفى محل النصب على انها حال من الضمير في كسبت ومن دون الله حال
من ولي لانها لو تأخرت لكانت صفة له فتعلق بمحذوف هو حال (قوله وههنا
الفداء) يعني ان العدل ههنا ليس بمعنى ما يفدى به بل المراد به ههنا المعنى المصدري
يقال فداء فداء اذا اعطى بدله شيئاً فافداه اي خلصه به وكل واحد من الفدية
والفداء وان كان يستعمل في موضع الآخر الا ان ما ذكرناه من تخصيص كل واحد
منهما بمعنى غير معنى الآخر يستفاد من المقام (قوله وكل نصب على
المصدرية) فانه يكون في حكم ما اضيف اليه ونظيره خير مقدم وكثير نفع
(قوله الفعل مسند الى منها) فانه اذا لم يوجد المفعول به الصريح يجوز اسناد
الفعل الى الجار والمجرور فان العدل المذكور لما كان مصدراً لم يصلح لانه يكون
ما خوذ لان الاخذ يتعلق بالاعيان لا المعاني واسناده الى العدل في قوله تعالى
ولا يؤخذ منها عدل من حيث انه ليس المراد به المصدر بل الشيء المقدي به
فصح اسناد الاخذ اليه قال الامام الاخذ قد يستعمل بمعنى القبول كافي قوله تعالى
وياخذ الصدقات اي يجمعها واذا حمل الاخذ في هذه الآية على القبول جاز
اسناده الى المصدر بلا محذور ثم قال المقصود من هذه الآية بيان ان وجوه
الخلاص منسدة على تلك النفس اذ لا ولي يتولى دفع ذلك المحذور لاشفيع يشفع
فيها ولا فدية تقبل ليحصل الخلاص بسبب ذلك حتى لو جعلت الدنيا بأمرها

كقولك القتال يوم الجمعة
والعنى انه الخالق للسموات
والارضين وقوله الحق
نافذ في الكائنات وقبل
يوم منصوب بالعطف على
السموات والالهة في واقعوه
او محذوف دل عليه بالحق
وقوله الحق مبتدأ وخبر
او فاعل يكون على معنى
وحين يقول اقوله الحق اى
لقضائه كى فيكون
والمراد به حين يكون الاشياء
وبحادثها او حين تقوم
القيامة فيكون التكوين
حشر الاموات واحياءها
(وله الملك يوم ينفخ
في الصور) كقوله لمن الملك
اليوم لله الواحد القهار
(عالم الغيب والشهادة)
اى هو عالم الغيب (وهو
الحكيم الخبير) كالفائدة
اللاية (واذ قال ابراهيم لاهيه
آزر) هو عطف بيان لاهيه

من افعال القلوب وافعال الجوارح والتفكير عن جميع المنكرات والمنهيات ذكر
عقيب هذا الكلام الاجالى ماهو اشرف اقسام الهدى من كل باب فبدأ بذكر
ماهو رئيس الطاعات الروحية وهو الاسلام ثم ذكر الصلاة التى هى رئيس
الطاعات الجسمانية ثم ذكر التقوى التى هى رئيس ماهو من قبيل التروك والاحتراز
عن كل ما لا ينبغي قتال وان اقيموا الصلاة واقفوه ثم قال وهو الذى اليه تحشرون
للاشارة الى ان منافع هذه الاعمال انما تظهر يوم الحشر والجزاء ثم انه تعالى لما بين
في الآيات المتقدمة فساد طريق عبدة الاصنام ذكر بعد هاهنا يدل على ان لا معبود
الا الله فقال وهو الذى خلق السموات والارض بالحق اى قائما بالحق والحكمة
وهو حال من فاعل خلق والباء للتعدينية كما في قولك قام بأمر كذا وقيل الباء
بمعنى اللام اى اظهار الحق لانه جعل صنعه دليلا على وحدانيته فهو نظير قوله
تعالى ربنا ما خلقت هذا باطلا وقوله تعالى وما خلقتنا السموات والارض وما بينهما
لاعبين قال اهل السنة انه تعالى خالق لجميع المحدثات مالك لكل الكائنات وتصرف
المسالك في ملكه حسن وصواب على الاطلاق فكان حقا على الاطلاق لا محالة
وقالت المعتزلة ان معنى كونه حقا واقع على وفق مصالح المكلفين مطابقي
لما فهمهم (قوله كقولك القتال يوم الجمعة) اى واقع فيه او مستقر فيه يعنى
ان ظرف الزمان وان لم يقع خبرا عن الاعيان والذوات الا انه يقع خبرا عن الحدث والقول
بمعنى الحدث فيجاز ان يقع ظرف الزمان خبرا عنه فللفظ قوله مبتدأ والحق صفة ويوم
يقول خبر مقدم عليه وانتصابه بمعنى الاستقرار كقولك يوم الجمعة القتال واليوم بمعنى
الحين كانه قيل قوله الحق نافذ حين قال لشي من الاشياء كى فيكون عقبيه كما قال
المصنف فى معنى الجملة الثانية قوله الحق نافذ في الكائنات فظا بآهه يشعر انه
اختار ما ذهب اليه الاشاعرة من حمل كلمة كى على ظاهرها بأن اجرى الله تعالى
عادته فى تكوين الاشياء على ان يقول هذه الكلمة حال تكوينها فتكون عقبيها
بلا فصل ولكن اختار فى سورة يس ما ذهب اليه اكثر المفسرين من ان قوله كى
مجاز عن سرعة التكوين (قوله او محذوف دل عليه بالحق) فانه حال
وتقديره قائما بالحق وفيه معنى يقوم بالحق وهو المعنى بالمحذوف كانه قيل
يقوم بالحق يوم يقول والحكيم هو المصيب فى افعاله والخير هو العالم بحقائقها
من غير اشتباه (قوله والمراد به حين يكون الاشياء) والمعنى وحين يقول لشي
من الاشياء التى يكونها ويحدثها من غير ان يقيد ذلك التكوين بكونه فى يوم
القيامة بأن يقال وحين يقال لا يخلقه الله تعالى يوم القيامة ومن قبله بذلك
اخذ التقييد من قرينة الحال فيكون التكوين حشر الاموات واحياءها فكانه
قيل يوم يقول للخالق موتوا فيموتون وانتشروا فينتشرون ولما توقف امر

من ان الجن تستهوى الانسان وتستولى عليه والحال انه مما يقول به العرب
والعجم واكثر اهل الملل ويدعى مشاهدته كثير من الثقات وليس المنكره دليل
يعول عليه بل هو من استهوته الشياطين في مهايمه الضلال الفلسفي حيران له
اصحاب من اهل السنة يدعونه الى الهدى الشرعى قائلين له اننا وهو يستمر
على تعسفه لا يلوى عليهم ولا ينافي اليهم والشياطين والجن اجسام لطيفة
تتشكل باشكال مختلفة وتقدر على ان تنفذ في بواطن الحيوان نفوذ الهوائ
في خلال الاجسام المخلطه واختلف في اختلاهما بالنوع مع الاتفاق على
انهما من اصناف المكلفين فذهب بعضهم الى ان الجن اجسام لطيفة هو آية
يظهر منها افعال عجيبه منهم المؤمن والكافر والطيع والمعاصي والشياطين
اجسام نارية شأنها القاء النفس في المفسد وانواع الضلالة وذهب آخرون الى
ان الشياطين صنف من الجن وهي الشريرة منهم فتفسير الشياطين بمرده الجن
اختيار لهذا المذهب واسارة الى ان اسم الشيطان مشتق من شطن بمعنى بعد
ويسمى كل عات متمرّد شيطانا لبعده عن الحق وتمرده وقبل انه مشتق من شاط
بمعنى بطل (قوله او على موقعه) اى على موقع لنسلم وهو ان نسلم فان العرب
تقول امرتك ان تسلم وامرتك بأن تسلم وامرتك لتسلم فعلى الاول الباء محذوفة
وهى للاصاق وعلى الثالث مفعول الامر محذوف واللام للتعليل فلما جاز
كل واحد من هذه العبارات كان قوله لنسلم واقعا في موقع ان نسلم مغنيا غناء
فصار ان نسلم كأنه هو المذكور في موضع لنسلم فجاز ان يعطف عليه (قوله
كانه قيل وامرنا ان نسلم وان اقموا) خوفاً بين المعطوف والمعطوف عليه
وام يجعل على نسق واحد بأن يقال امرنا ان نسلم ونقيم او امرنا ان اسلموا واقموا
للتسوية على الفرق بين حاتى الكفر والايمان فان المأمور بالسلام هو الكافرو
المأمور باقامة الصلاة هو المؤمن والكافر حال كفره ليس بأهل لاساحة الحضور
والخطاب فلذلك لم يؤمروا بلفظ امر الحاضر بل قيل امرنا لنسلم لرب العالمين
واذا اسلم صار اهلاً لتمرّف الخطاب فخطوب وامر كل مخاطب الحاضرون
وقيل ان اقموا واتقوا (قوله وعلى هذا) اى على تقدير ان يكون قوله تعالى
قل ادعوا من دون الله واردا في شأن ابن بكر الصديق مع ابنه رضى الله تعالى
عنهما ليجيب به ابنه كان القياس ان يقال قل لاني بكر ارجب اليك بأن تقول له
ادعوا من دون الله الآية الا انه امر الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ان يجيب
بهذا القول من قبل الصديق تعظيماً لشأنه واطهاراً للاتحاد الواقع بينه عليه
الصلاة والسلام وبين الصديق رضى الله تعالى عنه واعلم انه تعالى لما بين
اولاً ان الهدى هدى الله وحصل به الترغيب في جميع الطاعات المأمور بها

او على موقعه كأنه قيل
وامرنا ان نسلم وان اقموا
الصلاة روى ان عبد الرحمن
ابن ابى بكر دعا ياه الى عبادة
الاوثان فزال وعلى هذا
كان امر الرسول صلى الله
تعالى عليه وسلم بهذا
القول اجابة عن الصديق
تعظيماً لشأنه واطهاراً
الاتحاد الذى كان بينهما
(وهو الذى اليه تحشرون)
يوم القيامة (وهو الذى
خلق السموات والارض
بالحق) قائماً بالحق (ويوم
يقول كن فيكون قوله الحق)
جمله اسمية قدم فيها
الخبر اى قوله الحق يوم يقول

الى ساجد فعلى هذا تكون الآية دالة على ان ججع آباء سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام كانوا مسلمين فيجب القطع ان والد ابراهيم كان مسلماً وقوله عليه الصلاة والسلام لم ازل انقل من اصحاب الطاهرين الى ارحام الطاهرات وقد قال انما المشركون نجس وذلك يوجب ان يقال ان احدا من اجداده ما كان من المشركين فلزم منه ان لا يكون والد ابراهيم مشركا وقد ثبت ان آزر كان مشركا فوجب القطع بان والد ابراهيم كان شخصا آخر غير آزر فان قيل ان قوله تعالى وتقلب في الساجدين يحتمل وجوها اخر احدها انه لما نسخ فرض قيام الليل طاف الرسول صلى الله عليه وسلم تلك الليلة على بيوت اصحابه لينظر ماذا يصنعون اشد حرسا على طاعة اصحابه فوجدوا كيوت الزناير لكثرة ما سمع من اصوات قراءاتهم ونسبهم ونهليلهم فالمراد من قوله وتقلب في الساجدين طوافه عليهم تلك الليلة وهم ساجدون وثانيها انه عليه الصلاة والسلام كان يصلي بالجماعة وتقلبه في الساجدين معناه كونه فيما بينهم ومخاطبتهم حال القيام والركوع والسجود وثالثها ان يكون المراد انه لا يخفى على الله حالكم كلما قف وتقلب مع الساجدين الاشتغال بأمور الدين ورابعها ان المراد تقلب بصره فبين صلى خلفه والدليل عليه قوله عليه الصلاة والسلام أمموا الركوع والسجود فاني اراكم من وراء ظهري فهذه الوجوه الاربعة مما يحتملها ظاهر الآية فسقط ما ذكرتم والجواب ان لفظ الآية يحتمل للكل وليس حل الآية على البعض اول من حملها على الباقي فوجب حملها على الكل وحينئذ يحصل المقصود وذكرها وجوها اخر تدل على ان آزر ليس ابا ابراهيم حقيقة ثم قال واما اصحابنا فنذروا ان والدرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم كان كافرا وذكرنا ان نص الكتاب في هذه الآية يدل على ان آزر كان كافرا وكان والد ابراهيم وايضا يدل عليه قوله تعالى وما كان استغفار ابراهيم لبيته الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له انه عدو لله تبرأ منه واما قوله تعالى وتقلب في الساجدين فانه ليس بحجة على كون آباء مسلمين ساجدين لاحتماله وجوها اخر غير ذلك وقوله بحمل على الكل قلنا هو محال لان حل اللفظ المشترك على جميع معانيه لا يجوز وايضا حل اللفظ على حقيقة ومجازه مع الاجوز واما قوله عليه الصلاة والسلام لم ازل انقل من اصحاب الطاهرين الى ارحام الطاهرات فذلك محمول على انه ما وقع في نسبه من ولد من الزنى كما ورد في حديث آخر ولدت من نكاح لامن سفاح (قوله ولعل منع صرفه) يعني ان آزر ممنوع من الصرف الا انه على تقدير كونه صفة بمعنى المخطي والمعوج او الهرم بشكل منع صرفه ويمكن ان يقال في دفع الاشكال انه على وزن اقبل فيمنع للوزن والصفة كما ذكر لان الحجة انما تؤثر في منع الصرف بشرط العلية وقد انتفت حينئذ فاحتجج الى اعتبار حمله على وزنه كافي سراويل اذالم يصرف

وقيل العلم تاريخ وآزر
وصف معناه الشيخ
او المعوج ولعل منع
صرفه لانه اعجمي حل
على موازنه او نعت
مشتق من الازر والوزير

البعث والجزاء على اصلين احدهما كونه تعالى قادرا على جميع الممكنات
والثاني كونه عالما بجميع المعلومات لانه على تقدير ان لا يكون قادرا على كل
الممكنات لم يقدر على البعث ورد الارواح الى الاجسام وعلى تقدير ان لا يكون
عالما بجميع الجزئيات لم يصح ان يجازى كل واحد من المطيع والعاصي على
حسب عمله فلا يحصل المقصود الاصلى من البعث والقيامة قال وله الملك يوم
ينفخ في الصور للدلالة على كمال القدرة وقال عالم الغيب والشهادة للدلالة على كمال
العلم فلزم من مجموعهما صحة البعث والحساب والجزاء ثم قال وهو الحكيم الخبير
ليكون كالفذلية للآية والحاصل لها لان الحكيم هو المصيب في افعاله والخبير
هو العالم بحقائق الكائنات من غير اشتباه في ظواهرها وبواطنها والفذلية
في اصطلاح اهل الحساب اجمال ما عدا اولا على سبيل التفصيل مأخوذ
من فذلك (قوله وفي كتب التواريخ ان اسمه تارح) قال الزجاج لا خلاف
بين النسابين في ان اسمه تارح صح بالخاء المهملة سمعا حتى ان بعض الملاحدة
تمسك باجماعهم وجعله ذريعة الى الطعن في القرءان قائلا ان نسبة ابراهيم
عليه الصلاة والسلام الى آزر خطأ فالمصنف اشار الى دفع الطعن بما نقله
بقوله فقيل وقيل واجماع النسابين لا عبرة به في مقابلة صريح القرءان لان ذلك
الاجماع انما انعقد بان قلد بعضهم بعضا وبالاخرة يرجع ذلك الاجماع الى
قول الواحد او الاثنين مثل وهب وكعب ونحوهما ووربما يتعللون بما يحدث به
من اخبار اليهود والنصارى ولو سلم ان اسمه كان تارح فهو لا يمنع ان يسمى
بآزر ايضا لانه قد يسمى شخص واحد باسمين مختلفين كاسرائيل ويعقوب
فيتمثل ان يكون اسمه الاصلى آزر وكان تارح لقبه فاشهر هذا اللقب وخفي
الاسم فالله تعالى ذكره باسمه الاصلى ويحتمل ان يكون بالعكس ويجوز ان لا يكون
آزر اسماء له بل يكون لفظا دالا على صفة الذم كالمخطي والضال والمعوج
كأنه قيل واذ قال ابراهيم لابيه المخطي الضال تعيبا له بكفره وانحرافه عن الحق
وقيل انه بمعنى الشيخ الهرم بلغة اهل خوارزم قال الامام زعمت الشيعة ان احدا
من آباء الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم واجداده ما كان كافرا وانكروا كون
والد ابراهيم كافرا وقالوا ان آزر كان عم ابراهيم والعم قد يسمى بالاب الا ترى
ان يعقوب لما قال ابنه ما تعبدون من بعدى قالوا نعبد الهك واله آباءك ابراهيم
واسماعيل واسحق الهاء واحدا فسموا اسمعيل بكونه آبا يعقوب مع انه كان عمه له
وقال عليه الصلاة والسلام ردوا على ابي العباس وهو عمه عليه الصلاة والسلام
واحتجوا على قولهم ان آباء الانبياء ما كانوا كفارا بوجوه منها قوله تعالى الذي
يراك حين تقوم وتقبل في الساجدين قيل معناه انه كان ينقل روحه من ساجد

وفي كتب التواريخ ان
اسمه تارح فقيل هما
عملان له كاسرائيل ويعقوب

مثل ما رينا من قبح عبادة الاصنام وتضليل ابيه وقومه نزيه ملكوت السموات
والارض فيكون قوله فلما جن عليه الليل الخ تفصيلا اويانا تلك الآراء فان جعلنا
كذلك اشارة الى ما تقدم لا يكون قوله وكذلك نرى الخ جملة معترضة لان الجملة
المعترضة لا بد ان تكون مستقلة غير متعلقة بما قبلها ولا ما بعدها الاعلى جهة
التأكد بل يكون جملة معطوفة على قوله قال ابراهيم لايه آزر و يكون قوله
فلما جن تفصيلا بطريق تبيين الآراء وورد التبصير بدل الآراء تصحيحا لتذكيرهم
الاشارة وتبيينها على ان الآراء ليست من رؤية البصر ان التبصير لا بد ان يكون بمعنى
التعريف لان الملكوت بمعنى دلائل الربوبية والاوهية ليس مما يصرح بها فكان
فيما ذكره بقوله تبصره دلائل ربوبيتنا فيهما استعارة لظن البصر فان قيل رؤية
البصر حاصلة للجميع الموحدين فالجواب انهم وان كانوا يعرفون اصل دلائل
الربوبية الا ان الاطلاع على آثار حكمه الله تعالى في كل واحد من مخلوقات
هذا العالم بحسب اجناسها وانواعها واشخاصها واحوالها مما لا يحصل
الا لأكابر الانبياء ولهذا كان عليه الصلاة والسلام يقول في دعائه انا الاشياء كلها
(قوله وهو حكاية حال ماضية) جواب عما يقال هذه الآراء حصلت فيما
تقدم من الزمان فلا نسب ان يقال وكذلك ارياه اجاب بانه على سبيل الحكاية
عن الماضي تحقيقا لحصوله وتصويرا لعظم شأنه (قوله وقرى نرى بالثناء)
اي الفوقانية فان قرأه الجمهور نرى بنون العظمة ومن قرأه بياء التثنية نصب
ابراهيم على المفعولية ورفع ملكوت لاسناد الفعل اليه اي نزيه دلائل الربوبية
ربوبيته تعالى للسموات والارض وما فيهما والملكوت مصدر على فعلوت من الملك
بمعنى القدرة والسلطنة زيدت الواو والياء للمبالغة كالرعبوت والرهوت والجبروت
قال الراغب الملكوت مختص بملك الله تعالى فقواهم فلان له ملكوت اليمين وملكوت
العراق مجاز الاستدلال على استقلاله في السلطنة الظاهرة (قوله اي ليستدل)
على ان يكون قوله ويكون معطوفا على جملة مقدرة والثاني وهو قوله او فعلنا
ذلك على ان يكون جملة لمخدوف اي ارياه ذلك ليكون من الموقنين برؤية
ملكوتيهما واليقين عبارة عن علم يحصل بعد زوال الشبهة وهو مستفاد من النظر
والتأمل (قوله تفصيل وبيان لذلك) اي التبصير والآراء المدلول عليه بقوله تعالى
وكذلك نرى فان تبصر الملكوت محمل لا تعرض فيه لكيفية ففصل ذلك الجملة
بقوله فلما جن الآية فيكون قوله وكذلك نرى جملة معطوفة على قوله قال ابراهيم
لايه آزر لا معترضة لان الجملة المعطوفة لا تكون المعترضة بخلاف ما اذا جعل فلما جن
معطوفا على قوله اذ قال ابراهيم فان قوله وكذلك نرى حيث يكون معترضا بين
المعطوف والمعطوف عليه حكى الله تعالى عنه اولا انه انكر على ابيه وقومه في عبادة
الاصنام

وهو حكاية حال ماضية
وقرى نرى بالثناء ورفع
الملكوت ومعناه تبصره
دلائل الربوبية
(ملكوت السموات
والارض) ربوبيتها
وملكها وقيل مجازتها
وبدأ ثمتها والملكوت
اعظم الملك والثناء فيه
للباطنة (وليكون
من الموقنين) اي ليستدل
وايكون او فعلنا ذلك ليكون
(فلما جن عليه الليل
رأى كوكبا قال هذا ربي)
تفصيل وبيان لذلك
وقيل صطف على قال
ابراهيم وكذلك نرى
اعتراض فان اياه وقومه

والأقرب أنه علم الجحيم
على فاعل كفار وشاخ
وقيل اسم صنم يعبد
فلقب به للزوم عبادته
أوا طاق عليه بحذف
المضاف وقيل المراد به
الصنم ونصبه بفعل مضمر
يفسره ما بعده أي أتعب
آزر ثم قال (أتخذ اصناما
آلهة) تفسر أو تقرير
ويدل عليه أن قريء
آزر اتخذ اصناما بفتح
همزة آزر وكسرهما وهو
اسم صنم وقرأ يعقوب
بالضم على النداء وهو
يدل على أنه علم (إني
أراك وقومك في ضلال)
عن الحق (مبين) ظاهر
الضلالة (وكذلك نرى
إبراهيم) ومثل هذا
التبصير نبصرة

وهو إلا كثرة فان هذا الوزن انما يمنع اذا كان جمعا أو متقولا عن الجمع وسراويل
ليس كذلك ومع ذلك منع الصرف لأنه الجحيم حمل على موازنه ومن جعل
مشتقا من الأزر أو الوزر قال هو عربي ولم يصرفه للتعريف ووزن الفعل
(قوله والأقرب أنه علم الجحيم) لأنه هو الظاهر واعتبار معنى الوصفية لادليل
عليه يعتد به ولم يحزم به لاحتمال كونه على وزن افعال كآدم لكن وزن فاعل
كثير في السريانية وعلى تقدير كونه على وزن فاعل يكون منوعا للعلمية والجمعة
وقال أبو البقاء وزنه افعال كآدم ولم يصرف للجمعة والتعريف على قول
من لم يشتقه من الأزر أو الوزر ومن اشتقه من واحد منهما قال هو عربي ولم يصرف
للتعريف ووزن الفعل (قوله وقيل اسم صنم) أي قيل اسم أبيه تارح وآزر
اسم صنم يعبد والد إبراهيم لكنه تعالى سماه آزر للزوم عبادته فان من بالغ
في محبة أحد يجعل اسم محبوبه اسماله أو اطاق عليه آزر بحذف المضاف أي قال
لأبيه عابد آزر فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه (قوله وقيل المراد به
الصنم) معطوف على قوله هو عطف بيان لآبيه ويدل عليه أن قريء آزر اتخذ
اصناما آلهة بفتح همزة آزر وكسرهما بعد همزة الاستفهام وزاى ساكنة وراء
منصوبة منونة وهو اسم صنم ومعناه أتعب آزر على الإنكار ثم قال اتخذ اصناما
آلهة تثبتنا لذلك وتقريرا وهو داخل في حكم الإنكار كأنه كإبراهيم قال الإمام
هذه التكلمات انما يجب المصير إليها إذا دل دليل قاهر على أن والد إبراهيم
ما كان اسمه آزر وهذا الدليل لم يوجد البتة فأى حاجة تحملنا على هذه التأويلات
ومما يدل على صحة ما قلنا أن اليهود والنصارى والمشركين كانوا في غاية الحرص
على تكذيب الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وإظهار نقيضه فلو كان هذا النسب
كذبا ما امتنع سكوتهم عن تكذيبه في العادة وحيث لم يكذبوا علنا صحة
هذا النسب وأعلم أن إبراهيم خليل الرحمن لما سلم قلبه للعراق ولسانه لاقامة
البرهان على فساد طريق أهل الشرك والطغيان وسلم بدنه لانيان وولده للقربان
وماله للضيقة فان ثم انه عليه الصلاة والسلام سأله ربه وقال واجعل لي لسان صدق
في الآخرين وجب في كرم الله تعالى أن يجيب دعاءه ويحقق مطالبه فأجاب دعاءه
وجعل جميع الطوائف وأهل الأديان والممل معتزفين بفضلهم حتى أن المشركين
أيضا يعظمونه ويفخرون بكونهم من أولاده ولما كان العرب معتزفين بفضلهم لاجرم
جعل الله تعالى مناظرهم مع قومه حجة على مشركي العرب (قوله ومثل هذا
التبصير نبصرة) يريد أن ذلك إشارة إلى الإراءة التي تضمنها قوله نرى لآل إرأة
أخرى شبه بها هذه الإراءة كما يقال ضربته كذلك أي مثل هذا الضرب المخصوص
ويمكن أن يكون إشارة إلى ما تقدم من قوله إني أراك وقومك في ضلال مبين أي

الزاني من الله تعالى ومن المثلثة والوجه الثالث ان القوم يعتقدون ان الله تعالى فوض تدبير كل واحد من هذه الالهة الى ملك بعينه وفوض تدبير كل قسم من اقسام العالم الى روح سماوي بعينه فيقولون مدبر البحار ملك ومدبر الجبال ملك آخر ومدبر الغيوم والامطار ملك ومدبر الارزاق ملك ومدبر الحروب والمقاتلات ملك آخر فلما اعتقدوا ذلك اتخذوا لكل واحد من اولئك الملائكة صنما مخصوصا وهيكله معينا ويطلبون من كل صنم ما يليق بذلك الروح الفلكي من الآثار والتدبيرات وذكر وجوه أخرى منشأ غلطهم كلها باطل والحق انه اله واحد لم يتخذ صاحبة ولا ولدا اوليس له شريك في تدبير ملكه تعالى عن ذلك علوا كبيرا ولما كان حاصلا دين عبدة الاصنام القول يا آلهة الكواكب حكى الله تعالى عن الخليل عليه الصلاة والسلام استجهال ابيه آزر وقومه في اتخاذهم الاصنام آلهة ثم اقامته الدليل على ان شيئا من الكواكب لا يصلح للآلهية والمعبودية (قوله فاراد ان ينهبهم على ضلالتهم)
اختلف المفسرون في ان المقصود مما حكاه الله تعالى عن ابراهيم من الاستدلال على وحدانية الله تعالى وابطال الوهية ما سواه هل هو نظره واستدلاله في نفسه وتخصيل المعرفة لنفسه او مقصوده الزام القوم وارشادهم الى طريق النظر والاستدلال وتنبههم على ضلالهم في امر دينهم واختار المصنف الثاني لان قوله لئن لم يهدني ربي لا كون من القوم الضالين يدل على انه كان عارفا بأن له ربا يستحق العبادة ومنه الهداية وان قومه على الضلال ويشعر بأن محاجته كانت مع منكر مبالح في الإنكار حيث احتج الى القسم فان اللام في قوله لئن موطئة للقسم وفي لا كون جواب قسم ومما يدل على انه عليه الصلاة والسلام كان قد عرف ربه قبل هذه الواقعة بالدليل انه تعالى اخبر عنه انه قال لا يه قبل هذه الواقعة ألتخذ اصناما آلهة اني اراك وقومك في ضلال مبين ويدل عليه ايضا انه قال تعالى وكذلك نرى ابراهيم ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين اى وليكون بسبب تلك الأدلة من الموقنين ثم قال بعده فلما جن عليه الليل والقاه تقتضى التعقيب فدلالت القاه في قوله فلما جن عليه الليل على ان هذه الواقعة انما وقعت بعد ان صار ابراهيم من الموقنين العارفين بربه ويدل عليه ايضا انه تعالى لما ذكر هذه القصة قال وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه ولم يقل على نفسه فدل ان هذه المباحثة انما جرت مع قومه لاجل ان يرشد هم الى الايمان والتوحيد لاجل ان ابراهيم يستدل به لتخصيل سبيل المعرفة واليقين لنفسه (قوله وقوله هذا ربي على سبيل الوضع) اى على سبيل التسليم ضرورة لا على سبيل الاختيار عن معتقده لئلا يلزم صدور الكفر عن النبي قبل البعثة فان القول برابيية النجم كفر بالا جماع ولا يجوز الكفر على الانبياء بالا جماع فان قومه لما

فاراد ان ينهبهم على ضلالتهم ويرشدهم الى الحق من طريق النظر والاستدلال وجن عليه الليل ستره بظلامه والكواكب كان الزهرة او المشتري وقوله هذا ربي على سبيل الوضع فان المستدل على فساد قول يحكيه على ما يقوله الخصم ثم يكر عليه بالا فساد

كانوا يعبدون الاصنام
والكواكب

الاصنام ثم ذكر استدلاله على وحدانية الله تعالى وتفرد به باستحقاق العبادة واورد بينهما قوله وكذلك على سبيل الاعتراض وفي الاعتراض بهذه الجملة تنويه لما سيأتي من استدلال ابراهيم عليه الصلاة والسلام وبين ان تبصيره من الله تعالى وتسيد (قوله كانوا يعبدون الاصنام والكواكب) عطف الكواكب على الاصنام للإشارة الى ان من يعبد هذه الاحجار المنحوتة في هذه الساعة لا يعبدونها على اعتقاد ان لها تأثيرا وتدبرا في انتظام احوال هذا العالم السفلي فان بطلان ذلك معلوم ببديهة العقل وما علم بطلانه ببديهة لا يذهب الى صحته الجمل الغفير والقوم الكثير فلا بد ان يكون لهم في عبادتها منشأ غلط وذكر العلماء في بيانه وجوها كثيرة الاول ان الناس رأوا تغيرات احوال هذا العالم الاسفل هي بوظة بتغيرات احوال الكواكب فان قرب الشمس وبعدها من سمت الرأس يحدث الفصول الاربعة وبسبب تلك الفصول تحدث الاحوال المختلفة في هذا العالم والذين رصدوا احوال سائر الكواكب زعموا ان ما وقع من السعادات والتخوسات في هذا العالم منوط بالاتصالات الفلكية والمناسبات الكوكبية فلما اعتقدوا بالغوا في تعظيمها وعبدوها ثم ان عبدة الكواكب فريقان منهم من يقول انه سبحانه وتعالى خلق هذه الكواكب وفوض تدبير هذا العالم السفلي اليها فهذه الكواكب هي المديرات لهذا العالم قالوا فيجب علينا ان نعبدها ثم ان هذه الكواكب تعبد الله وتطيعه فهؤلاء اثبتوا الوسائط بين الاله الاكبر وبين احوال هذا العالم ومنهم قوم غلاة ينكرون الصانع ويقولون هذه الافلاك والكواكب اجسام واجبة الوجود لذواتها ويمتنع عليها العدم والفتنة هي المديرات لهذا العالم الاسفل وهؤلاء هم الدهرية الخالصة وكل واحد من الفريقين اشتغوا بعبادتها وتعظيمها ثم انهم لما رأوا هذه الكواكب قد تغيب عن الابصار في اكثر الاوقات اتخذوا لكل كوكب صنما من الجوهر المنسوب اليه فاتخذوا صنم الشمس من الذهب وزينوه بالاحجار المنسوبة الى الشمس وهي الياقوت والماس واتخذوا صنم القمر من الفضة وعلى هذا القياس ثم اقبلوا على عبادة تلك الاصنام قاصدين بعبادتها عبادة تلك الكواكب واتقرب اليها والوجه الثاني في منشأ غلط عبدة الاصنام ما ذكر من ان اهل الهند والصين كانوا يثبتون الاله والملائكة الا انهم كانوا يعتقدون انه تعالى جسم وصورة كما حسن ما يكون من الصور والملائكة ايضا صور حسنة الا انهم كلهم يخجبون عنا بالسموات فلا جرم اتخذوا تماثيل انيقة المنظر حسنة الرواء والهيكلي فيتخذون صورة في غاية الحسن ويقولون انها هي كل الاله وصورا اخرى معجبة دون الصورة الاولى ويجعلونها على صور الملائكة ثم يوظفون على عبادتها قاصدين بتلك العبادة

آزر فقال له ابراهيم يا ابتاه من ربي فقال امك قال من ربي ارحمني قال انا قال من ربي
قال عمرو قال من ربي عمرو فطمعه اطعمه وقال له اسكت فلما جن عليه الليل دنا من باب
السرب فنظر من خلال الصخرة فأبصر كوكبا قال هذا ربي الى آخر القصة واختلفوا
في قوله فأجراه بعضهم على الظاهر وقالوا كان ابراهيم مسترشدا بالالتوحيد واليقين
بانظروا الاستدلال على نفسه فلم يضره ذلك في حال الاستدلال وايضا كان ذلك
في طفولته قبل قيام الحجة عليه فلم يكن كثر اذكر صاحب التيسير نقلا عن جماعة
من اهل الكلام ان هذا كان منه في وقت لم يكن جرى عليه القلم فلم يكن كثر
وهو ما قاله المصنف وانما قاله زمان مرافقته واول اوان بلوغه فلا يكون هذا
الكلام من ابراهيم ارشادا لقومه وتنبها على ضلالتهم ويؤيده قوله تعالى وليكون
من الموقنين على تقدير ان يكون قوله تعالى فلما جن عليه الليل الآية تفصيلا لما قبله من
الاراء والتبصير (قوله فان الانتقال والاحتجاب بالاستار يقتضي الامكان
والحدوث) بيان اوجه الاستدلال بالاقول على عدم الالوهية وذلك لان الاقول يقتضي
شيئين الحركة والاحتجاب بالاستار وكل واحد منهما يقتضي ما ينافي الالوهية وهو الامكان
والحدوث فان كل متحرك جسم محل للحوادث والجسم محتاج الى حيزه فيكون
ممكنا وايضا ما يكون محدثا يكون مقترا الى الوجود فيكون ممكنا وما لا يخلو عن
الحوادث يكون محدثا وما يكون كذلك لا يكون الها لان الاله هو الموجود الذي
يقطع عنه سلسلة الاحتياج كما قال وان الى ربك المنتهى وكذا الاحتجاب بالاستار
يقتضي الامكان والحدوث اذ لا شك ان ما احتاج في انبساط نوره وبقاء سلطانه الى
ارتفاع الحجاب يكون ممكنا محتاجا الى الغير وكل ممكن محدث بالضرورة وبالجملة
افول الكواكب يدل على حدوثها وحدوثها يدل على افتقارها في وجودها الى
القادر المختار فذلك القادر هو الاله المستحق للعبادة دون الوسائط (قوله
ذكر اسم الاشارة) ولم يقل هذه ربي مع كونه اشارة الى الشمس وهي مؤنث
سماعى بناء على ان المؤنث اذا اخبر عنه بذكر يعامل معاملة المذكر لكونها عبارة
عن شيء واحد واصبغة ما يضر عنه بأنه رب عن صورة التأنيث الاترى انهم قالوا
في صفة الله تعالى علام ولم يقل علامة وان كان ابلغ احترازا عن علامة التأنيث
(قوله وانما احتج بالاقول دون البرزوخ) الذي هو الابتداء في الطلوع جواب
عما يقال الاقول انما يدل على الحدوث من حيث انه حركة وعلى هذا التقدير يكون
الطلوع ايضا دليلا على الحدوث فلم ترك ابراهيم عليه الصلاة والسلام
الاستدلال على حدوثها بالطلوع وحده عن اثبات هذا الطلوع الى الاقول
ولباب بأن الاحتجاج بالاقول اظهر لانه يدل على الحدوث من وجهين من حيث

فان الانتقال والاحتجاب
بالاستار يقتضي الامكان
والحدوث وينافي الالوهية
(فلما رأى القمر بازغا)
مبتدئا في الطلوع (قال
هذا ربي فلما قل قال ان لم
يهدي ربي لاكون من القوم
الضالين) استعجز نفسه
واستعان بربه في ذلك الحق
فانه لا يهتدي اليه الا بتوفيقه
ارشاد القومه وتنبها لاهم
على ان القمر ايضا لتغير حاله
لا يصلح الالوهية وان من
اتخذ الهافه هو ضال (فلما
رأى الشمس بازغة قال
هذا ربي) ذكر اسم الاشارة
لتذكير الخبر وصيانة الرب
عن شبهة التأنيث (هذا
اكبر) كبره استدلالا
اواظهار الشبهة الخصم
(فلما اقلت قال يا قوم اني
بربي مما تشركون) من
الاجرام المحدثه المحتاجة
الى محدث يحدثها
ومخصص بخصصها بما
تخصص به ثم لما تبرأ منها
توجه الى موجدها ومبدعها
الذي ذات هذه المكنات
عليه فقال (اني وجهت
وجهي الذي فطر السموات
والارض حنيقا وما تانين
المشركين) وانما احتج
بالاقول دون البرزوخ مع

أَوْ عَلَى وَجْهٍ أَنْظِر
وَالْإِسْتِدْلَالَ وَإِنَّمَا قَالَ زَمَانٌ
بِحَقِّهِ وَأَوَّلُ أَوَانٍ
بِلَوْعِهِ (فَلَمَّا أَفْلَ) أَيْ
غَاب (قَالَ لِأَحِبِّ
الْأَفْلِينَ) فَضْلًا عَنْ
عِبَادَتِهِمْ

ذَهَبُوا إِلَى أَنْ الْكَوَاكِبُ رُبُّهُمْ وَالْهَيْمُ ذَكَرَ إِبْرَاهِيمَ مَقَالَتَهُمْ بِعِبَادَتِهِمْ لِيَذْكُرَ
حَقِّيَّةَ مَا يَدُلُّ عَلَى فَسَادِهِ وَهُوَ قَوْلُهُ لِأَحِبِّ الْأَفْلِينَ (قَوْلُهُ أَوْ عَلَى وَجْهِ النَّظَرِ
وَالْإِسْتِدْلَالَ) عَطَفَ عَلَى سَبِيلِ الْوَضْعِ قَالَ أَهْلُ التَّفْسِيرِ وَلَدَ إِبْرَاهِيمَ فِي زَمَنِ
نَمْرُودَ بْنِ كِنَعَانَ وَكَانَ نَمْرُودُ أَوَّلَ مَنْ وَضَعَ التَّاجَ عَلَى رَأْسِهِ وَدَعَا النَّاسَ إِلَى
عِبَادَتِهِ وَكَانَ لَهُ كَهَانٌ وَمُتَجَمِّعُونَ فَقَالُوا لَهُ إِنَّهُ يُولَدُ فِي بَلَدِكَ فِي هَذِهِ السَّنَةِ غُلَامٌ
يَغِيرُ دِينَ أَهْلِ الْأَرْضِ وَيَكُونُ هَلَاكًا وَزَوَالُ مَلِكِكَ عَلَى يَدَيْهِ وَيُقَالُ إِنَّهُمْ
وَجَدُوا ذَلِكَ فِي كُتُبِ الْأَنْبِيَاءِ وَقِيلَ رَأَى نَمْرُودُ فِي مَنَامِهِ كَانَ كَوْكَبًا طَلَعَ فَذَهَبَ
بِضَوْءِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ حَتَّى لَمْ يَبْقَ لِهَمَا ضَوْءٌ فَفَزِعَ مِنْ ذَلِكَ فَزَعًا شَدِيدًا أَفْدَعَا
إِلَى الْهَرَّةِ وَالْكَهَنَةِ فَسَأَلَهُمْ فَقَالُوا هُوَ مَوْلَاؤُكَ يُولَدُ فِي نَاحِيَّتِكَ فِي هَذِهِ السَّنَةِ فَيَكُونُ
هَلَاكًا وَهَلَاكُ مَلِكِكَ وَأَهْلُ بَيْتِكَ عَلَى يَدَيْهِ فَأَمَرَ بِذِيحِ كُلِّ غُلَامٍ يُولَدُ فِي نَاحِيَّتِهِ
ثَلَاثَ السَّنَةِ وَحَبَسَ كُلَّ امْرَأَةٍ حَبَلَى وَجَدَتْ فِي نَاحِيَّتِهِ عِنْدَهُ الْإِمَامَ إِبْرَاهِيمَ فَإِنَّهُ
لَمْ يَلَمْ بِحَبْلِهَا لِأَنَّهَا كَانَتْ جَارِيَةً حَدِيثَةً لَمْ يَعْرِفِ الْجَبَلُ بِبَطْنِهَا فَلَمَّا دَنَتْ وَلَدَتْ
إِبْرَاهِيمَ وَأَخَذَهَا الْخَاضُ خَرَجَتْ هَارِبَةً مَخَافَةَ أَنْ يَطْلُعَ عَلَيْهَا فَيَقْتُلُ وَلَدَهَا
فَوَضَعَتْهُ فِي نَهْرِ يَابِسٍ ثُمَّ لَفَتْهُ فِي خَرْقَةٍ وَوَضَعَتْهُ فِي حُلْفَاءٍ ثُمَّ رَجَعَتْ فَأَخْبَرَتْ
زَوْجَهَا بِأَنَّهَا وَلَدَتْ فِي مَوْضِعٍ كَذَا فَأَنْطَلَقَ أَبُوهُ فَأَخَذَهُ مِنْ ذَلِكَ الْمَكَانِ وَحَفَرَ لَهُ
سِرِّيًّا عِنْدَ نَهْرِ فَوَارَاهُ فِيهِ وَسَدَّ عَلَيْهِ بَابَهُ بِصَخْرَةٍ مَخَافَةَ السَّبَاعِ وَكَانَتْ أُمُّهُ
تُخْتَلِفُ إِلَيْهِ فَتَرْضَعُهُ فَقَالَتْ ذَاتَ يَوْمٍ لَا نَنْظُرَنَّ إِلَيْهِ مَا يَفْعَلُ فَوُجِدَتْهُ يَمُصُ مِنْ أَصْبَعِ
مَاءٍ وَمِنْ أَصْبَعِ لَبَنٍ وَمِنْ أَصْبَعِ عَسَلٍ وَمِنْ أَصْبَعِ تَمْرٍ وَمِنْ أَصْبَعِ سَمْنٍ وَكَانَ الْيَوْمَ
عَلَى إِبْرَاهِيمَ فِي الشَّبَابِ كَمَا أَشْهَرُ وَالشَّهْرُ كَالسَّنَةِ فَلَمْ يَمُكِّثْ إِبْرَاهِيمَ فِي السَّرْبِ
الْأَخْصَةِ عَشْرَ سَنَةٍ حَتَّى قَالَ لِأُمِّهِ أَخْرِجِيْنِي فَأَخْرَجَتْهُ عِشَاءً فَتَنَظَّرَ وَتَفَكَّرَ فِي خَلْقِ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَقَالَ إِنَّ الَّذِي خَلَقَنِي وَرَزَقَنِي وَطَعَمَنِي وَسَقَانِي رَبِّي الَّذِي مَالِي
إِلَهُ سِوَاهُ ثُمَّ نَظَرَ فِي السَّمَاءِ فَرَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي ثُمَّ اتَّبَعَهُ بِبَصَرِهِ يَنْظُرُ إِلَيْهِ
حَتَّى غَابَ فَلَمَّا أَفْلَ قَالَ لِأَحِبِّ الْأَفْلِينَ لَأَنْ أَفْلَ يَزُولُ أَثَرُهُ وَسُلْطَانُهُ فَلَا يَصْلُحُ
إِلَهُهَا وَلَأَنْ أَفْلَ لِكُونِهِ مَتَحَرِّكًَا يَكُونُ مَحَلًّا لِلْحَوَادِثِ فَلَا يَكُونُ إِلَهُهَا وَمَا يَكُونُ
حَادِثًا يَحْتَاجُ فِي وَجُودِهِ إِلَى فَاعِلٍ مُخْتَارٍ يُوَجِّدُهُ فَيَكُونُ مِمَّا كُنَّا وَسُلْسَلَةُ الْمُحْكَمَاتِ
لَا يَدُ أَنْ تَنْتَهِيَ إِلَى الْوَاجِبِ وَهُوَ الْإِلَهُ الْمُسْتَحَقُّ لِلْعِبَادَةِ ثُمَّ رَأَى الْقَمَرَ بَارِزًا فَقَالَ
هَذَا رَبِّي وَاتَّبَعَهُ بِبَصَرِهِ حَتَّى غَابَ ثُمَّ طَلَعَتِ الشَّمْسُ هَكَذَا الْخَوْفُ وَقِيلَ إِنَّهُ كَانَ
فِي السَّرْبِ سَبْعَ سِنِينَ وَقِيلَ ثَلَاثَ عَشْرَةَ سَنَةً وَقِيلَ سَبْعَ عَشْرَةَ سَنَةً فَقَالُوا فَلَمَّا شَبَّ
إِبْرَاهِيمَ وَهُوَ فِي السَّرْبِ قَالَ لِأُمِّهِ مَنْ رَبِّي قَالَتْ أَنَا قَالَ مَنْ رَبِّكَ قَالَتْ أَبُوكَ قَالَ
مَنْ رَبُّ أَبِي قَالَتْ لَهُ اسْكُتْ ثُمَّ رَجَعَتْ إِلَى زَوْجِهَا فَقَالَتْ أَرَأَيْتَ الْغُلَامَ الَّذِي
كُنَّا نَحْدِثُ أَنَّهُ يَغِيرُ دِينَ أَهْلِ الْأَرْضِ فَإِنَّهُ ابْنُكَ ثُمَّ أَخْبَرَتْهُ بِمَا قَالَ فَأَتَاهُ أَبُوهُ

يُصِيبُ بِمَكْرُوهٍ مِنْ جِهَتِهَا وَلَعَلَّ جَوَابَ لَتُخَوِّفَهُمْ آيَةً مِنَ الْهَيْمَةِ وَتَهْدِيهِمْ بِعَذَابِ اللَّهِ (وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا) كَأَنَّهُ عِلَّةُ الِاسْتِثْنَاءِ أَيْ احْاطَ بِهِ عِلْمُهُ ٦٥ فَلَا يَبْدُو أَنَّ يَكُونُ فِي عِلْمِهِ أَنْ يَحْبِقَ فِي مَكْرُوهٍ مِنْ جِهَتِهَا (أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ)

فتميزوا بين الصحيح والفساد والقادر والعاجز (وكيف اخاف ما اشر اكرم) ولا يتعلق به ضرر (ولا تخافون انكم اشر اكرم بالله) وهو حقيق بأن يخاف منه كل الخوف لاند اشراك للمصنوع بالصانع وتسوية بين المقدور والعاجز والقادر والضرار والنافع (مالم ينزل به عليكم سلطانا) مالم ينزل باشر اكنا اولم ينصب عليه دليلا (فأى الفريقين احق بالامن) اى الموحدون او المشركون وانما لم يقل اينانا ام انتم احترازا من تركية نفسه (ان كنتم تعلمون) ما يحق ان يخف منه (الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك لهم الامن وهم مهتدون) استنبأ ف منه او من الله بالجواب عما استفهم عنه والمراد بالظلم هنا الشرك لما روى ان الايقنا زلت شئ ذلك على الصحابة وقالوا اينالم يظلم نفسه فقال عليه الصلاة والسلام ليس ما تظنون انما هو ما قال لقمان لابنه يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم وليس الايمان به ان تصديق

(قوله ان يصيبني بمكروه) اشارة الى ان شياً مفعول به ايشاء ففسر شيئا به ليعلم انه مفعول به وليس بمصدر على معنى الا ان يشاء ربي شيئا من المشيئة وانما ذكر عليه الصلاة والسلام هذا الاستثناء لانه لا يبعد ان يحدث للانسان في مستقبل عمره شئ من المكروه فيقول الحق من الناس ان ذلك المكروه انما حدث به بسبب انه طعن في الهية الاصنام فنذكر ابراهيم هذا الاستثناء ليشير الى انه ان حدث به شئ من المكروه فاما حدث بمحض مشيئة الله تعالى اياه ولا مدخل فيه لطعنه في الاصنام (قوله تعالى ولا تخافون انكم اشر اكرم بالله) يحتمل ان يكون معطوفا على اخاف فتكون هذه الجملة داخلية في حيز التعجب والانكار وان تكون جملة حالية اى وكيف اخاف الذي تشركون حال كونكم غير خائفين عاقبة اشراككم ولا بد حينئذ من اضممار مبتدأ قبل المضارع المنفي بلا لان المضارع المنفي بلا حكمه حكم المثبت من حيث انه لا يباشره الواو وانظر الى حسن هذا النظم البليغ حيث جعل متعلق الخوف الواقع منه الاصنام ومتعلق الخوف الواقع منهم اشراكهم بالله غير احترازا من ان يبادل الباري تعالى باصنامهم بأن يقول وكيف اخاف معبوداتكم وانتم لا تخافون الله تعالى (قوله ما يحق ان يخاف منه) اشارة الى ان متعلق العلم محذوف ويجوز ان لا يراد تعلقه بالمفعول على معنى ان كنتم من ذوي العلم وجواب ان كنتم محذوف اى فأخبروني (قوله ولم يلبسوا) بفتح الياء وكسر الباء اما معطوف على الصلة ولا محل له حينئذ او جملة حالية على معنى الذين آمنوا غير لابسين ايمانهم بظلم (قوله وقيل المعصية) ذهب المعتزلة الى ان المراد بالظلم ههنا المعصية لا الشرك بناء على ان خلط احد الشيئين بالآخر يقتضى اجتماعهما ولا يتصور خلط الايمان بالشرك لانهما ضدان لا يجتمعان وهذه الشبهة ان اوردت عليهم بأن يقال كما ان الايمان لا يجتمع مع الكفر فكذلك المعصية لا تجتمع مع الايمان عندهم لكونه اسماء لفعل الطاعات واجتناب المعاصي فلا يكون مرتكب الكبيرة مؤمنا عندهم فلهم ان يجيبوا عنها بان الايمان كثيرا ما يطلق على نفس التصديق بل ربما لا يفهم من ذكره بلفظ الفعل الا هذا حتى انه يعطف عليه عمل الطاعات في مواضع كثيرة من القرآن وذهب اهل السنة الى ان المراد من الظلم ههنا الشرك تمسكا بما روى في الحديث المذكور في البخاري ومسلم وتلقاه الثقات بالقبول وقالوا ان اريد بالايمان مطلق التصديق سواء كان باللسان او غيره فظاهر انه يجامع الشرك كما في المنافق وكذا ان اريد به تصديق القلب لجوار ان يصدق المرء بوجود الصانع دون وحدانيته كما قال تعالى

(٩) (رابع) بوجود الصانع الحكيم وتخطأ بهذا التصديق الاشراك

وقيل المعصية (ولان) اشارة الى ما اخرج به ابراهيم على قوم من قوله فيما نحن عليه الايل الى قوله وهم مهتدون

انه حركة ومن حيث انه احتجاب وغيبة ومن كان الها يجب ان ينعكس منه نور الوجود الى جميع الوجودات ابتداء وبقاء فلا يجوز ان يغيب عنها طرفة عين فلا يجوز الاقول في حقه ولانه انما اورد هذا الدليل على قومه حين كان يدعوهم من عبادة التجوم الى التوحيد فلا يبعد ان يقال انه عليه الصلاة والسلام كان جالسا مع قومه ليلة من الليالي وزجرهم عن عبادة الكواكب فيمنعها هو في تقرير ذلك الكلام ان وقع بصره على كوكب مضيء فلما افل قال عليه الصلاة والسلام لو كان هذا الكوكب الها لما انتقل من الصعود الى الاقول ومن القوة الى الضعف ثم طلع القمر وهو في اثناء تقرير الدليل فأفل فأعاد عليهم ذلك الكلام وكذا انقول في الشمس وبالجملة لما كان اول ما تحقق في مجلس المناظرة هو الاقول دون البرزوخ استدل بالافول وان كان البرزوخ ايضا صالحا للاستدلال به (قوله وخاصة في التوحيد) يعني انه عليه الصلاة والسلام لما اورد عليهم الحجة المذكورة اوردوا عليه حججا على صحة اقوالهم مثل ان ممسكوا بالتقليد بأن قالوا انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم معتدون ومثل قولهم اجعل الالهة الها واحدا ان هذا الشيء عجاب ومثل انهم خوفوه بالكم لما طغت في الهية هذه الاصنام وقعت من جهة هذه الاصنام في الآفات والبلبات ونظيره ما حكاه الله تعالى في قصة قوم هود ان نقول الا اعتزك بعض آلهتنا بسوء فذكروا هذا الجنس من الكلام مع ابراهيم عليه الصلاة والسلام فأجاب عن حجبتهم بقوله أحتاجون في الله وقرأ الجمهور أحتاجوني بنون ثقيلة اصله أحتاجوني بنونين اولاهم انون الرفع في الامثلة الخمسة والثانية نون الوقاية فاستثقل اجتماعهما فأدغمت الاولى في الثانية فقول المصنف بتخفيف النون اشارة الى معنيين حذف احدي النونين تخفيفا وعدم تشديد النون المملوطة وقرأ نافع بنون خفيفة مكسورة بحذف احدي النونين وكلاهما لغة عند اجتماعهما واختلاف النون في آيتهما المحذوفة فذهب سيبويه ومن تبعه الى ان المحذوفة هي الاولى وذهب الاخفش ومن تبعه الى ان المحذوفة هي الثانية وقوله وقد هديني حال من الباء في أحتاجوني اي أيجاد او نبي فيه حال كوني مهديا من عنده او من اسم الله اي حال كونه هاديا لي وقوله تعالى ولا اخاف ما تشركون به الظاهر انه جملة مستأنفة اخبر عليه الصلاة والسلام بانه لا يخاف ما يشركون به ثقة برحمته التي وسعت كل شيء وقوله لا اخاف معبوداتكم في وقت اشارة الى ان الاستثناء في قوله الان يشاء ربي متصل والمستثنى منه وقت محذوف والتقدير لا اخاف معبوداتكم قط الا وقت مشيئة ربي شيئا يخاف منه فان المصدر قد يقوم مقام الوقت فحوآنك يخفوق التجم وصياح الديك اي وقت خفوقه وصياحه

انه ايضا انتقال لتعدد دلالاته ولانه رأى الكوكب الذي يعبدونه في وسط السماء حين حاول الاستدلال (وحاجه قومه) وخاصة في التوحيد (قال أحتاجوني في الله) في وحدانيته وقرأ نافع وابن عامر بتخفيف أنون (وقد هديني) الى توحيد (ولا اخاف ما تشركون به) اي لا اخاف معبوداتكم في وقت لانها لا تضر بنفسها ولا تنفع (الا ان يشاء ربي شيئا)

فان المقصود من هذه الآيات تمديد نعم الله تعالى على ابراهيم جزاء على اظهار
 حجة وحدانية الله تعالى وبذل نفسه في دعوة المشركين الى عبادته فانه تعالى
 لما حكى عنه انه انكر على ابيه وقومه في عبادة الاصنام وارشد بهم الى الحق
 بطريق النظر والاستدلال عدد وجوه نعمه واحسانه عليه ذأولها قوله تعالى
 وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم ذكرا لله تعالى نفسه باللفظ الدال على العظمة للدلالة
 على ان ابتداء ابراهيم تلك الحجة من اشرف النعم واجل العطايا والمواهب وثانيها
 قوله تعالى نرفع درجات من نشاء فانه تعالى بين به انه خص ابراهيم بدرجة
 رفيعة عالية وثالثها انه جعله عززا في الدنيا حيث جعل اشرف الناس وهم
 الانبياء والرسل من نسله ومن ذريته وابقى هذه الكرامة في نسله الى يوم القيامة
 وهب الله تعالى لابراهيم اسحق من صلبه ويعقوب من صلب اسحق نافلة له
 فانه تعالى رزقه اولادا مثل اسحق ويعقوب وجعل انبياء بني اسرائيل من نسلهما
 وجعل سيد المرسلين صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى جميع الانبياء والمرسلين
 من نسل اسمعيل عليه الصلاة والسلام وايضا اخرجة من اصلا بآباء طاهرين
 مثل نوح وادريس وشيث عليهم الصلاة والسلام فظهر ان المقصود بيان كرامة
 ابراهيم عليه الصلاة والسلام من جهة الآباء والاولاد وان قوله تعالى وهبنا له
 اسحق ويعقوب جملة فعالية معطوفة على الجملة الاسمية التي هي قوله وتلك حجتنا
 وعطف الاسمية على الفعلية وعكسه جائز ولم يصرح بتعلق قوله هدينا بالذهب
 ذهن السامع الى انه تعالى هداهما الى كل شرف وفضيلة لا يهدى اليه سواء
 كالهداية الى الثواب العظيم في ارفع درجات الجنان والارشاد الى الفضائل
 الدينية فانه لا يبعد ان يكون جازاهم على الاحسان الصادر منهم لانهم اجتهدوا
 في طلب الحق فآله تعالى جازاهم على حسن طاعتهم باتصالهم الى الحق كقوله تعالى
 والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقيل المراد بهذه الهداية الارشاد الى النبوة
 والرسالة لانه الهداية المخصوصة بالانبياء ليست الا ذلك (قوله قلو كان لابراهيم)
 اي لو كان الضمير له يكون داود وما عطف عليه الى قوله كل من الصالحين
 منصوبا بالعطف على اسحق ومفعولا لافعل الهبة ويكون من ذريته
 متعلقا بذلك الفعل وتكون من لابتداء الفساية او للتبيين اي وهبنا له بعد
 اسحق ويعقوب هذه الانبياء العشرة الذين هم من ذريته وهم المعدودون
 في الآيتين الى قوله واليساس ويكون انتصاب اسمعيل وما بعده بالعطف على
 نوحا ومفعولا لفعل الهداية اي وهبنا هذه الانبياء الاربعة كما عدينا نوحا
 وان كان ضمير ذريته نوح يكون داود وجعل من ذكر بعده في الآيات الثلاث
 منصوبا بمفعولا على قوله نوحا ومفعولا لفعل الهداية ويكون من ذريته يسا

فلو كان لابراهيم اخنوخ
 البيان بالمعدودين في تلك
 الآية والتي بعدها
 والمذكورون في الآية
 الثلاثة عطف على نوحا
 (داود وسليمان وايوب)
 وايوب بن امرئ من
 اسباط عيص بن اسحق
 (يوسف وموسى وهرون)

او من قوله أحتاجوني اليه
(حجتنا آتيناها ابراهيم)
ارشادنا اليها وعلماها ايها
(على قومه) متعلق بحجتنا
ان جعل خبر تلك وبعده
ان جعل بدله اي آتيناها
ابراهيم حجة على قومه
(نرفع درجات من نشاء)
في العلم والحكمة وقرأ
الكوفيون ويعقوب
التتوين (ان ربك حكيم)
في رفعه وخفضه (عليه)
حال من رفعه واستعداده
هـ (ووهبنا له اسحق
يعقوب كلاهما) اي
كلاهما (ونوحا هودا
من قبل) من قبل ابراهيم
وهذه نعمة على ابراهيم
ن حيث انه ابوه وشرف
والد يتعدى الى الولد
ومن ذريته (الضمير
ابراهيم اذ الكلام فيدوقيل
نوح لانه اقرب ولان
نفس ولو طال ليس
ن ذرية ابراهيم

وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون وتمسكت المعترلة بهذه الآية في عدم
انقطاع وعيد الفاسق بانه اعتبر في الايمان وعدم الظلم معا والمجموع
غير حاصل للفاسق فلا يحصل له الايمان اصلا فلا ينقطع وعيده ونحن نقول
اختصاص الايمان بالمؤمن الذي لم يظلم نفسه لا يوجب كون العصاة معذبين
البينة لا حتمال ان يكون عدم امنهم ليكون لهم خائفين من العذاب متوقعين ايها
نظرا الى آيات الوعيد وان وردت النصوص الدالة على كونهم في مشيئة الله
تعالى وانه تعالى يغفر ما دون الشرك ان يشاء (قوله او من قوله أحتاجوني اليه)
فان قومه لما خوفوه بأن آلتهم تجلبه لاجل طعنه فيها وابطال امرها احتج
عليهم فيها بقوله ولا تخافون اي افلا تخافون انتم حيث اقدمتم على الشرك
بالله وسويتهم في العبادة بين خالق العالم ومديره وبين الخشب المنحوت فقل تلك
اشارة الى هذا الاحتجاج ويجوز ان تكون اشارة الى الكل كما اختاره المصنف
وتلك مبتدأ وحجتنا خبره وآتيناها ابراهيم في محل النصب على الحال والعامل
فيها معنى الاشارة كما في قوله تعالى فلك بيوتهم خاربة اوفى محل الرفع على انه
خبر ثان اخبر عنها بخبرين احدهما مفرد والاخر جملة ولا يجوز ان يكون صفة
لحجتنا لانها معرفة بالاضافة فلا توصف بالنكرة وقوله على قومه متعلق
بحجتنا على ما اختاره المصنف ومنع ابو البقاء كونه متعلقا بحجتنا بناء على ان
الحجة مصدر وآتيناها خبر او حال وكل واحد منهما لا يفصل به بين الموصول
وصلته ولم يلتفت المصنف اليه بناء على ان الحجة ليست مصدرا بل هي عبارة
عن الكلام المؤلف للاستدلال على الشيء وان جعل حجتنا بدلا وبيانا لتلك وجعل
الجملة الفعلية خبرا عن المبتدأ لاجوز ان يكون على قومه متعلقا بحجتنا للفصل
بينهما بالخبر وهو اجنبى عن المبتدأ ليس معمول له فيتعاق بمحذوف على انه حال
اي آتيناها ابراهيم حجة على قومه او دليلا (قوله وقرأ الكوفيون ويعقوب
بالتتوين) والباقيون بأضافة درجات وانتصابها على انها مفعول يرفع واما على
قراءة الكوفيين فانتصاب درجات يحتمل ان يكون على الظرفية ومن نشاء
مفعول يرفع اي يرفع من نشاء مراتب ومنازل ويحتمل ان يكون على انها مفعول ثان
قدم على الاول وذلك يحتاج الى تضمين يرفع معنى فعل يتعدى الى اثنين وهو
يعطى مثلا اي يعطى بالرفع من نشاء درجات اي رتبة فالدرجات هي المرفوعة
لقوله رفيع الدرجات واذ رفعت الدرجة فقد رفع صاحبها ويحتمل ان ينتصب
بزع الخافض اي يرفع الى منازل والى درجات والمراد بالدرجات ههنا درجات
العلم والفهم والحكمة كما رفع درجات ابراهيم فيها حتى فاق فرز من صباء شيوخ اهل
عصره واهتدى الى ظلم به تعالىه الاكابر الانبياء (قوله عده نعمة على ابراهيم)

في الاعتقادات واصل الدين هو اتباع الدليل من العقل والسمع ولا يجوز سيما
للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يقلد غيره فما معنى امره بالافتداء بهم قلنا
معناه الاخذ به لكن لا من حيث انه طريقهم بل من حيث انه طريق العقل والسمع
ففيه تعظيم لهم وتبليغ على ان طريقهم هي الحق الموافق لدليل العقل والسمع
فكأنه قيل فخذ ما توافقوا عليه من التوحيد والتبليغ عن كل ما لا يليق بالباري تعالى
في الذات والصفات والافعال واصل الدين مستدلا بالدليل الذي استدوا به على
ما اتفقوا عليه فليس في الآية دليل على انه عليه الصلاة والسلام مكلف بشرع من قبله
لان من ذهب الى حكمه مقسكا بدليل يثبت له لا يقال له انه اخذ ذلك الحكم من قبله
وان واقفه في الاعتقاد بذلك الحكم وفي الاستدلال عليه بالدليل الذي استدل به
من قبله وموافقته اياهم على هذا الوجه لا تدل على ان يكون منصبه اقل
من منصبهم بل اخرج العلماء بهذه الآية على انه عليه الصلاة والسلام افضل
من جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام لان خصال الكمال وصفات الشرف
كانت متفرقة فيهم فداود وسليمان كانا من اصحاب الشكر على النعمة وايوب كان
من اصحاب الصبر على البلية ويوسف كان جامعاً بينهما وموسى عليه الصلاة
والسلام كان صاحب المعجزات القاهرة وزكريا ويحيى وعيسى والياس كانوا
اصحاب الزهد واسمهم كان صاحب الصدق فثبت انه تعالى انما ذكر كل
واحد من هذه الانبياء لان الغالب عليه كان خصلة معينة من خصال المدح
والشرف ثم انه تعالى لما ذكر الكل امر سيد المرسلين صلى الله تعالى عليه وسلم
وعليه اجمعين بأن يقتدى بهم بأسرهم فكأنه تعالى امره عليه الصلاة
والسلام بأن يجمع من خصال اليهودية او الطاعة كل الصفات التي كانت
متفرقة فيهم بأجمعهم ولما امره الله تعالى بذلك امتنع ان يقال انه قصر في
تحصيلها فثبت انه حصلها واجتمع فيه من خصال الخير ما كان متفرقا فيهم
فوجب ان يقال انه افضل الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين
(قوله والهاء في افتداه للوقوف) اي وليس يضمير لان بهداهم متعلق بافتداه
وهو لا يعمد الى مفعول ثان وحققها ان لا تثبت في حال الوصل كما لا تثبت
همزة الوصل فيه لان هذه الهاء في حال السكت بمنزلة همزة الوصل في حال
الابتداء فكما لا تثبت الهمزة في حال الوصل كذلك لا تثبت الهاء ومنهم من يثبتها
في الوصل ايضا لكونها ثابتة في المصحف فذكر هو مخالفتهم فثبتوا الهاء في الحالتين
(قوله ويشعها ابن عامر على انها كناية المصدر) اي وليست بهاء الوقف
وقال الواحدى وقرأ ابن عامر بكسرهما وخطأه مجاهد وقال هذه هاء وقف
ولا تحرك في حال من الاحوال وانما تذكر لتظهر بها حركة ما قبلها وقال ابو علي

والهاء في افتداه للوقوف
ومن اثبتها في الدرج
ساكنة كابن كثير ونافع
وابن عمرو وطامم اجري
الوصل مجرى الوقف
ويحذف الهاء في الوصل
خاصة حمزة والكسائي
ويشبعها ابن عامر
برواية ابن ذكوان على
انها كناية المصدر
ويكسر الهاء بغير اشباع
برواية هشام (قل لا تأتواكم
عليه) اي على التبليغ
او القرءان (اجرا) جملا
من جهنم كما لم يسأل
من قبل من النبيين وهذا
من جملة ما امر بالافتداء
بهم فيه (ان هو) اي
التبليغ او القرءان او الغرض
(الا ذكرني للعالمين)
الا تذكروا موعظة لهم

وكذلك نجزي المحسنين) أي ونجزى المحسنين جزءاً مثل ما جزى نسا إبراهيم برفع درجاته وكثرة أولاده والنبوة فيهم (وزكريا ويحيى وعيسى) هو ابن مريم وفي ذكره دليل على أن الذرية تتناول أولاد البنت (والياس) قيل هو إدريس جد نوح فيكون البيان مخصوص بمن في الآية الأولى وقيل هو من أسباط هرون أخى موسى (كل من الصالحين) الكاملين في الصلاح وهو الاتيان بما ينبغي والتحرز عما لا ينبغي (واسماعيل واليسع) هو اليسع بن اخطوب وقرأ خزيمة والكسائي واليسع وعلى القراءتين علم انجى ادخل عليه الام كما ادخل البريد في قوله رأيت الوليد بن البريد مباركاً شديداً بآباء الخلافة ﴿ ٦٨ ﴾ كاهله (ويونس) هو يونس بن متى

(واوطا) هو هارون ابن اخى ابراهيم (وكلا فضلنا على العالمين) بالنسبة وفيه دليل فضلهم على من عداهم من الخلق (ومن آباءهم وذرياتهم واخوانهم) عطف على كلا اوتوفا فضلها كالأمنهم او هدينا هؤلاء وبعض آباءهم وذرياتهم واخوانهم فانهم من لم يكن نبياً ولا مهدياً واجتنبناهم عطف على ثلثنا او هدينا (وهديناهم الى صراط مستقيم) كرر بيان ما عداوا اليه (ذلك هدى الله) اشارة الى ما دناوا به (يهدى به من يشاء من عباده) دليل على انه متفضل بالهداية (واواشركوا) أى لو اشرك هؤلاء الانبياء مع فضلهم وعاونائهم

لجميع هؤلاء المذكورين ويحتمل أن يكون حال كون هؤلاء الانبياء منسوبين (قوله أى ونجزى المحسنين جزءاً مثل ما جزى نسا ابراهيم) اشارة الى ان الكاف في ذلك في محل النصب على انه صفة مصدر محذوف ونجزى (قوله وفي ذكره دليل على ان الذرية تتناول أولاد البنت) فيكون المحسن والحسين من ذرية سيد المرسلين محمد صلى الله تعالى عليه وسلم مع انسابهما اليه بالام ومن آذاهما فقد آذى ذريته عليه الصلاة والسلام (قوله وقرأ خزيمة والكسائي واليسع) بلام مشددة وباء ساكنة بعدها وقرأه الجمهور بلام واحدة وفتح الياء بعدها (قوله وفيه دليل فضلهم على من عداهم من الخلق) لما استدوا به على ان الانبياء افضل ملائكة بناء على ان العالم اسم لكل موجود سوى الله تعالى فيدخل فيه الملائكة قال بعضهم معناه فضلناهم على عالمي زمانهم قال في الواقع لارتفاع في ان الانبياء افضل من الملائكة السفلية الارضية انما النزاع في الملائكة العلوية السماوية وقال اكثر اصحابنا الانبياء افضل وعليه الشيعة واكثر اهل المال وقال المعتزلة وابو عبيد الله الحلي والقاضي ابو بكر من الملائكة افضل وعليه الفلاسفة واختار المصنف مذهب الجمهور وفضلهم على من عداهم من الخلق (قوله فان منهم من لم يكن نبياً ولا مهدياً) اشارة الى وجه اراد من التبعيضية والى انها متعلقة بفضلنا او بهدينا أى وفضلنا بعض آباءهم وذرياتهم واخوانهم او هدينا من آباءهم وذرياتهم واخوانهم جماعات على ان كل واحد من المتعلق والمفعول محذوف (قوله فان تص طريقتهم بالاقتداء) امر بالاختصاص وليس بمبايض والباء داخل على المقصور كما في قولك نخصك بالعبادة أى اجعل اقتداءك مقبورا على هدايتهم وطريقتهم وقوله فهداهم متعلق باقتداهم عليه ايقيده الاختصاص فان قيل الواجب

لحبط عنهم ما كانوا يعملون) لكانوا كغيرهم في حبوط اعمالهم بسطة ثوابها (اولئك الذين آتيناهم) (في) كتاب) يريد به الجنس (والحكم) الحكمة او فصل الامر على ما يقتضيه الحق (والنبوة) (فان بكفراهما) في هذه الثلاثة (هؤلاء) يعنى قريشاً (فقدوكلناهما) أى برأيناها (قوم البسوا بها بكافرين) وهم الانبياء المذكورون عتبعوهم وقيل هم الانصار واصحاب النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او كل من آمن به او الفرس وقيل الملائكة (اولئك الذين هدانا الله) يريد الانبياء المتقدم ذكرهم (فهداهم اقتده) ما خص طريقتهم بالاقتداء والمراد بهدايتهم ما وافقوا عليه من توجيه اصول الدين دون الفروع المختلف فيها فانها ليست هدى مضافاً الى الكل ولا يمكن اناسي بهم جميعاً فليس

لما حله الغضب على ان ينكر نبوة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وانزل
القرآن عليه اراد ان يقول لست مرسلًا وما انزل الله عليك شيئاً البتة الا انه
قال ما انزل الله على بشر من شيء مبالغه في ذلك الانكار فقبيل في جوابه انزاله
قد انزل الله التوراة على موسى فلم لا يجوز انزال القرآن على محمد صلى الله تعالى
عليه وسلم كأنه ابرز كلامه في صورة الممتعات حيث بالغ في انكاره فالزم بتجويزه
فلم يبق له بعد هذا الالتزام الا ان يطالبه بانجيز الدال على وقوع هذا الجائر
في خصوص محمد صلى الله تعالى عليه وسلم فان اتى به فقد حصل الافحام وتم
الكلام ولم يبق الا الاسلام وان اصر اليهودي على انه تعالى ما انزل على محمد
صلى الله تعالى عليه وسلم البتة مع انه معترف بانه تعالى انزل التوراة على موسى
فذلك محض الجهالة والتعبد فان قيل قد اتفق اكثر المفسرين على ان هذه
السورة مكية وانها نزلت دفعة ومناظرات اليهود مع الرسول كانت مدنية فكيف
يمكن تطبيق هذه الآية على تلك المناظرة وايضا لما نزلت السورة دفعة واحدة
فكيف يمكن ان يقال هذه الآية المعينة انما نزلت في الواقعة القلبية اجاب عنه
الامام بأن القائلين بأن سب نزول هذه الآية هنا مناظرة اليهود قالوا السورة
كلها مكية ونزلت دفعة واحدة الا هذه الآية فانها نزلت بالمدينة في هذه الواقعة
الا ان الامام ابا الليث وصاحب التيسير روي ان هذه السورة كلها مكية وكان مالك
بن الصيف يخرج مع نفر الى مكة معاندين ليساً لوارس رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم عن اشيائه وقد كان من اخبار اليهود ورؤسائهم وكان رجلاً سمياً فأنى
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال له عليه الصلاة والسلام انشدك
بالله الذي انزل التوراة على موسى هل تجد فيها ان الله يبغض الخبر السمين قال
نعم قال فانت الخبر السمين قد سمعت من اكلتك التي يطعمك اليهود فضحك القوم
فحجل مالك بن الصيف فقال غضبا ما انزل الله على بشر من شيء فلما رجع مالك
الى قومه قالوا له وبك ما هذا الذي بلغنا عنك قال انه قد اغضبني فلذلك قلت ما قلت
قالوا كلما غضبت قلت بغير حق وتقول غضبت فقلت بغير حق مأخذ والرياسة
والخبرية منه وجعلوها الى كعب بن الاشرف فنزلت هذه الآية وما قدروا الله
حق قدره (قوله وقرأه الجمهور) مجرور بالعطف على قوله بدليل فان هذا
الخطاب في الافعال الثلاثة انما يليق باليهود فدل ذلك على ان القائلين هم اليهود
(قوله وتضمن ذلك) مجرور ايضا بالعطف على قوله نقص كلامهم والزعمهم
وذلك اشارة الى النقص والازام (قوله وكتبوه في ورقات) يدل على
ان اتصاب قراطيس بنزع الحافض اى يجعلونه في قراطيس ويبدونها صفة
قراطيس (قوله وقيل هم المشركون) عطف على قوله والقائلون هم اليهود

وقرأه الجمهور بالتاء وانما
قرأه بالياء ابن كثير وابو
عمرو حملاً على قالوا
وما قدروا وتضمن ذلك
توبيخهم على سوء جهلهم
بالتوراة وذمهم على
تجزئتها بابداء بعض
ما انحجوه وكتبوه في ورقات
منفرقة واخفاء بعض
لا يشتهونه روى ان مالك
ابن الصيف قاله لما غضبه
الرسول صلى الله تعالى
عليه وسلم بقوله انشدك
بالذي انزل التوراة على
موسى هل تجد فيها ان الله
يبغض الخبر السمين قال
نعم قال فانت الخبر السمين
وقيل هم المشركون
والزعمهم بانزال التوراة
لانه كان من المشهورات
الذائعة عندهم ولذلك
كانوا يقولون لو اننا انزل
عائنا الكتاب لكننا
اهدى منهم (وعظم)
على لسان محمد صلى الله
تعالى عليه وسلم (ما لم
تعلوا اثم ولا باؤم)

الفارسي جعل ابن عامر الهاء كناية عن المصدر لاهاء الوقف كأنه قال فبهدهم
 اقتدوا الاقتداء والفعل يدل على المصدر فكأنه بها كما حكى سيبويه من قولهم
 من كذب كان شراله أي كان الكذب شراله وأما حزة والكسائي فانهما يحدفاً لها
 في الوصل ويثبتاها في الوقف وفي التفسير قرأ ابن ذكوان فبهدهم اقتدهم بكسر
 الهاء وصلتها بياء وهشام بكسرهما من غير صلة وهشام أو يا ابن عامر الشامي
 (قوله وما عرفوه حق معرفته) خبر عن المعرفة بالقدر ليكون سبباً لها وطريقاً
 اليها يقال قدر الشيء يقدره بالضم قدراً إذا سببه وحزره والسبب تعيين قدر الشيء
 بالمسار يقال سبرت الجرح إذا نظرت ما غوره والمسار ما يسير به الجرح والحزر
 التقدير والحرص إذا أراد أن يعلم مقداره ومنه قوله عليه الصلاة والسلام إذا غم
 عليكم الهلال فاقدروا له أي فاطلبوا أن تعرفوه ثم يقال لمن عرف شيئاً هو يقدر
 قدره ولمن لم يعرفه بصفاته أنه لا يقدر قدره ولما حكى الله تعالى عنهم أنهم ما قدروا
 الله حق قدره بين ما هو السبب في ذلك وهو قولهم ما أنزل الله على بشر من شيء
 ووجه كونه سبباً لعدم معرفتهم حق معرفته أن من أنكر النبوة والرسالة أمّا أن يقول
 أنه تعالى ما كلف أحد من خلقه أصلاً أو يقول أنه تعالى كلفهم الأول باطل لأنه
 يستلزم القول بأنه تعالى ترك أحوال خلقه سدى وإباح لهم جميع المنكرات والقبائح
 وهو لا يابق بالحكيم الخبير فتعين القول بأنه كلف الخلق بالامر والنهي وذلك
 يستلزم أن يرسل إليهم من يبلغ أحكامه ويبين حلاله وحرامه وما فيه صلاح
 أحوال الخلق وفسادها وما ذلك إلا الرسول فإن قيل لم لا يجوز أن يقال العقل
 كاف في إيجاب الواجبات ونحرير المنكرات فالجواب هب أن الأمر كما قلتم إلا أنه لا يمنع
 تأكيد التعريف العقلي بالتعريفات المشروعة على السنة الأنبياء والرسول
 عليهم الصلاة والسلام فثبت أن كل من منع البعثة والرسالة فقد طعن في حكمة الله
 تعالى فكان ذلك جهالة بصفة الإلهية فحينئذ يصدق في حقه ما قدروا الله حق
 قدره ووجه انتظام هذه الآية بما قبلها أنه قد تقرر أن مدار أمر القرآن
 العظيم على إثبات أمر التوحيد والنبوة والمعاد وما حكى الله تعالى عن إبراهيم
 عليه الصلاة والسلام احتجاجه على حقية التوحيد وإبطال قاعدة الشرك
 وعبادة الكواكب والأصنام شرع بعده في تقرير أمر النبوة فقال وما قدروا الله
 حق قدره حيث أنكروا النبوة والرسالة (قوله قالوا ذلك مبالغة في إنكار أنزل
 القرآن) جواب عما يقال أن أهل الكتاب من اليهود والنصارى كيف يمكن لهم
 أن يقولوا ما أنزل الله على بشر من شيء بتركيب بشر وشيء والتكررة في شيء في النبي
 تفريراً عموم وهم معتقدون أن التوراة كتاب أنزله الله على موسى والإنجيل كتاب
 أنزله الله على عيسى عليهما الصلاة والسلام وتقرير الجواب أن قائل هذا القول

(وما قدروا الله حق قدره)
 وما عرفوه حق معرفته
 في الرحمة والآنعام على
 العباد (اذ قالوا ما نزل الله
 على بشر من شيء) حين
 أنكروا الوحي وبعثة
 الرسل وذلك من عظام
 رحمة وجلال نعمته
 أوفى السخط على الكفار
 وشدة البطش بهم حين
 جسدوا على هذه المقالة
 والمثالبون هم اليهود قالوا
 ذلك مبالغة في إنكار
 أنزال القرآن بديل نقض
 كلامهم والزاعم بقوله
 (قل من أنزل الكتاب
 الذي جاء به موسى تورا
 وهدى للناس أعمالونه
 قرأ طيس تبدونها
 وتخيون كثيراً)

تعدد الحال من ذى حال واحد ومن لم يجوز ذلك جعل الظرف متعلقا بذرهم
او يلعبون او حالاً من فاعل يلعبون (قوله او من هم الثاني) عطف على قوله
من هم الاول اى ويجوز ان يكون يلعبون حالاً من ضمير خوضهم وجاز ذلك لانه
في قوة الفاعل لان المصدر مضاف الى فاعله والتقدير ذرهم يخوضوا لاعبين قال
بعضهم هذه الآية منسوخة بآية السيف وهو بعيد لان قوله ثم ذرهم
في خوضهم يلعبون مذكور لاجل التهديد وذلك لان في حصول المقاتلة فلم تكن
آية القتال رافعة لشيء من مداولات هذه الآية فلانسخ فيها ثم انه تعالى لما ابطال
بالدليل قول من قال ما انزل الله على بشر من شيء ذكر بعده ان القرآن كتاب
انزله الله على محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ووصفه اولاً بقوله انزلناه ليعلم ان الله
تعالى هو الذى تولى انزاله بالوحي على لسان جبريل عليه السلام وليس تركيب
الفاظ على هذه الفصاحة من قبل الرسول ووصفه ثانياً بانه مبارك اى كثير
الفائدة والنفع وكيف لا ولم يوجد كتاب يحيط ما احاط به القرآن العظيم
من العلوم النظرية والعملية اما العلوم النظرية فاشرفها هو معرفة ذات الله
وصفاته وافعاله واحكامه ولا يوجد كتاب يفيد معرفة هذه الامور مثل ما افاده
القرآن واما العلوم العملية فالمطلوب منها اما اعمال الجوارح واما اعمال القلوب وهو
المسمى بعلم الاخلاق وتركيب النفس فالك لا يتجدد شيئاً منها مثل ما تجده في القرآن العظيم
فخير كثير ومنفعته عظيمة ووصفه ثالثاً بانه مصدق لما قبله من الكتب الالهية والامر
كذلك لان الموجود في سائر الكتب الالهية اما اصول الشرائع او فروعها
والاصول لا تختلف باختلاف الملل والاديان والازمان فوجب ان يكون القرآن
موافقاً ومطابقاً لما في سائر الكتب من اصول الدين واما علم الفروع والاحكام
فانه وان وقع الاختلاف فيها باختلاف الازمنة والامم الا ان ما وقع في كل عصر
وزمان لما كان موافقاً لما اقتضته الحكمة والمصلحة كانت الاحكام متوافقة
من هذه الخبيثة مصداقاً بعضها بعضاً هذا ما خطر ببالي وقال الامام واما علم
الفروع فقد كانت الكتب الالهية المتقدمة على القرآن مشتملة على البشارة
بمقدم محمد صلى الله عليه وسلم واذا كان الامر كذلك فقد حصل في تلك
الكتب ان التكليف الموجودة فيها انما يتبع الى وقت بعثته عليه الصلاة والسلام
واما بعد ظهور شرعه فانها تصير منسوخة والقرآن مصدق لهذا المعنى
وموافق له (قوله لانها قبيلة اهل القرى) فصارت كالاصول لسائر القرى
وايضاً لما اجتمع الخلق اليها لاجل الحج الذى هو من اصول العبادات كما يجتمع
الاولاد الى الام صارت كالام لهم وايضاً لما كانت اعظم القرى شأناً صارت
بالنسبة الى سائر القرى كالام بالنسبة الى الاولاد وايضاً لما دحيت الارضون

او من هم الثاني والظرف
متصل بالاول (وهذا
كتاب انزلناه مبارك) كثير
الفائدة والنفع (مصدق
الذى بين يديه) يعنى
التوراة او الكتب التى
قبله (ولتنذر اهل القرى)
عطف على ما دل عليه
مبارك اى للبركات ولتنذر
او علة محذوف اى ولتنذر
اهل ام القرى انزلناه وانما
سميت مكة بذلك لانها
قبيلة اهل القرى ومحجهم
ومجتمهم واعظم القرى
شأناً وقيل لان الارض
دحيت من تحتها ولانها
مكان اول بيت وضع للناس
وقرأ ابو بكر عن عاصم
بالياء لينذر الكتاب
(ومن حولها) اهل
المشرق والمغرب (والذين
يؤمنون بالآخرة يؤمنون
به وهم على صلاتهم
يحافظون)

ولما ورد ان يقال كفار قريش وان كانوا ينكرون نبوة جميع الانبياء ويقولون
ما نزل الله على بشر من شيء الا انه كيف يمكن نقض كلامهم والزامهم بنسوة
موسى عليه السلام اجاب عنه بقوله والزامهم بانزال التوراة وتقريره ان كفار
قريش كانوا مختلطين باليهود وكانوا يسمعون ذكر موسى والتوراة وما ظهر الله
تعالى على يده من المعجزات القاهرة فكان ذلك جاريا مجرى اعترافهم بنبوة موسى
وانزال التوراة عليه فلم يبعد الزامهم بذلك وعلى هذا قراءة الغيبة في الافعال
الثلاثة ظاهرة (قوله زيادة على ما في التوراة) اشارة الى ان علمهم خطاب لليهود
كاذب اليه الاكثرون ثم ان الافعال الثلاثة اعني تجعلونه وتبدون وتخفون سوء
قرئت على الخطاب او الغيبة في محل النصب على الحالية من الهاء في به وقوله
وعلمهم على قراءة الغيبة فيها يجوز ان يكون مستأنفا وان يكون حالا وانما جيء به
مخاطبا على طريق الالتفات واما على قراءة الخطاب فهو حال باضمار قدوا علم انهم
لما الزموا بانزال الكتاب على موسى عليه الصلاة والسلام وصف الله تعالى
كتابه بصفات ثلاث قصدا الى تجهيلهم وتوحيدهم احداها انه نور وهدى
للناس وثانيتهما انهم حرفوه وتصرفوا فيه ببدء بعض واخفاء كثير كالآيات
المشتملة على صفات محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وآية الرجم وغيرها وثالثها
انهم علموا في ذلك الكتاب على لسان محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ما لم يعلمواهم
ولا آباؤهم وهو اكثر ما كانوا يختلفون فيه مما اوحى اليه كما قال تعالى ان هذا
القرآن يقصص على بني اسرائيل اكثر الذي هم فيه يختلفون ومن قرأ الافعال
الثلاثة بصورة الغيبة حل الكلام على الالتفات فان قوله تعالى من انزل الكتاب
لما كان جوابا لهم كان المطابق له تجعلونه على لفظ الخطاب الا انه التفت الى
طريق الغيبة تبعيدا لهم عن ساحة عن الحضور والخطاب بسبب فعلتهم القبيحة
ثم التفت ثانيا من الغيبة الى الخطاب في قوله وعلمهم تنبيهها على ان الغائبين هم
المخاطبون وما احسن هذين الالتفاتين حيث اعرض عنهم عند ادارة نسبة القبيح
اليهم حتى لا يواجهوا به وحيث نسب اليهم الحسن وهو علم ما لم يعلموا مخاطبهم
به قال الحسن قوله تعالى وعلمهم ما لم تعلموا معناه جعل لهم دلم ما جاء به محمد صلى
الله تعالى عليه وسلم فضمه ولم ينفعهوا به وان جعل خطاب علمهم لن آمن من قريش
تكون الجمل معترضة بين الامر بقوله قل من انزل وبين قوله قل الله اتي بها في اثناء تنكير
المسركين تذكرها لهم ما انعم عليهم من نعمة الاسلام والعرفان وتنبؤ بها لها فان
كون هذا الخطاب لن آمن يستمدح ان يكون قائل ما نزل الله على بشر من شيء
هم المشركون (قوله اوحا من مفعوله) اي من مفعول فيهم عطفت على قوله
صلته اي ويجوز ان يكون الظرف حالا منه مثل يلعبون هذا على مذهب من يجوز

زيادة على ما في التوراة
وبينا نالما التيسر عليكم
وعلى آباءكم الذين كانوا
اعلم منكم ونظيره ان هذا
القرآن يقصص على بني
اسرائيل اكثر الذي هم
فيه يختلفون وقيل الخطاب
لن آمن من قريش (قل
الله) اي انزله الله والله
انزله امره بان يجيب عنهم
اشعار ابان الجواب متعين
لا يمكن غيره وتنبهها على
انهم بهتوا بحيث لا يقدر
على الجواب (ثم ذرهم
في خوضهم) في اباطلهم
فلا عليك بعد التلويح
والزام الحجة (يلعبون)
حال من هم الاول والظرف
صلة ذرهم او يلعبون
او حال من مفعوله
اوقافا على يلعبون

تُعَاقِبُوا وَتُعَذِّبُوا عَلَيْهِمْ أَوْ أُخْرِجُوا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُوا بِأَعْيُنِهِمْ (البقرة ٧٥) الْعَذَابُ وَخَلَصُوهَا مِنْ أَدْنَى (اليوم) يَرِيدُ بِهِ وَقْتُ الْإِمَامَةِ

او الوقت المتقدم من الامامة الى مالا نهاية له تجزؤون عذاب الهون (اي الهوان يريد العذاب المنضمين لشدة واهانة واضافته الى الهون لمرافقته وتمكنه فيه بما كنتم تقولون على الله غير الحق) كادعاء الواد والمشرى له ودعوى النبوة والوحى كاذبا (وكنتم من آياته تستكبرون) فلا تتأملون فيها ولا تؤمنون (ولقد جئتمونا بالحساب والجرأ) (فرادى) منفردين عن الاموال والاولاد وسائر ما اترجموه من الدنيا او عن الاعوان والاولاد التي زعمتم انها شفاعة لكم وهو جمع فرد والاقبال التأييد ككسالى وقرى فرادا كخال وفراد كثلث وفردى كسكرى (كما خلقناكم اول مرة) بدل منه اى على الهيئة التي ولدتكم عليها فى الافراد او حال نائية ان يجوز التعدد فيها او حال من الضمير فى فرادى اى مشبهين ابتداء خلقكم عراة معفاة غرلا بهما الرصفة مصدر جئتمونا اى مجيئاً كما خلقناكم

اخرجوا انفسكم فى محل النصب بقول مضمون (قوله تفليطا وتعنيفا) جواب عما يقال لامقدرة لهم على اخراج ارحمهم من اجسادهم اذا الغائبة فى هذا الكلام (قوله واضافته الى الهون لمرافقته) كأنه قيل لا بد فى الاضافة من الدلالة على اختصاص المضاف اليه فاوجه اختصاص العذاب بالهوان والذلة فأجاب عنه بأنه لما لم يقصد بالماذاب شئ سوى الهوان والحقارة صار العذاب اصيلا فى الهوان متمكنا فيه فاضيف اليه لافادة هذا المعنى (قوله وهو جمع فرد) قال الامام فرادى لفظ جمع وفى واحد قولان قال ابن قتيبة فرادى جمع فردان مثل سكرى وسكران وكسالى وكسلان وقال غيره فرادى جمع فريد مثل ردا فى جمع رديف واسارى جمع اسير وقال الفراء جمع واحد فرد وفردة وفريد وفى الصحاح الفرد الوتر والجمع افراد وفرادى على غير قياس كأنه جمع فردان ودر فرد وفارد وفريد كله بمعنى منفرد ومن قرأ فرادا بالثوين فقد جعله اسما صحيحا اى ليس فيه ألف مقصورة للتأنيث كرخال ورخل بكسر الخاء والرخل الانثى من اولاد الضأن والذكر حل والجمع رخال بالكسر ورخال ايضا بالضم وفرادى منصوب على انه حال من فاعل جئتمونا وجئتمونا يحتمل ان يكون بمعنى المصدر المستعمل اى نجيثوننا وانما ابرز فى صورة الماضى لتحقيقه كقوله تعالى اأتى امر الله ونادى اصحاب الجنة ويحتمل ان يكون ماضيا على ان يكون حكاية لما يقال لهم يوم القيامة فى مقام الحساب فان مجيئهم فرادى يكون سابقا واقعا قبل هذا القول فعلى هذا الاحتمال يكون قوله تعالى ولقد جئتمونا معطوفا على قول الملائكة اخرجوا انفسكم اليوم تجزؤون عذاب الهون اى كما تقولون ذلك على وجه التعنيف والتوبيخ كذلك تقولون حكاية عن الله تعالى ولقد جئتمونا فرادى ويجوز ان يكون قائل هذا القول هو الله تعالى لا الملائكة من عند انفسهم بل يقولونه عن الله تعالى والقائل اما الملائكة الموكلون بقبض ارحمهم او الملائكة الموكلون بمقاييسهم (قوله بدل منه) اى من فرادى ذكر ان محل النكاف فيه اربعة اوجه احدها النصب على انها صفة مصدر محذوف اى جئتمونا مجيئاً مثل مجيئكم يوم خلقناكم واثلاثة الباقية على ان تكون حالا من فاعل جئتمونا ان يجوز تعدد الحال من ذى الحال الواحد وان تكون بدلا مما هو حال من ذلك الفاعل ان لم يجز التعدد فيها وان تكون حالا من الضمير المستكن فى فرادى اى مشبهين ابتداء خلقكم وفيه نظر لانهم لم يشبهوا ابتداء خلقهم فنبغى ان بقدر مضاف اى مشبهة حال مجيئكم حال ابتداء خلقكم (قوله غرلا) جمع اغرل وهو الاقلف والغرارة القلفة والبهيم هم الذين لا شئ معهم (قوله فشقناهم به عن الآخرة) واما اذا

(وكنتم يا اخوتناكم) يا فضلائنا به عليكم فى الدنيا فشقناهم به عن الآخرة (ورأيت ظهوركم)

فان من صدق بالآخرة خاف العاقبة ولا يزال الخوف يحمله على النظر والتدبر حتى يؤمن بالآتي والكتاب والضمير يحفظهما ويحافظ على الطاعة وتخصيص الصلاة لانها عماد ٧٤ الدين وعلم الايمان (ومن اظلم ممن افترى

على الله كذبا) فزعم انه بعثه نبيا كسيلة والاسود العنسي او اخلق عليه احكاما كهمرو بن حلي ومثا بعيه (او قال ارجى الى ولم يوح اليه شيء) كعبد الله بن سعد بن ابي سرح كان يكتب لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما نزلت ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين فلما بلغ قوله ثم انشأناه خلقا آخر قال عبدا لله فتبارك الله احسن الخالقين تعجبا من تفصيل خلق الانسان فقال عليه السلام اكتبها فكذلك نزلت فتك عبد الله وقال لئن كان محمد صادقا لقد اوحى الى كما اوحى اليه واثني كان كاذبا لقد قلت كما قال (ومن قال سأنزل مثل ما انزل الله) كالذين قالوا لو نشاء لقلنا مثل هذا (ولو ترى اذ الظالمون حذف مفعوله لدلالة الظرف عليه اي ولو ترى الظالمين (في غمرات الموت) شدائد من غمر الماء اذا

من تحتها كما روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما صارت اصل الارض كلها كالام اصل النسل وايضا لما كان فيها البيت الذي هو اصل سائر البيوت واسبق منها بحيث صار ذلك البيت بمنزلة الام لسائر البيوت صارت نفس مكة ايضا بمنزلة الام لسائر القرى وقوله ام القرى على حذف المضاف كقوله واسأل القرية وقرأ الجمهور لتذر بناء الخطاب للرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وقرئ بيا الغيبة اي لينذر الكتاب بمواعظه وزواجره (قوله فان من صدق بالآخرة الخ) علة لكون الايمان بالآخرة سببا للايمان بالكتاب والنبى صلى الله تعالى عليه وسلم فان من آمن بالبعث والحساب والجزاء تعظم رغبته في نيل الثواب ورهبته من حلول العقاب وذلك يصرفه عن الانهماك في الحظوظ العاجلة ويحمله على النظر في الدلائل الموصلة الى الحق وسعادة الآخرة فيؤمن بالنبى والكتاب ويحافظ على جميع الطاعات والتكاليف التي اشرفها واجمعها فقامة الصلاة ثم انه تعالى بعد ما بطل قول من قال ما انزل الله على بشر من شيء وبين كون القرءان كتابا نازلا من عنده وبين شرفه ورفعته ذكر وعيد من ادعى النبوة والرسالة كذبا وافتراء كسيامة الكذاب صاحب اليمامة والا سود العنسي صاحب صنعاء قال ومن اظلم الآية ومن اظلم مبتدأ وخبر وكذبا مفعول افترى اي اختلق كذبا وافتعله ولا فائدة في جملة مفعولا مطلقا لان الكذب اعم من الافتراء بخلاف ما اذا كان المصدر نوعا من الفعل نحو قدمت القر فضاء او مراد فله نحو قدمت جلوسا ويحتمل ان يكون مفعولا له اي افترى لاجل الكذب او مصدرا واقعا موقع الحال اي افترى حال كونه كاذبا وهي حال مؤكدة (قوله او اخلق عليه احكاما كهمرو بن حلي) وهو اول من غير دين اسمعيل ونصب الاوثان وبحر البحيرة وسبب السابغة قال عليه الصلاة والسلام في حقه رأيت يجر قصبه في النار (قوله حذف مفعوله) وحذف جواب او ايضا اي لو ترى الظالمين في هذا الوقت رأيت امرا عظيما والظالمون مبتدأ وفي غمرات الموت خبره واذ مضاف الى الجملة والغمر الشدة الغالبة من غمر الماء اذا علاه وغطاء فانغمر ما يغمر من الماء استعيرت للشدة الغالبة لانها تستر بغمرها من تنزل به (قوله كالتفاضي الملقط) اي كالفرج الملازم الملح الذي يسطر يده الى من عليه الحق ويعنف عليه في المطالبة ولا يسهل ويقول له اخرج مالي عليك الساعة ولا يزال من مكاني حتى انزعه من كبسك وحذفتك وقيل معناه باسطوا ايديهم بالعذاب وقوله تعالى والملائكة باسطوا ايديهم في محل النصب على انه حال من الضمير المستكن في قوله في غمرات وقوله تعالى

(اخرجوا)

خشيته (والملائكة باسطوا ايديهم)

يقبض ارواحهم كالتفاضي الملقط او بالهذاب (اخرجوا انفسكم) اي يقولون لهم اخرجوها انفسا من اجسادكم

أنها شفعاؤكم أو أن لا يبعث ولا جزاء (أن الله ﴿ ٧٧ ﴾ فائق الحب والنوى) بالنبات والشجر وقيل المرادة

الشقاق الذي في الخنطة
والنواة (يخرج الحى)
يريد به ما ينمو من الحيوان
والنبات ليطابق ما قبله
(من الميت) مما لا ينمو كالنطف

والحب (ويخرج الميت من
الحى) ويخرج ذلك من
الحيوان والنبات ذكره
بلفظ الاسم حلا على
فائق الحب فان قوله يخرج
الحى واقع موقع البيان
(ذلكم الله) اى ذاكم
الحى الميت هو الذى

يحقق له العباد (فاني
تو فكون) تصرفون
عنه الى غير (فائق
الاصباح) شاق عود
الصبح عن ظلمة الليل
او عن بياض النهار او شاق
ظلمة الاصباح وهو الغيب
الذى يليه والاصباح في

الاصل مصدر اصبح اذا
دخل في الصباح سمي به
الصبح وقرئ بفتح الهجزة على
الجمع وقرئ فائق بالنصب
على المدح (وجعل الليل
سكنا) يسكن اليه النعب
بالنهار لاستراحة فيه من
سكن البذا اذا اطمان اليه
استنام اليه او يسكن فيه
الخلق من قوله ليسكنوا فيه

على ضمير الفاعل لدلالة ما قبله عليه الا انه لا بد ان يؤول الكلام بأن يجعل
تقطع بمعنى وقع لانه لو ابقى قولنا تقطع التقطع على اصل معناه حصل الوصل
وهو ضد المقصود فكان معنى الكلام وقع التقطع بينكم كما يقال جمع بين الشبئين
بمعنى جمع الجمع بين الشبئين اى اوقع الجمع بينهما ثم اتسع بأن اسند الفعل الى ظرفه
وقيل في توجيه قراءة النصب ان الاصل لقد تقطع ما بينكم من الوصل والمودة
فما نكرة موصوفة لاموصولة لان حذف الموصول وبقاء الصلة لا يجوز بخلاف
حذف الموصوف فحذفت ما واقم بينكم مقام موصوفه وايد هذا الوجه
بشراء عبد الله لقد تقطع ما بينكم (قوله انها شفعاؤكم) ساد مسد مفعولى
تزعون فان ما في قوله ما كنتم سواء كانت موصولة او موصوفة لا بد ان تشمل
الجملة الواقعة بعدها على ضمير يعود اليها وان تزعون لا بد له من مفعولين
فتقدر الجميع في هذا القول والمنا سب لقوله تعالى سابقا وما نرى معكم شفعاؤكم
الذين زعمتم انهم فيكم شركاء ان يقال في التقدير تزعونهم شركاء الله في ربوبيتكم
(قوله بالنبات والشجر) اى انه تعالى يشق الحبة اليابسة فيخرج منها ورقا اخضر
ويشق النواة الصلبة فيخرج شجرة ذات اوراق واغصان على ان الفلق هو
الشق والفطر وقيل فائق ههنا بمعنى خالق ثم انه تعالى لما قرأ امر التوحيد واراد فقه
بتقرير امر النبوة عاد الى ذكر الدلائل الدالة على وجود الصانع وكمال قدرته وحكمته
وعلمه تنبيهها الى ان المقصود الاصل هو معرفة الله تعالى بذاته وصفاته وافعاله فقال
ان الله فائق الحب وهو جمع حبة وهو اسم لجميع البذور المقصودة بذراتها كالشعر
والخنطة ونحوهما والنوى واحد ها نواة وهى الشئ الموجود في داخل الثمر
مثل نواة الخوخ والتمر (قوله يريد به ما ينمو من الحيوان والنبات ليطابق ما قبله)
يعنى ان الحى والميت ههنا مجاز عن الناحى والجامد تشبيها للناحى بالحى كافي قوله تعالى
ويحيى الارض بعد موتها والحى حقيقة ما يكون موصوفا بالحياة المستتعبة للحس
والحركة الارادية والميت حقيقة ما يكون خاليا عن صفة الحياة مع كون الحياة
من شأنه ولم يحملها المصنف على معناها الحقيقي لان قوله تعالى يخرج الحى
من الميت في موضع البيان لقوله تعالى فائق الحب والنوى ولذلك ترك العاطف
بينهما فلو جلا على اصل معناهما لما صلحت الجملة لان تكون بياننا لما قبلها
ولما كانت مطابقة له وقوله تعالى ويخرج الميت لما لم يصلح بياننا له لم يحسن عطفه
على يخرج الحى فلذلك جعل معطوفا على قوله فائق الحب وذكر بلفظ اسم
الفاعل مثله ومنهم من حمل اللفظ على الحقيقة وقال يخرج من النطفة الميتة
بشر احياء ثم يخرج من البشر الحى نطفة ميتة ويخرج من البيضة فروجة حية
ويخرج من الدجاجة بيضة ميتة والزجاج حله على المجاز وقال يخرج النبات

لم يكن مشغولاً به معرضاً عن الآخرة بأن صرفه إلى الجهات الموجبة لتعظيم
امر الله والشفقة على خلق الله فحينئذ لا يكون تاركاً له ورآظه بل يكون مقدماً إياه تلقاء
وجهه قال الله تعالى وما تقدموا لأنفسكم من خير نجده عند الله (قوله ما قدمتموه منه شيئاً)
هكذا في آياته من التسخير والعبارة الظاهرة ما قدمتم منه شيئاً فكأنه جعل شيئاً بدلاً
من ضمير المفعول وتوسط منه بين البدل والمبدل منه لأنه ليس بأجنبي بل هو من
تمة البدل ومعنى الآية أن الله تعالى أعطى النفس الإنسانية هذه القوى والآلات
الجسدية لتحصيل المعارف اليقينية والأعمال الصالحة والشرك لم يكتب
بما أعطاه الله تعالى من القوى والآلات ما يسعده في الآخرة ويكون سبباً
لسعادته الأبدية بل صرف جده وجهده إلى تحصيل المال والجاه وعبادة
الاصنام على اعتقاد أنها شفعاؤه عند الله تعالى ثم أنه إذا انتقل من العالم
الجسماني إلى العالم الروحاني وورد محفل القيامة يرى أن ما أفنى عمره في تحصيله
من المال والجاه وسائر الحظوظ الجسمانية والذات النفسانية قد بقي وراء ظهره
لم يصحبه شيء منها ويستبين له أيضاً أنه لم يكتب بما أعطاه الله تعالى من الآلات
الجسمانية والكلمات العلية والعملية ما ينفعه في هذا المحفل وقد ضاع وقت
الاكتساب وأسبابه أيضاً ولا يجد من الاصنام ما يزعم من كونها شفعاؤه عند الله
فيحق أن يقال في حقه أنه قد ورد محفل القيامة منفرداً عن كل ما حصله في الدنيا
وتوقع أن ينفع به عند الله تعالى بخلاف المؤمنين فأنهم صرفوا همهم إلى
العقائد الصحيحة والأعمال الصالحة فبقيت معهم في قبورهم وحضرت معهم
في محفل القيامة فهم في الحقيقة ما حضروا فرادى (قوله أي تقطع وصلاتكم)
على قراءة من قرأ بينكم بالرفع وهم ابن كثير وأبو عمرو وابن عامر وحزرة وعاصم
في رواية أبي بكر فأنهم جعلوا بين أسماء غير ظرف وجعلوه لفظاً مشتركاً اشتراكاً
لفظياً يستعمل للوصل والفراق كالجون للأسود والبيض فيعرب على حسب
استدعاء العامل وقيل في وجه قراءة الرفع أن بين ظرف إلا أنه اتسع في هذا الطرف
حيث جعل مسنداً إليه كما قيل فويل خلفكم وإمامكم * فصار كسائر الأسماء
المتصرف فيها على حسب استدعاء العامل ويدل عليه قوله تعالى ومن بيننا
وبينك حجاب فاستعمل مجروراً بمن وقوله هذا فراق بيني وبينك وقوله مجمع
بينهما وقوله تعالى شهادة بينكم جعل بين في هذه المواضع مضافاً إليه متصرفاً
فيه ولو كان لازم الظرفية لما جاز استعماله الانصوباً والاصل ههنا انتصاب
بينكم على الظرفية بأن يقال لقد تقطع بينكم وهي قراءة نافع والكسائي وحفص
بأن يكون تقطع مسنداً إلى ضمير مصدره لأن تقطع لا بد له من فاعل وبينكم
ظرف وليس بفاعل ففعله التقطع والتقدير تقطع التقطع وهو معنى قوله

ما قد تموت منه شيئاً ولم
تكنوا نفيرا (وما نرى
مكم شفعاؤكم الذين زعمتم
أنهم فيكم شركاء) أي
شركاء الله في ربوبيتكم
واستحقاق عبادتكم
(لقد تقطع بينكم) أي
نقطع وصلكم وتشتت
جمعكم والبين من الاضداد
يستعمل للوصل والفصل
قيل هو الطرف اسند إليه
الفعل اتساعاً والمعنى وقع
التقطع بينكم ويشهد له
قراءة نافع والكسائي
وحفص عن عاصم
بالنصب على اضممار الفاعل
لدلالة ما قبله عليه أو اقيم
مقام موصوفه وأصله
لقد تقطع ما بينكم وقد
قرئ به (وصل عنكم)
ضاع ويطل (ما كنتم
تزعمون)

وَعَلَى هَذَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ (وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ) * ٧٩ عطفًا على محل الابل ويشهد له

قراءة هما بالجر والاحسن

نصبهما بحمل مقدرا

وقرى بالرفع على الابتداء

والخبر محذوف أي مجموعان

(حسبان) أي على ادوار

مختلفة تحسب بهما

الاقوات ويكونان على

الحسبان وهو مصدر

حسب بالفتح كما ان الحسبان

بالكسر مصدر حسب

وقيل جمع حساب كشهاب

وشهبان (ذلك) اشارة

الى جعلهما حسابا اي

ذلك التسيير بالحساب

المعلوم (تقدير العزب)

الذي قهرهما وسيرهما

على الوجه المخصوص

(العايم) بتدبيرهما والانعاف

من التداوير المكنة لهما

(وهو الذي جعل لكم

النجوم) خلقها لكم

(لتهنئوا بها في ظلمات البر

والبحر) في ظلمات الليل

في البر والبحر وضافتها لهما

للملاسة اوفي مشتبهات

الطرق وسماها ظلمات على

الاستعارة وهو افراد لبعض

منافعها بالذكر يستدل

ما اجعلها بقوله لكم

(قد فصلنا الايات) بناها

فصلا فصلا (تقوم يعلون)

فانهم المتفهمون به (وهو

الذي انشاكم من نفس

معموله فبين كلاميه تدافع واجيب بأن السلف قد اجمعوا على ان اسم فاعل
لا يعمل اذا قصد به الماضي ويعمل اذا قصد به الحال او الاستقبال واما اذا قصد به
الاستمرار فقد اختلفوا في عمله حيث بناء على ان الاستمرار يحتوى على الازمنة
الماضية والآتية والحال فنهى من اعتبر جانب الآتي والحال فجعل الاضافة لفظية
ومنهم من اعتبر جانب الماضي فجعل الاضافة معنوية والتعويل على القرآن
والقاسمات فكلامه في الموضوعين مبنى على الاعتبارين (قوله وعلى هذا يجوز
ان يكون والشمس والقمر الخ) قرأ الجمهور بنصب الشمس والقمر وهى واضحة
على قراءة الكوفيين حيث يجعل هذان منصوبين كما مر في سكتنا معطوفين على
المنصوب بجعل ويكون حسبانا اما مفعولا ثانيا او حالا واما على قراءة الجمهور بأن
جعل جاعل بمعنى الماضي فلا يرد من اضممار فعل بنصبها اي وجعل الشمس وان
قلنا انه ليس بمعنى الماضي سواء كان الاستمرار او بمعنى الحال والاستقبال يكون
نصبهما بالعطف على محل الجور كما في قوله

هل انت باعث دينار لاجتنا * اوعبد دنيا اخعون بن محرق

بنصب عبد ويشهد له قراءة ابى حيوه اياهما بالجر عطفًا على لفظ الابل (قوله
والاحسن نصبهما بحمل مقدرا) فانه احسن من جعلهما منصوبين بالعطف
على محل الجور لان اسم الفاعل ههنا لا يخلو اما ان يكون بمعنى الماضي فلا يكون
لجروه محل اول الاستمرار فلا يكون عمله متفقا عليه وكذا هو احسن من جرهما
بالعطف على الابل لانه مبنى على جواز العطف على معرولى عاملين مختلفين
او على جواز كون اسم الفاعل الذى قصد به الاستمرار حاملا وكلاهما مختلف
فيه بين النحاة (قوله اي على ادوار) اي جعلهما يجريان على ادوار مختلفة
تحسب بهما الاوقات فانه تعالى قدر حركة الشمس بمقدار من السرعة والبطيء
بحيث تتم دورتها في سنة وقدر حركة القمر بحيث يتم الدورة في شهر وبهذا
التقدير تنظم المصالح المتعلقة بالفصول الاربعة كنضج الثمار وامور الحرث
والنسل ونحو ذلك مما يتوقف عليه قوام العالم وباختلاف منازل القمر وتجدد
الاهلة في كل شهر يعلم آجال الديون ومواقيت الاشياء قال تعالى في حق الاهلة
هى مواقيت للناس والحج وقال هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره
منازل لتعلموا عدد السنين والحساب فعنى جعل الشمس والقمر حسبانا جعلهما
على حسبان على ان الحسبان مصدر بمعنى الحساب كالرحبان والمتصان وقوله
حسب بحسب من باب نصروا ما الحسبان بكسر الحاء فهو من باب علم ومعناه
الظن والتخمين (قوله تعالى جعل لكم النجوم لتهتدوا بها) كل واحد
من الامين في لكم ولتهتدوا متعلق بجعل وجاز تعالى حرف جر متعدين لفظا

الخضر من الحب اليابس ويخرج الحب اليابس من النبات الحى النامى وقال ابن عباس يخرج المؤمن من الكافر كما فى حق ابراهيم والكافر من المؤمن كما فى حق ولدنوح عليه الصلاة والسلام والعاصى من المطيع وبالعكس وقرأ نافع وحزة والكسائى وحفص عن عاصم الميت مشدد الياء فى الكلمتين والياقون بالتخفيف ثم انه تعالى لما استدل على وجود الصانع وعلمه وقدرته وحكمته بدلالة احوال النبات والحيوان استدل عليها ايضا بالاحوال الفلكية وذلك لان فلق ظلمة الليل بنور الصبح اعظم فى الدلالة على كمال القدرة من دلالة فلق الحب والنوى بالنبات والشجر فقال فلق الاصباح وهو مرفوع على انه صفة لاسم الله فى قوله تعالى ذلكم الله فان قيل ظاهر الآية يدل على انه تعالى فلق الصبح وليس الامر كذلك فان الحق تعالى فلق الظلمة بالصبح فكيف الوجه فيه فالجواب الاول انه تعالى كما يشق الظلمة الخالصة الواقعة فى الليل ويخرج منها عود الصبح وهو الصبح المستطيل الذى شبهته العرب بذهب السرحان ويعقبه ظلمة خالصة كذلك يشق ذلك العبود ويخرج منه الظلمة الخالصة ويخرج منه ايضا بياض النهار واسفاره فان الصبح والاصباح عبارات عن اول ما يبدو من النهار واول ما يبدو منه صبحان فالصبح الاول هو الصبح المستطيل الذى يعقبه الظلمة الخالصة ثم يطلع بعده الصبح المستطيل فى جميع الافق فيصح ان يقال انه تعالى فلق الاصباح الاول عن ظلمة آخر الليل وفلق الظلمة عن بياض النهار ايضا والجواب الثانى ان المراد فلق ظلمة الاصباح على حذف المضاف والمراد بظلمة الاصباح الغيب الذى يلي الاصباح المستطيل ويعقبه والغيب بالتحريك البقية من الليل ويقال انه ظلمة آخر الليل وقد اشار المصنف الى الجوابين (قوله ونصبه) اى ونصب سكنا على قراءة وجاعل الليل بالاضافة لايحوز ان يكون بجاعل لان اسم الفاعل لا يعمل اذا كان بمعنى الماضى بل هو منصوب بفعل مضمر دل عليه جاعل اى جعل الليل سكنا وسكن فعل بمعنى مفعول نحو قبض بمعنى مقبوض والليل منصوب بجعل على قراءة وجعل الليل وكذا سكنا منصوب به على انه مفعول ثانى على ان يكون الجعل بمعنى التصيير او على انه حال من الليل على انه معنى الخلق وتكون الحال مقدرة (قوله اوبه) اى ويجوز ان يكون سكنا منصوبا بجاعل على ان يراد به جعل مستمر وهذا يخالف لقوله فى مالك يوم الدين ان المعنى له الملك فى هذا اليوم على وجه الاستمرار لتكون الاضافة حقيقية مفيدة او قوقعة صفة للمعرفة وهو صريح فى ان اسم الفاعل اذا قصد به زمان مستمر لا يكون عاملا فتكون اضافته حقيقية مفيدة للتعريف وقد صرح ههنا بانه اذا قصد به الاستمرار تكون اضافته لفظية من حيث كونه مضافا الى

نصبه بفعل دل
ليه جاعل لابه فانه
معنى الماضى ويدل
ليه قراءة الكوفيين
جعل الليل جاعلا على معنى
مطوف عليه فان فلق
اى فلق ولذلك قرئ به
ربه على ان المراد منه جعل
مستمر فى الازمنة المختلفة

وجه الفصل بعضها عن بعض (قوله ذكر مع ذكر النجوم يعلمون ومع ذكر
تخليق بنى آدم يفقهون) يعنى ان الفقه عبارة عن الوقوف على المعنى الخفى واصل
تركيب الفقه يدل على الشق والفتح والفقه العالم الذى يشق الاحكام ويفتح
عن حقائقها ويفتح ما استغلط منها روى ان سلمان نزل على نبطية بالهراق فقال
ههنا مكان نظيف اصلى فيه فقالت طهر قلبك وصل حيث شئت فقال فقهرت
وفطنت للحق اى نظرت نظرا دقيقا فظهر ان الفقه انما يطلق حيث يكون فيه
حذقة وتدقيق نظر وسمى علم الشرعية فقهها لانه علم مستنبط بالقوانين والادلة
والاقيسة والانظار الدقيقة فيها وقوله تعالى وهو الذى جعل لكم النجوم اشارة
الى آيات الاتفاقي وقوله وهو الذى انشاكم من نفس واحدة اشارة الى آيات الانفس
ولذلك ان آيات الاتفاقي اظهر واجلى وآيات الانفس ادق واخفى فكان ذكر الفقه
لهما انسب واولى كما ان انفس بنى آدم ادق صنعا واجمع لآثار القدرة ودلائلها
فكذا الاستدلال بها على وجود الصانع وكال قدرته ادق واخفى (قوله
من السحاب) سعى السحاب سماء لان العرب تسمى كل ما فوقك سماء فتقول اسقف
البيت سماء البيت وقال ابو على الجبائى فى تفسيره ان الله تعالى يخلق المطر فى السماء
ثم ينزله من السماء الى السحاب ومن السحاب الى الارض قال لان ظاهر النص
يقتضى نزول المطر من السماء والعدول عن الظاهر الى التساويل انما يحتاج اليه
عند قيام الدليل على ان اجراء اللفظ على ظاهره غير ممكن وفى هذا الموضع لم يقيم
دليل على امتناع نزول المطر من السماء فوجب اجراء اللفظ على ظاهره وهذا
الآية اشارة الى دليل خامس على كمال قدرة الله تعالى وعظمته وحكمته ووجوه
احسانه الى خلقه واعلم ان هذه الدلائل كما انها دلائل فهي ايضا نعم بالغة
واحسانات كاملة والكلام اذا كان دليلا من بعض الوجوه وكان انعاما واحسانا
من سائر الوجوه كان تأثيره فى القلب عظيما وعند هذا يظهر ان المشتغل بدعوة
الخلق الى الحق لا ينبغي له ان يبدل عن هذه الطريقة (قوله على تلوين
الخطاب) اى تغييره الى اوبن آخر حيث التفت من طريق المغايبة فى قوله هو الذى
انزل الى الاخبار عن نفسه بنون العظمة وهى ليست نون الجمع حتى يقال المخرج
هو الله تعالى وحده لا شريك له فبدلنا وجه ايراد لفظ الجمع فى قوله فأخرجنا
فان المالك العظيم يعبر عن نفسه بلفظ الجمع تعظيما له (قوله ثبت كل صنف
من النبات) النبات والنبات ما يخرج من الارض من النباتات سواء كان له ساق
كالشجر اولم يكن له ساق كالنجم والمعنى اخرجنا نبات كل صنف كنبات الخنطة
والشعر والرياح والتفاح وغيرها قال الفراء قوله تعالى فأخرجنا به نبات كل شئ
يقتضى ان يكون لكل شئ نبات وايس الامر كذلك فالمراد فأخرجنا به نبات

ذكر مع ذكر النجوم يعلمون ومع ذكر
لان امرها ظاهر ومع ذكر
تخليق بنى آدم يفقهون
لان انشاء هم من نفس
واحدة وتصور يفهم بين
احوال مختلفة دقيق
خاص يحتاج الى استعمال
فطنة وتدقيق نظر
(وهو الذى انزل من السماء
ماء) من السحاب او من
جانب السماء (فأخرجنا)
على تلوين الخطاب (به)
بالماء (نبات كل شئ)
ثبت كل صنف من النبات
والمعنى اظهر القدرة
فى انبات

ومعنى تعامل واحد لكون الثاني بدلا من الاول بدل اشتغال باعادة العامل ونظيره
 قوله تعالى لعلنا لمن يكفر بالرحمن لاسيوتهم فان لاسيوت بدل من قوله لمن يكفر باعادة
 العامل (قوله هو آدم عليه السلام) وهو نفس واحدة وحواء مخلوقة
 من ضلع من اضلاعه فصار كل الناس محدثة ومخلوقة من نفس واحدة حتى
 عيسى عليه السلام فان ابتداء تكوينه كان من صميم التي هي مخلوقة من ابويها
 وهذا دليل رابع على وجود الاله وكمال قدرته وعلمه واستدلال عليه بكيفية انشاء عالم
 الانسان وبثه في وجه الارض (قوله فليكن استقرار واستيداع) على ان يكون
 كل واحد من قوله مستودع ومستودع على لفظ اسم المفعول مصدرا ميميا مرفوعا
 على الابتداء وخبره محذوف وهو لاي يجوز ان يكون الخبر المضمير منكم لان
 المعاني لا تحمل على الاعيان ويحتمل ان يكون كل واحد منهما اسم مكان
 الاستقرار والاستيداع والتقدير فليكن مكان استقرار ومكان استيداع ولا يجوز
 ان يكون المستقر بفتح القاف اسم مفعول لان استقرار لا يعدي فلا يكون له مفعول
 بخلاف استودع فانه فعل يتعدى الى مفعولين تقول اودعت زيدا ألفا
 واستودعت مثله فالمستودع يجوز ان يكون اسم مفعول ويراد منه انسان
 استودع في مكان كما يجوز ان يكون مصدرا ميميا واسم مكان الا ان من قرأ مستقر
 بفتح القاف وهو لا يحتمل الا وجهين المصدر والمكان جعل المستودع ايضا
 مصدرا او مكانا ليكون المعطوف مثل المعطوف عليه وفي قاف المستقر قرأتان
 الفتح والكسر بخلاف المستودع فان القراءة اتفقوا على ان داله مفتوحة ليس
 الا والمصنف اشار الى الفرق بقوله لان الاستقرار منادون الاستقرار وادار
 بالبصريين ابا عمرو ويعقوب وابن كثير المبني فالمستقر في قراءة فهم يكون اسم
 فاعل ويراد به الاشخاص فيكون المستودع بفتح الدال اسم مفعول حتى يكون
 عبارة عن الاشخاص ايضا ويكون الخبر المحذوف حينئذ منكم لاي يجوز ان يكون
 مستقر في الاصلاب ومنكم مستودع في الارحام جعل صلب الاب مستقرا للطفة
 ورحم الام مستودعا لها لان النطفة حصلت في صلب الاب لا من قبل الغير
 وحصلت في رحم الام بفعل الغير فاشبهت الوديعه كان الرجل اودعها ماكان
 مستقرا عنده الا ان اكثر الروايات عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال المستقر
 هو الارحام والمستودع الاصلاب ثم قرأ ونقر في الارحام ما نشاء وقال سعيد بن
 جببر قال لي ابن عباس رضي الله تعالى عنهما هل تزوجت قلت لا قال اما انه ماكان
 مستودعا في ظهرك فسيخرجه الله تعالى وقيل المستقر فوق الارض لقوله تعالى
 ولكم في الارض مستقر ومناخ الى حين والمستودع القبر لان اهله انما تودع فيه
 لان تخرج منه تارة اخرى (قوله تعالى قد فصلنا الآيات) اي بيناها على

هو آدم عليه الصلاة
 والسلام (مستودع) اي فليكن
 استقرار في الاصلاب
 اوفوق الارض واستيداع
 في الارحام او تحت
 الارض او موضع استقرار
 واستيداع وقرأ ابن
 كثير والبصريان بكسر
 القاف على انه اسم فاعل
 والمستودع اسم مفعول
 اي فليكن قارون منكم
 مستودع لان الاستقرار
 منادون الاستقرار
 (قد فصلنا الآيات)
 يقوم يفقهون)

لعنة هذين الصنفين عندهم ﴿ ٨٣ ﴾ (مشبهها وغير متشابه) حال من الزمان أو من الجميع أي بعض

ذلك متشابه وبعضه
غير متشابه في الهيئة
والقدر والطعم واللون
(انظروا إلى ثمرة) أي
ثمر كل واحد من ذلك
وقرأ حزة والكسائي بضم
الثاء والميم وهو جمع ثمرة
كنخبة وخشب أو ثمار
ككتاب وكتب (إذا ثمر)
إذا أخرج ثمرة كيف يثمر
ضئلا لا يكاد ينتفع به
(وينفع) وإلى حال نصيبه
أو إلى نصيبه كيف يعود
ضحيما ذا نفع ولذة وهو
في الأصل مصدر ينعت
الثمرة إذا ادركت
وقيل جمع يافع كساجور وجر
وقرى بالضم وهو لغة
فيه ويأمنه (أن في ذلككم
آيات لقوم يؤمنون)
آيات على وجود القادر
الحكيم وتوحيده فإن
حدوث الاجناس المختلفة
والانواع المختلفة من أصل
واحد ونقلها من حال
إلى حال لا يكون إلا بإحداث
قادر يعلم تفاصيلها ويرجع
ما تقتضيه حكمته بما يمكن
من أحوالها ولا يعوقه
عن فعله تدبيره
أو ضد يعائده ولذلك
عقبه بتوبيخ من أشركه
والرد عليه فقال
(وجعل الله شجرة كايان)

وفساد ظاهر وقوله تعالى والزيتون والزيتون والزيتون هما أحد الانصوبين
وجعل المصنف انتصبا بهما وانتصاب جنات بالعطف على نبات كل شيء والأقرب
لفظا ومعنى أن يجعل جنات عطفها على خضر الان إخراج الجنات بعد إخراج النبات كما
أن إخراج الخضر بعده وأن يجعل الزيتون والزمان معطوفين على حبلا بينهما مخرجان
في الطور الثالث كما أن حبالا يخرج فيه لكن لم يذهب إلى هذا إما في عطف الجنات فلا أنه
فسر إخراج الخضر من النبات بدشبهه من أصله وإخراج الجنات ليس كذلك وإما
في عطف الزيتون والزمان فلا أنها وإن كانا مخرجين من الخضر المتشعب من أصل النبات
إلا أن ما ذكر من مرتبة الإخراج لمسا لم يعتبر في الجنات لم يعتبر فيهما أيضا بل جعل
كلا المعطوفين معطوفا على نبات كل شيء على طريق عطف الخاص على
العام تشريفا لهذين المعطوفين على غيرهما وجعل الجميع مخرجا بسبب الماء
لأن كثرة صنوف السببات وافتانها مع وحدة الدبب وهو الماء أدخل في متصود
المقام وهو بيان كمال قدرة الله تعالى وحكمته (قوله لعنة هذين الصنفين
عندهم) يعني أن الظاهر جرهما بالعطف على أعصاب لكون الجميع من جملة
ثمار الجنات فلما عدل إلى نصيبهما احتجنا إلى أن نطلب فيه نكتة فلم نجد سوى
نكتة قصد الاختصاص والتنبيه على تمييز هذين الصنفين ومرفعهما من بين ثمار
الجنات (قوله وقرأ حزة والكسائي بضم الثاء والميم) وقرأ أبو عمرو بضم
الثاء وسكون الميم بخفيف ميم ثم كفوهم رسل ورسول والباقيون بفتح الثاء والميم على
أنه جمع ثمرة نحو بقر وبقرة وشجر وشجرة * والينع التضح بقال ينع ينسع بفتح
العين في الماضي وكسرها في الغار ويقال أيضا ينعت الثمرة تنع ينعا ينعا من باب
علم والفتح لغة الحجاز والضم لغة بعض نجدوا ينعت تونغ ابتاعا لا ثيا ورباعيا
كلاهما بمعنى والنعت يانع ومونع وقوله إذا أثمر ظرف لقوله انظروا أمر بالنظر
في أول حال حدوث الثمرة وفي حال كمال نصيبها مع كونها ثابتة من أرض واحدة
ومستقيمة بما لا يعلم أنها كيف تبدل وتنتقل إلى أحوال مضادة للأحوال
السابقة وحصول هذه التغيرات لا بد له من سبب وليس من تأثير الطبايع والفصول
والأنجم والأفلاك لأن نسبتها إلى جميع هذه الأجسام الثابتة متساوية متشابهة
والنسب المتشابهة لا يمكن أن تكون أسبابا لحدوث الحوادث المختلفة والمسا بطل
استناد هذه الحوادث المختلفة إليها تعين كونها مستندة إلى القادر العليم الحكيم
المدير لهذا العالم على وفق الرحمة والحكمة والمصلحة ولا ينتفع بهذه الدلائل
الواضحة إلا المؤمنون لأن ذات الدليل لا يوجب العلم وإنما يحصل العلم بشرط
التفكير والتأمل فيه كما ينبغي مع ارتفاع ما يمنع عن قبول الحق واتباعه قال القرطبي
هذا الينع هو الذي يتوقف عليه جواز بيع الثمرة وهو أن يطيبها كل الفاكهة

الانواع المفضلة المسماة بماء واحد كما في قوله تعالى تسقى بماء واحد ونفضل ﴿ ٨٢ ﴾ بعضها على بعض في الاكل (فأخرجنا

نعه) من النبات او الماء
(خضرا) شياً اخضر
يقال اخضر و خضر
كاعور و عور و هو الخارج
من الحبة المتشعب (نخرج
منه) من الخضر (حبا
متراكبا) وهو السنبل
(ومن النخل من طلعها
قنوان) اي واخرجنا
من النخل نخلا من طلعها
قنوان و يجوز ان يكون
من النخل خير قنوان ومن
طلعها بدل منه والمعنى
وحاصلة من طلع النخل
قنوان وهو الاعداق
لجمع قنوا كقنوان جمع
صنو وقرى بصم القاف
كذاب وذؤبان وبقعها
على انه اسم جمع اذ ليس
فعلان من ابيسة الجمع
(دانية) قريبة من المتناول
او مفضلة قريب بعضها
من بعض و انما اقتصر
على ذكرها عن مقابلها
لدلالتهما عليه وزيادة
النعمة فيها (وجنات من
اعناب) عطف على نبات
كل شئ وقرى بارفع على
الابتداء اي ولكم اوثم
جنات اومن الكرم جنات
ولا يجوز عطفه على
قنوان اذا لعت لا يخرج

كل شئ له نبات فلا يكون له نبات لا يكون داخلا في قوله كل شئ و المصنف
افاد ما قاله الفراء بقوله كل صنف من النبات (قوله الانواع المفضلة) اي
المتوسطة بمعنى المختلفة من الفن وهو النوع يقال افتن الرجل في حديثه وفي خطبته
اذا جاء بالا فاني اي بالاساليب التي هي اجناس الكلام وطرقه (قوله وهو
الخارج من الحبة المتشعب) اي الشئ الاخضر الخارج من النبات هو ما تشعب
من اصل النبات الخارج من الحبة يعني اغصان الشجر وشعب النجم ثم انه تعالى
يخرج من ذلك الاخضر المتشعب حبا متراكبا بعضه فرق بعض مثل سنبل البر
والشعير ونحوهما و جملة يخرج منه حبا صفة لخضر او الجمهور على ان يخرج
مسند الى ضمير المعظم نفسه وقرأ ابن محيصن والاعمش يخرج بباء الغيبة مبنيا
للفعل وحب قائم مقام فاعله و الجملة صفة خضرا كما في قراءة الجمهور (قوله
اي واخرجنا من النخل نخلا) علقه بفعل مقدر ليكون من طلعها قنوان جملة
اسمية قدم فيها الخبر على التبدأ وهذه الجملة في محل نصب على انها صفة
لمحذوف وهو مفعول الفعل المقدر والمعنى واخرجنا نخلا من جنس النخل
موصوفة بانها مخرجة من طلعها قنوان وهذه الجملة الفعلية معطوفة على الفعلية
التي قبلها وقوله ومن النخل اي من النخر شئ من طلعها قنوان على ان من النخل
خبر مبتدأ محذوف ومن طلعها قنوان جملة اسمية مرفوعة المحل على انها صفة
لذلك المحذوف والجملة الاسمية الكبرى معطوفة على الفعلية قبلها
كما اذا كان من النخل خبرا مقسدا ومن طلعها بدل لا منه بدل البعض
من الكل باعادة العامل كما في قوله تعالى لقد كان لكم في رسول الله
احوة حسنة لمن كان يرجو الله وقنوان مبتدأ مؤخر والاعداق جمع عذق
بالكسر ويقال له القنوا والكباسة ايضا وهو للتمر بمنزلة العنقود للعنب والطلع
اول ما يرى من عذق النخلة الواحدة طلعة عن ابي عبيد انه قال اطاعت النخل
اذا خرج طلعها وهو كفرها قبل ان ينشق عن الاغريض قال الاصمعي الكافر
والكفرى وطاء طاع النخل كذا في الصحاح (قوله وانما اقتصر على ذكرها
عن مقابلها) اي اقتصر على ذكر قنوان دانية ولم يعطف عليها ما يقابلها
بأن يقال ومنها قنوان بعيدة لان ذكر احد المتقابلين يدل على الآخر كما قبل
سراييل تفكيكم الحر ولم يقل ومراييل تفكيكم البرد لان ذكر احد الضدين يدل
على الثاني فكذا ههنا وايضا ذكر القرية وترك البعيدة لان النعمة في القرية اكمل
واكثر (قوله ولا يجوز عطفه على قنوان) اي من نبات اعناب على حذف
المضائق لان البستان لا يكون من العنب نفسه بل من اشياء والاشجار لان
المعنى يصير حيث نبت وحاصلة او مخرجة من طلع النخل قنوان وجنات من اعناب

(وفيا ده)

من النخل (وان يثمن والمان) ايضا عطف على نبات او نصب على الاختصاص

وجعلوا لله الجن والجواب لانسلم انه يجب في كل بدل ان يصح حلوله محل المبدل منه
الا ترى انه يصح ان يقال زيد مررت به ابي عبد الله واوقلت زيد مررت بابي عبد الله
لم يجز لعدم العائد الى المبتدأ (قوله او شركاء الجن) اى ويجوز ان يكون
الجن هو المفعول الاول وشركاء مفعولا ثانيا واوجهل الجن عطف بيان لما ورد
السؤال والجواب قدم على المفعول الاول اهتماما بشأن المقدم فان المقصود
بالاستعظام هو نفس اتخاذ الشريك لله تعالى سواء كان ذلك الشريك انسيا
او جنيا او ملاكالا اتخاذ الجن شريكا ولهذا الاهتمام ايضا قدم الله على متعلقه
وهو شركاء والحاصل ان التركيب فيه تقديمان نكتة كل واحد منهما الاهتمام
بشأن المقدم (قوله احوال منه) عطف على قوله متعلق بشركاء اى بعد ان
كان شركاء الجن مفعولين جاز ان يكون لله متعلقا بمحذوف على انه حال
من شركاء لانه لو تأخر عنها لجاز أن يكون صفة ايها والمعنى جعلوا الجن شركاء
في حال كونهم مملوكين لله (قوله وقرىء الجن بالرفع) يعنى ان الجمهور على
نصب الجن وقرىء بالرفع على تقديرهم الجن جوابا لمن قال من هم وقرىء بالجر
ايضا على الاضافة البيانية والمعنى وجعلوا شركاء الجن لله (قوله وقد علموا
ان الله خالقهم) اى خالق الجاعلين بان خلقهم منفردا بذلك من غير مشارك له
في خلقهم فكيف يشركون به غيره ممن لا تأثر له في خلقهم قدر العلم لان المقصود
من الآية وهو التوبيخ والانتكار على اشراكهم الجن لله تعالى انما يتحقق على تقدير
ان يكونوا عالمين بخلقهم وبعدم مدخلة الجن في الخلق اصلا وبمستحيل ان يكون
ضمير خلقهم للجن اى والخال انه تعالى خلق الجن فكيف يجعلون مخلوقه شريكا له
فعلى الاول معناه جعلوا غير من خلقهم شريكا لخلقهم وعلى الثانى جعلوا
المخلوق شريكا لخالقه والجمهور على خلقهم بفتح اللام فعلا ماضيا وقرىء
خلقهم بسكون اللام على انه مصدر بمعنى مخلوقهم فيكون عطف على الجن
اى وجعلوا الجن وما يخلقونه ويخلقونه من الاصنام شركاء لله اوعلى انه مصدر
بمعنى اختلاقهم اى افعالهم وكذبهم فيكون عطف على شركاء وهو مفعول
اول والجن بدل منه والله هو المفعول الثانى قدم على الاول اى جعلوا الجن
والمطيعين التى افعلوا شركاء لله تعالى حيث اثبتوا لله تعالى شركاء ونسبوا اليه
فما يحكمهم بأن قالوا والله اسمى نابعها قرأ الجمهور وخرقوا بالحاء المحجمة وتخفيف الراء
اى افعلوا وافتروا قال الفرأ خلقوا واختلقوا وخرقوا وافتروا وخرصوا بمعنى
كذبوا كان الرجل اذا كذب كذبة في نادى القوم يقول له اهل الخباس قد خرقتها
والله وقرىء خرقوا بالحاء المهملة والقاء وتخفيف الراء كذا في الباب بمعنى زوروا

شركاء والجن بدل من
شركاء او شركاء الجن
والله متعلق بشركاء احوال
منه وقرىء الجن بالرفع
كأنه قيل من هم فقيل الجن
وبالجر على الاضافة
للتبيين (وخلقهم) حال
بتقدير قد علموا وقد علموا
ان الله خالقهم دون الجن
وليس من يخلق كمن لا يخلق
وقرأ وخلقهم عطفا على
الجن اى وما يخلقونه
من الاصنام او على شركاء
اى وجعلوا له اختلاقهم
الافك حيث نسبوه اليه
(وخرقوا) افعلوا
وافتروا وقرأ نافع بتشديد
الراء لكثير وقرىء
وخرقوا اى وزوروا (بين
وبات) فقالت اليهود
نزيير ابن الله وقالت
النصارى المسيح ابن الله
وقالت العرب الملائكة
بنات الله (بغير علم) من غير
ان يعلموا حقيقة ما قالوا
ويروا عليه دليلا وهو
في موضع اخلال من الواو
او المصدر اى خرقا بغير علم
(سبحانه وتعالى عما يصفون)
وهو ان له شريكا اولدا
(يدع السموات والا

ويؤمن عليها من العامة عند طلوع الثريا بما أجرى الله تعالى عادته عليه
 روى ابو هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال
 اذا طلعت الثريا صباحا رفعت العاهة عن اهل البلد وطلوعها صباحا لا تنقش شجرة
 ليلة تمضي من شهر ايار وهو آخر الشهور الثلاثة وهي اذار ونيسان و ايار من اول
 فصل الربيع (قوله اي الملائكة) قد مر أن من المشركين طائفة يعبدون
 الكواكب ويعبدون الاصنام على زعم انها صور الكواكب وهؤلاء هم الذين
 ناظرهم ابراهيم عليه الصلاة والسلام بقوله لا احب الاكفين وبقى من المشركين
 ثلاث طوائف منهم من يعبد الملائكة قائلين بانهم بنات الله ومندبرون احوال
 هذا العالم ومنهم من يقول للعالم الكهان احدهما يفعل الخير وهو خالق النور
 والناس والدواب والانعام وجميع ماله نفع وخير ويسمونه يزدان وثانيهما
 يفعل الشر وهو خالق الظلم والحيات والعقارب وجميع ماله ضرر وفساد ويسمونه
 اهرمن وهو المسمى بابليس في شرعنا وقالوا انه شريك لله تعالى في تدبير هذا
 العالم خبراته من الله تعالى وشروعه من ابليس ومنهم من يشرك بالله تعالى
 بأن يعبد النار او بأن يقول عزير ابن الله او المسيح ابن الله ونحو ذلك من طرق الكفر
 ووجوهه بأن سول اهرم الشيطان ذلك ودعاهم اليه فاطاعوه فيما دعاهم وقبلوا
 ذلك منه كما يقبل المؤمن حكم الله تعالى ويطيعه فيما امر به فكان ذلك القبول
 والاطاعة منهم بمنزلة عبادة الشياطين وجعلهم الشياطين شركاء لله فيمكن
 ان يحمل لفظ الجن في قوله تعالى شركاء الجن على كل واحد من الملائكة والشياطين
 الذين دعوه الى طرق الكفر والضلال وابليس الذي يسمونه اهرمن فلذلك
 جوز المصنف حمله على كل واحد منهما حيث قال اي الملائكة او الشياطين
 الذين اطاعوه وقالوا الشيطان خالق الشر وكل ضار فان قيل من قال خالق
 الشر هو ابليس اثبت لله تعالى شريكا واحدا هو ابليس فكيف يصح ان يقول
 في حقهم انهم جعلوا لله شركاء اجيب بانهم يقولون عسكر الله هم الملائكة
 وعسكر ابليس هم الشياطين والملائكة جماعة عظيمة وارواح مطهرة مقدسة
 يلهون الارواح البشرية الخيرات والاطاعات والشياطين طائفة كثيرة تليق
 الوسوس الباطلة الى النفوس البشرية والله تعالى مع عسكره من الملائكة
 يحاربون ابليس مع عسكره من الشياطين فلذلك حكى الله تعالى عنهم أنهم
 اثبتوا لله شركاء الجن (قوله ومفعول لا جعلوا لله شركاء على ان يكون شركاء مفعولا
 اولوا لله متعلقا بمحذوف هو المفعول الثاني والجن بدل من شركاء مفعول ثان فان البدل
 قد يقصد به تفسير المبدل منه فان قلت كيف يجوز ان يكون الجن بدلا من شركاء
 بشرط البدل ان يصح حلوله محل المبدل منه ولا يصح ذلك هنا فانه لا يصح ان يقال

اي الملائكة بأن عبدوهم
 وقالوا الملائكة بنات الله
 وسماهم جنالا جتائفهم
 تحقير الشأنهم او الشياطين
 لانهم اطاعوه كما يطاع
 الله تعالى او عبدوا
 الاوثان بتسويهم
 وتحريمهم او قالوا الله
 خالق الخير وكل نافع
 والشيطان خالق الشر
 وكل ضار كما هو رأي الثنوية
 ومفعول لا جعلوا لله

وفي الآية استدلال على نفى الولد من وجوه الأول أن من مبدعائه السموات والأرضون وهي مع أنها من جنس ما يوصف بالولادة مبرأة عنها لاستمرارها * ٨٧ * وطول مدتها فهي أولى بأن يتعالى عنها وإثباتي أن المعقول من الولد

ما يتولد من ذكر وانثى متجانسين والله تعالى مثله عن المجانسة والثالث أن الولد كفؤ الوالد ولا كفؤ له بوجهين الأول أن كل ما عداه مخلوق فلا يكافئه والثاني أنه لذاته عالم بكل المعلومات ولا كذلك غيره بالأجاء (ذلكم) إشارة إلى الموصوف بما سبق من الصفات وهو مبتدأ (الله ربكم لا اله الا هو خالق كل شيء) أخبار مترادفة ويجوز أن يكون البعض بدلا لوصفة والبعض خبرا (فاعبدوه) حكم مسبب عن مضمونها فإن من استجمع هذه الصفات استحق العبادة (وهو على كل شيء وكيل) أي وهو مع تلك الصفات متول أموركم فيكلوها إليه وتوسلوا بعبادته إلى أنجاح ما ربكم وربي على أعمالكم فيجازيكم عليها (لا تدركه) أي لا تحيط به (الابصار) جمع بصير وهو حاسة النظر وقد يقال للعين من حيث أنها تحملها واستدل به المعتزلة على امتناع

فأعيد لفظ بكل شيء صريحا ليصح حمله على معنى يعم جميع الأشياء انظار جبهة والذهنية وهذا مخالف لما ذكره المصنف في تفسير قوله تعالى في أوائل سورة البقرة أن الله على كل شيء قدير من أن الشيء في الأصل مصدر شاء اطاق نارة بمعنى شأني فيتناول البارئ تعالى ويعني مشي وجوده أخرى فلا يتناول الا ما وجد في أحد الأزمنة لأن ما شاء الله وجوده فهو موجود في الجملة وعلى التقديرين فالشيء يختص بالوجود ولا يتناول الممتنع الا عند المعتزلة فانهم يفسرون الشيء بما يصح أن يعلم ويخبر عنه فيتناول الممتنع ايضا (قوله وفي الآية استدلال على نفى الولد) ابطال لقول من اخترق له بنين وبنات تقرير الوجه الأول أنه تعالى بديع السموات والأرض وهما مع كونهما من جنس الأجسام التي يصح أن توصف بكونها والدا إذا لم يكن لهما ولد لاستمرارهما وطول مدتهما فبعد عهدهما أولى بأن يتعالى عن أن يتخذولدا وتقرير الوجهين الآخرين ظاهر وقال الامام في وجه الاستدلال بهذه الآية على بطلان قول من زعم أن الملائكة بنات الله وعيسى ابن الله أن قولهم بأنه تعالى والد لهؤلاء لا يخلو اما أن يكون مبنيا على أنه تعالى ابدعهما من غير تقدم نطفة ووالد او على أن يكون والدا لهما على طريق كون الانسان والدا لاولاده فان بنوا قولهم ذلك على كونه تعالى مبدعا لعيسى والملائكة من غير سبق اب ونطفة لم مهم أن يقولوا بأنه تعالى والد للسموات والأرض لكونه تعالى مبدعا لهما من غير سبق وكونه تعالى والدا لهما محال لم يقل به أحد وان بنوه على تحقق الولادة المعهودة به تعالى وبين هؤلاء توجه عليهم أن يقال اني يكون له ولد ولم تكن له صاحبة وان الراد كفؤ لوالده ولا مماثلة بين الخالق والمخلوق ولا بين من احاط بكل شيء علما ومن لا يكون كذلك (قوله واستدل به المعتزلة على امتناع الرؤية) وجه الاستدلال أن ادراك البصر عبارة عن الرؤية فقوله لا تدركه الابصار يقتضي أن لا يراه شيء من الابصار في شيء من الاحوال بدليل صحة استثناء جميع الأشخاص في جميع الاحوال منه بأن يقال لا تدركه الابصار الابصر كذا او الا في الحالة الفلانية وصحة الاستثناء من جملة دلائل عموم المستثنى منه فثبت أن عموم الآية يفيد عموم النفي لكل الأشخاص في جميع الاحوال واجاب اهل السنة عن هذا الاستدلال بأن الرؤية جنس تحتها انواع رؤية مع الاحاطة ورؤية لامع الاحاطة فالتى تسمى بالادراك منها هي الرؤية مع الاحاطة وهي المنعنية بهذه الآية ونفى أحد نوعي الجنس لا يوجب نفى الجنس رأسا فلم تكن الآية دليلا على نفى الرؤية مطلقا فيجوز أن يراه القوم يوم القيامة

الرؤية وهو ضعيف لأنه ليس الادراك مطابقا للرؤية ولا التي في الآية عامتا في الارقات فاعله بخصوص به بعض الحالات ولا في الأشخاص فانه في قوة قولنا لا كل بصير يدركه مع أن النفي لا يوجب الامتناع (وهو يدرك الابصار)

اولاد ابنين وبنات لان الزر محروف ومغير من الحق الى الباطل (قوله من اضافة
الصفة المشبهة الى فاعلها) اى بديع سمواته اى مكونة من غير سبق مثال كما يقال
فلان بديع الشعر اى بديع شعره والابداع عبارة عن تكوين الشئ من غير
سبق مثال او من قبيل اضافتها الى الطرف كقولهم ثبت الغدر اى ثابت فيه والغدر
الموضع الخشن الكثير الحجارة وفيه شقوق لا يأمن من مشى فيه من العثار
والسقوط يقال فرس ثبت الغدر اذا كان مأموماً من الهفوة والزلة
ورجل ثبت الغدر اى ثابت في القتال والجدال في موضع الزل والخسوف
(قوله بمعنى انه عديم النظر فيهما) اشارة الى ان الظرفية لا تنافي تزهه
تعالى عن المكان والجهة بناء على ان المقصود من الاضافة الى الطرف بيان انه
تعالى بديع منزّه عن المثل والنظر فيما ينتهي اليه عقل البشر من السموات
والارض وهو لا يستدعى ان يكون نفسه تعالى مستقراً فيهما (قوله من ابن
او كيف يكون له ولد) يعنى ان قوله ائى بمعنى كيف او من ابن والظاهر ان يكون
تامة اى كيف يوجد له ولد واسباب الولادة متفقية ويحتمل ان تكون ناقصة
وولد اسمها وائى خبرها وله في محل النصب على الحال من ولد وقوله ولم تكن له
صاحبة حال من مضمون الجملة المتقدمة اى كيف يوجد له ولد والحال انه لم تكن له
زوجة وقد علم ان الولد انما يكون من بين ذكر وائى كافى قوله لقد ولد الا خيطل
ام سوء تصغير اخطل (قوله وقرئ بالياء) اى التخنية مع كون الفعل
مستنداً الى صاحبة اقامة للفصل مقام علامة التأنيث اوعلى ان لا يكون الفعل
مستنداً الى صاحبة بل يكون اسم يكن مستقراً فيه راجعاً الى اسم الله ويكون له
خبراً مقدماً وصاحبة مبتدأ مؤخر والجملة خبر يكن او يكون الضمير المستتر فيه ضمير الشأن
وله صاحبة جملة اسمية مفسرة لضمير الشأن وقوله تعالى وخلق كل شئ جملة
اخبارية مستأنفة سيقب لبيان انه تعالى خالق لكل الممكنات قادر على كل
المحدثات اذا اراد احدث شئ قال له كن فيكون ومن هذا شأنه امتنع منه احدث
شخص بطريق الولادة ولما توقف الخلق على العلم اخبر بانه تعالى علمه محيط
بجميع المعلومات فهو غنى مطلق عن جميع ما سواه فكيف يتخذ صاحبة
او ولداً مع ان التوالد انما يكون بين الاشخاص التى يتطرق اليها القناء لبقاء
النوع والذى يكون باقياً بشخصه لا يحتاج الى التوليد الذى يقصده بقاء
النوع (قوله وانما لم يقل به) مع ان الظاهر ان المقام مقام الاضمار تقدم
ذكر المعبر عنه الا انه عدل الى الاظهار لان الشئ المذكور اولاً هو الممكن لان
الواجب والمنع ليسا بمخالفين فلو قيل وهو به علم لفهم ان علمه محيط بالممكنات
مع انه تعالى عالم بجميع ما يصح ان يعلم ويخبر عنه سواء كان واجباً او ممكناً او محتملاً

من اضافة الصفة المشبهة
الى فاعلها اولى انظر
كقولهم ثبت الغدر بمعنى
انه عديم النظر فيهما
وقيل معناه المبدع وقد سبق
الكلام فيه ورفعته على
الخبر والمبتدأ محذوف
او على الاستدعاء وخبره
(ائى يكون له ولد)
اى من أين او كيف
يكون له ولد (ولم تكن له
صاحبة) يكو منها الولد
وقرئ بالياء للفصل اولاً
الاسم ضمير الله او ضمير
الشأن (وخلق كل شئ)
وهو بكل شئ عليم
لا يخفى عليه خافية وانما
يقول به لتطرق التخصيص
الى الاول

ففيه تسبح وهذا أحد المذاهب في كيفية الرؤية وتخفيفه في كتب الحكمة والكلام وقوله وهي النفس الخ المعروف أنها للقلب كالبصر للعين وقوله تجلي بمعنى تظهر وتكشف وقوله الدلالة فجمعه باعتبار أنواعه وقيل المراد آيات القرء أن (قوله فلنفسه ابصر) قدره غيره فلنفسه الابصار وقدره ابوحيان فيهما بقوله فالابصار لنفسه أي نفعه وثمرته ومن عي فعلها أي فالعمى عليها أي فيجد وي العمى طأد على نفسه والابصار والعمى كناية عن الهدى والضلال قال وهذا الذي قدرناه من المصدر وهو الابصار والعمى أولى لوجهين أحدهما أن المحذوف يكون مفرد الاجلة ويكون الجار والمجرور محذوف لافضلة وفي تقدير غيره المحذوف جملة والجار والمجرور فضلة ولأنه لو كان المقدر فعلا لم تدخله الفاء سواء كانت شرطية أو موصولة مشبهة بالشرط لأن الفعل الماضي إذا لم يكن دعاء ولا جامد أو وقع جواب شرط أو خبر مبتدأ مشبه باسم الشرط لم تدخل الفاء في جواب الشرط ولا في خبر المبتدأ فلو قلت من جاءني فأكرمته لم يجز بخلاف تقديرنا وهو غير وارد لأنه ليس كالمثال الذي ذكره بل مثاله من جاءني فلا كرامته جاء إذ تقدم فيه الجار والمجرور لافادة الحصر والجار والمجرور إذ تقدم على الماضي جاز اقتران الفاء بل قيل إنها لازمة له كما صرح به التحرير والمرب السفاقي في هذه المسئلة ثلاثة مذاهب المنع وهو مختار ابن حيان والجواز والازوم وهو مختار غيره وفي الدر المنصون أن هذا التقدير سبق الز محشري إليه غيره من السلف كالكلبي وقوله فعلها وباله لم يقدر فعلها عي كما قدره الز محشري لأن عي لم يجهد تمديه بعلى بخلاف ما قدره فإنه لا يحتاج إلى تكلف تأويل وقيل أنه قدر في أحدهما الفعل وفي الأخرى الاسم إشارة إلى جواز كل من المسلكين والمراد بالعمى والبصر الهدى والضلال كما أشار إليه المصنف رحمه الله ومن هذا عرف أن الظرف المقدر متعلق بفعل يقع جواب الشرط مع الفاء أو بدونها كما يؤخذ من كلام الزجاج وقد رد في المعنى وليس بصواب كما ستره (قوله والله هو الحفيظ) الحصر مستفاد من تقديم المسند إليه على ما عرف من مذهب الز محشري من عدم اشتراط الخبر الفعلي وقوله وهذا الخ يعني قد جاءكم بصائر إلى هنا كما صرح به في الكشف لاقوله وما أنا عليكم بحفيظ فقط كما قيل وعلى هذا أقل مقدرة كما صرح به شراح الكشف وأما ما قيل ورود على لسانه لا يقتضي هذا التقدير فإن منتهى القصد على لسان غيره لا يضم القول فتخييل فاسد وإنما نظيره ما إذا ووصف متكلم نفسه ثم ذكر ما لا يصح استناده إليه فإنه لا بد من تقدير الحكاية والافسد كلامه واختل نظامه وقوله ومثل ذلك قد مر شرحه (قوله وليقولوا الخ) قدره صرفنا ما مضى والز محشري قدره مضارفا متأخرا قبل قصد

(فلنفسه) ابصر لأن نفعه لها (ومن عي) عن الحق وضل (فعلها) وباله (وما أنا عليكم بحفيظ) وإنما أنا منذر والله هو الحفيظ عليكم بحفظ أعمالكم وبجازيتكم عليها وهذا كلام ورد على لسان الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم (وكذلك نصرف الآيات) ومثل ذلك التصريف نصرف وهو إجراء المعنى الدائر في المعاني المتعاقبة من الصرف وهو نقل الشيء من حال إلى حال (ويقولوا درست) أي وايقولوا درست صرفنا واللام العاقبة والدرس القراءة والعلم وقرأ ابن كثير وأبو عمرو دارست أي دارست أهل الكتاب وذا كرتهم وابن عامر ويعقوب

سلمنا ان الادراك هو الرؤية مطلقا سواء كانت مع الاحاطة اولامع الاحاطة لكن
 لانسلم دلالة الآية على انتفائها في جميع الاوقات لان نفيها ذكر مطلقا ولم يقيد
 بجمع الاوقات فيحمل على النفي في بعض الاوقات جمعا بين هذه الآية وبين
 النصوص الواردة وقدروى في تفسير الآية لاندركه الابصار في الدنيا وهو يرى
 في الآخرة (قوله يحيط علمه بها) قبل الانسب بالمقام انه علم بطريق الرؤية
 ويجوز تعميمه ايضا (قوله فيدرك ما لا تدركه الابصار كالابصار) هذه الجملة سبقت
 اوصفه تعالى بما تضمن تعليل قوله وهو يدرك الابصار فقط على هذا الوجه
 ثم ان المراد بالا بصار هنا النور الذي يدرك به البصرات فانه لا يدركه مدرك
 بخلاف جرم العين فانه يرى او يقال المراد ان كل عين لا ترى نفسها ووقع في نسخة
 بدل كالا بصار بالا بصار على صيغة المصدر (قوله ويجوز ان يكون من باب الالف الخ)
 فان اللطيف يناسب كونه غير مدرك بالفتح والخير يناسب كونه مدركا بالكمس
 وبقوله فيكون مستعارا من مقابل الكشف اندفع ما قيل ان المناسب لعدم الادراك
 اللطيف المشتق من اللطافة وهو ليس بمراد هنا واما اللطيف المشتق من اللطف
 بمعنى الرأفة فلا يظهر له مناسبة هنا وفي شرح الاسماء الحسنی لمحمد البهائي
 اللطيف الذي يعامل عباده باللطف والاطافة لا تنهاى ظواهرها وبواطنها
 في الاولى والآخرة وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها والله لطيف بعباده يرزق
 من يشاء هيا مصالح الناس من حيث لا يشعرون واخفى لهم لطفه من حيث
 لا يعلمون وقيل اللطيف العلیم باغوامض والدقائق من المعاني والحقائق ولذا
 يقال للحاذق في صنعة لطيف ويحتمل ان يكون من اللطافة المفابلة للكثافة
 وهو وان كان في ظاهر الاستعمال من اوصاف الجسم لكن اللطافة المطلقة
 لا توجد في الجسم لان الجسمية يلزمها الكثافة وانما لطافتها بالاضافة فاللطافة
 المطلقة لا يبعد ان يوصف بها النور المطلق الذي يحل عن ادراك البصار
 فضلا عن الابصار ويمتنع عن شعور الاسرار فضلا عن الافكار ويتعالى عن
 مشابهة الصور والامثال ويزنه عن حلول الالوان والاشكال فان كمال اللطافة
 انما يكون ان هذا شأنه ووصف الغير بها لا يكون على الإطلاق بل بالقياس
 الى ما هو دونه في اللطافة ويوصف بالنسبة اليه بالكثافة انتهى وهذا يقتضى
 انه حقيقة فيه تعالى فسامله والخير للمبالغة فيه فيكون عليه والمقام وان اقتضى
 ترك العطف لكن المقصود به اثبات هذه الاوصاف والتعليل الذي اشار اليه
 المصنف رحمه الله ضمنى وقوله لما لا يدركه بالخاصة اى ليس شأنه ذلك فلا يقال
 اذا كان اللطيف بمعنى ما لا تدركه الابصار كيف يعمل الشيء بنفسه فلا يرد هذا
 كما توهم وقوله لا ينطبع فيها اى لا ينطبع ويرسم مثاله فيها والافاشى نفسه لا ينطبع

يحيط علمه بها (وهو
 اللطيف الخبير) فيدرك
 ما لا تدركه الابصار
 كالا بصار ويجوز ان يكون
 من باب الالف اى لا تدركه
 الابصار لانه اللطيف وهو
 يدرك الابصار لانه الخبير
 يكون اللطيف مستعارا
 من مقابل الكشف لما
 يدرك بالخاصة ولا ينطبع
 بها (قد جاءكم يوم
 من ربكم) الخ
 البصيرة وهى للانفس
 كالابصار للبدن سميت بها
 لالة لانها تجل لها الحق
 صرهابه (فن ابصر)
 ابصر الحق وآمن به

اللام على اصله لان التبيين مقصود انتصريف ٩١ والضمير للايات باعتبار المعنى اولاً لقراءة وأن لم يذكر لكونه

معلوماً اولاً مصدر (لقوم
يعلمون) فانهم المتفعلون
يه (اتبع ما وصي اليك من
ربك) بالتدوين به (لا اله الا
هو) اعتراض اكد به ايجاب
الاتباع احواله وكدة من
ربك بمعنى مفرداني الالهوية
(واعرض عن المشركين)
ولا تحتفل بأهواءهم
ولا تلتفت الى آرائهم ومن
جملة منسوخات آية السيف
حل الاعراض على ما يحرم
الكف عنهم (ولو شاء الله)
توحيدهم وعدم اشراكهم
(ما اشركوا) وهو دليل
على انه تعالى لا يريد ايمان
الكفار وان مراده واجب
الوقوع (وما جعلناك
عليهم حفظة) رقيباً (وما
انت عليهم بوكيل) تقوم
بامورهم (ولا تسبوا الذين
يدعون من دون الله) اى
ولا تذكروا آلهتهم التي
يعبدونها بما فيها من
القبائح (فيسبوا الله عدواً)
تجاوز عن الحق الى الباطل
(يقبر علم) على جهالة الله
وما يجب ان يذكر به وقرأ
يعتوب عدواً يقال عدا
فلان عدواً وعدواً وعداء
وعدواً ونازوى انه عليه
السلام كان يطمعن

(قوله اللام على اصله) قال الشريف قدس سره افعاله تعالى يتفرع عليها
حكم ومصلح هي ثمراتها وان لم تكن عللاً لغائية لها حيث اولاً لم يقدم الفاعل
عليها ومن اهل السنة من وافق المعتزلة في التعليل والغرض الرجوع منفعته الى
العباد وادعى انه مذهب الفقهاء والمحدثين اذا عرفت هذا فاعلم ان حقيقة
التعليل عند اهل السنة بيان ما يدل على الصلحة المترتبة على الفعل واما تفسيرها
بالباعث الذي لولا لم يقدم الفاعل على الفعل فهو من تحقيقات المتكلمين لا تعلق
له باللغة واما عند اهل اللغة فهو حقيقة في ذلك مطلقاً والفرق بينهما وبين لام
العاقبة ان لام العاقبة ما تدخل على ما يرتب على الفعل وليس مصلحة فيه خلاف
تقدم شرحه فاقبل ان اللامات الداخلة على فوائد افعاله المسماة بالحكم والمصالح
استعارات تبعية فلا تكون اللام فيها على اصلها الاعلى رأى من يجوز ان تكون
افعاله مملأة بالاعراض ولا يقول به المصنف رحمه الله مردوداً بما سمعت آنفاً وقوله
باعتبار المعنى يعنى التأويل بالكتاب او القرآن والمراد يا صدر التبيين او التصريف
كما قيل فهو مفعول مطلق على الاول وقوله فانهم المتفعلون به بيان لوجه
تخصيصهم بذلك وجعل ما سواهم كاعدم وجعل الجملة المعترضة بين المعطوف
والمعطوف عليه تأكيذاً يفيد تقوية الكلام صرح به الزمخشري في مواضع
من كتابه فلا عبرة بمن انكره وقوله اكد به ايجاب الاتباع لان من هذا وصفه يجب
اتباعه (قوله احوال مؤكدة) قسم ابن مالك في التسهيل الحال المؤكدة الى
مؤكدة لعاملها نحو ولى مدبراً ولا تفتوا في الارض مفسدين ومؤكدة اخرى في بيان
فخر او تعظيم او تحقير ويجب ان يتقدم عليها جملة اسمية ويحذف عاملها وجوبا
فن قال كونها واقعة بعد الجملة الاسمية شرط لوجوب حذف عاملها لاحتجاجها
بقوله ولا تفتوا في الارض مفسدين فقد خلط بين معنى الحال وقسميها ومعنى
لا تحتفل لاتعند بها ولا تبال وقوله ولا تلتفت تفسيره وأوله بهذا لانه لا بد له
من التبايع والقتال الا ان يكون قبل الامر بالقتال ثم نسخ بآية السيف في سورة
براءة فيكون حينئذ على عومه وقوله وهو دليل الخ رد على المعتزلة كما مر
والزمخشري فسرهم بمشبهة اكره وقسر لان عندهم مشبهة الاختيار حاصلة البتة
قال النحرير وهذه عكازته في دفع مذهب اهل السنة من ان الله تعالى لم يشأ ايمان
الكافر ولا طاعة العصاة تمسكاً بمشال هذه الايات (قوله اى ولا تذكروا
آلهتهم الخ) هذا اما لان الذين يدعون عبارة عن الآلهة والعاقد مقدر والتعبير
بالذين على زعمهم انهم من اولي العلم او بناء على ان سب آلهتهم سب اهلهم كما يقال
ضرب الدابة صفع لراكبها او على تغليب العقلاء منهم كالسبح صلى الله تعالى
عليه وسلم وعزير ثم انه في الكشف ذكر في سب التزول وجهين الاول انهم قالوا

في آلهتهم فقالوا لئنهم عن سب آلهتنا

التخصيص وفيه نظر واللام لام العاقبة وهو مجاز منقول من التعليل ولذا عطف عليه الغرض وجوز ان يكون على الحقيقة ابو البقاء وغيره لان نزول الآيات لاضلال الاشقياء وهداية السعداء قال تعالى يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا ويجوز ان يكون التقدير لينكروا وليقولوا الخ وقيل هذه اللام للامر ويؤيده انه قرئ بسكونها كما انه قيل وكذلك نصرف الآيات وليقولوا هم ما يقولون فانهم لا احتفال لهم ولا اعتماد بقولهم وهذا امر معناه الوعيد والتهديد وعدم الاكتراث بقولهم وفي الدر المصون فيه نظر لان المعنى على ما قالوه وايضا فان قوله ولينبئه نص في ان اللام لام كي واما تسكين اللام في القراءة الشاذة فلا دليلا فيها لاحتمال انها خفت لاجرائها مجرى كبد وكونها معترضة ولينبئه متعلق بمقدر معطوف على ما قبله وان صححه لا يخرج عن كونه خلاف الظاهر وعبارة المنحصرى هنا وليقولوا جوابه محذوف تقديره وايه قولوا درست نصرفها وهي اده بالجواب المتعلق وهو اصطلاح منه وقع في مواضع من كتابه قال العرب سماه جوابا لانه يقع جوابا للسائل الذي يقول اين متعلق هذا الجار فلا يرد عليه مقاله ابو حيان والكونه خلاف الظاهر عدل عنه المصنف رحمه الله تعالى (قوله درست من الدروس الخ) فيه قرأت ثلاث متواترة وما عداها شاذة فقرأ ابن عامر درست كضربت وابن كثير وابو عمرو دارست كقاتلت والباقون درست انت كضربت ومعنى الاولى قدمت وتكررت على الاسماع كقوله اساطير الاولين ومعنى الثانية دارست يا محمد غيرك ممن يعلم الاخبار الماضية كقوله انما يعلمه بشير اسان الذي يلحدون اليه الآية ومعنى الثالثة حفظت واتقنت بالدرس اخبار من مضى كقوله تعالى فهى تملئ عليه بكرة واصيلا وقرئ في الشواذ درست ماضيا مجهولا وفسرت ببليت وعقت اى الآيات واعترض عليه بان درس بمعنى انمى لازم لم يعرف متعديا في اللغة والاستعمال ورد بانه ورد متعديا قال الزبيدي درس الشيء دروسا عفا ودرسته الريح وقال الكهر بجاء درس لازما متعديا لمعنيين وقرئ درست مشددا معلوما تشديده للتكثير والتعدي والتقدير درست غيرك اليك كتب وقرأ مشددا مجهولا وقرئ درست على مجهول فاعل ودارست بناء التأنيث والضمير الآيات او الجماعة وقرئ درست بضم الراء والاسناد للآيات مبالغة في محوها او تلاوتها لان فعل المضموم للطبائع وانحرأ وقرأ ابن رضى الله تعالى عنه درس وفاعله ضمير النبي صلى الله تعالى عليه وسلم او الكتاب ان كان بمعنى انمى ودرسن بنون الاناث محققا ومشددا وقرئ دارسات بمعنى قديمت او بمعنى ذات درس او دروس كعيشة راضية وارتفاعه على انه خير مبتدأ محذوف اى هي دارسات وقراءة المفاعلة اما على انه بمعنى اصل الفعل او تأويله بما هي تحفة في قوله تعالى يتخادعون الله

درست من الدروس اى قدمت هذه الآيات وعقت كقولهم اساطير الاولين وقرئ درست بضم الراء مبالغة في درست ودرست على البناء للمفعول بمعنى قرئت او عقت ودارست بمعنى درست او دارست اليه هود محمدا ووجاز ضمائرهم بلا ذكر اسمهم تسم بالدراسة ودرسن اى صقون ودرس اى درس محمد ودارسات اى قديمت او ذات درس كقوله في عيشة راضية (ولينبئه)

وقالهم فرض وكذا التبليغ وما كان مباحا نهى عما يتوادمه ويحدث وما كان
فرضا لا ينهى عما يتوادمه وعلى هذا يقع الفرق لابي حنيفة فيمن قطع بد قاطع
قصا صافات منه فانه يضمن الدية لان استيفاء حقه مباح فأخذ بالتوادم منه
انتهى والامام اذا قطع يد السارق صافات لا يضمن لانه فرض عليه فلم يؤخذ
بالتوادم منه انتهى ومنه تعلم ان قوله الطاعة ليس على اطلاقه (قوله من الخير
والشر الخ) وقوله في الكشف مثل ذلك التزيين زينا لكل امة من الكفار سوء
عملهم اى خيلناهم وشأنهم وام نكفهم حتى حسن عندهم سوء عملهم او امهنا
الشیطان حتى زين لهم اوزينا في زعمهم كقولهم ان الله تعالى امرنا بهذا وزينه
لنا يعني ان ظاهر الآية يقتضى انه تعالى زين للكافر الكفر وعمله القبيح وتزيين
القبيح قبيح والله تعالى عنه على اصول المعتزلة فلذا اول الآية بوجوه رجح
منها الوجه الثاني لنا سبته لوصف الكفرة قبله والمصنف رحمه الله تعالى ذكر
وجه آخر ورثنا ذكره لعدم الحاجة اليه عندنا ولم يجعل التشبيه فيه من قبيل ضربته
كذلك لخطائه قيل ولانه يأباه قوله لكل امة وفيه نظر وقوله والمشيء به بالنصب
عطف على اسم ان ويجوز رفعه (قوله مصدر في موقع الحال) او حال
مؤول باسم الفاعل او منصوب بنزع الخافض اى اقساموا بجهد ايمانهم
اى او كدها وقد مر الكلام عليه في المسألة والتحكم اظهر الحكومة
وتكليفها باقتراح الآيات (قوله اثنى جاءتهم آية الخ) كزال الملائكة وغير ذلك
وفيه اشارة الى ان ما جاءهم ليس بآية عندهم كما يدل عليه قوله واستحقار
مارأوا منها فلا حاجة الى التقييد بقوله من مقترحاتهم الا ان يكون ايمان الواقع
(قوله وليس شئ منها بقدرتي الخ) في الكشف انما الآيات عند الله وهو
قادر عليها ولكنه لا ينزلها الا على موجب الحكمة وانما الآيات عند الله
لا عندي فكيف اجيبكم اليها واتيكم بها والمصنف رحمه الله اشار الى ان العندية
بمعنى كونها مقدورة له تعالى والمقصود من الحصر في القدرة عن نفسه ليس ان
لا يمكنه ان يجيبهم بها وزاد ان محض شئ وجها آخر وهو ان المراد ان الآيات
منحصرة في المقدورة لا تعداها الى النزول بغير حكمة يعنى فكيف اجيبكم بها قيل
وام يلتفت اليه المصنف كما قال التحرير ان قاعدة الحصر لا تظهر على هذا الوجه
ويمكن ان تظهر بانه لا حكمة فيما يطلبونه فلا يمكن ان يجيبهم به وقد جمح
الى هذا من قال العندية من حيث القدرة ومن حيثية الايمان بالمشيئة ان اقتضته الحكمة
وقوله ان الآية المقترحة اشارة الى ان الضمير راجع الآية لا الآيات لان عدم ايمانهم
عند محبي ما اقترحوه ابلغ في توبيخهم قيل واوجع الضمير والآيات لكان فيه من يد
مبالغة في ندهم عن الايمان واول غوهم في العناد غاية الامكان ولا يخفى ما فيه الا

من الخير والشر باحداث
ما يمكنهم منه ويحملههم
حليد توفيقا وتخذ يلا
ويجوز تخصيص العمل
بالشر وكل امة بالكفرة
لان الكلام فيهم والمشيء به
تزيين سب الله لهم اثم الى
ربهم مرجعهم فيبشروهم
بما كانوا يعملون
بالحاسبة والمجازاة عليه
(واقدموا بالله جهنم
أيمانهم) مصدر في موقع
الحال والداعي لهم الى
هذا القسم والتأكيد
التحكم على الرسول عليه
الصلاة والسلام في طلب
آيات واستحقار ما رآوا منها
(اثنى جاءتهم آية) من
مقترحاتهم (ليؤننهم اقل
انما الآيات عند الله) هو
قادر عليها يظهر منها
ما يشاء وليس شئ منها
بقدرتي وارادني (وما
يشعركم)

عند زول قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم لنتهين عن سب
آلهتنا اولتهجون الهك والثاني ان المسلمين كانوا يسبون آلهتهم فنهوا مثلا يكون
سبهم سببا لسب الله واورد على الاول ان وصف آلهتهم بانها حصب جهنم
وبانها لا تضر ولا تنفع سب لها فكيف نهى عنه بقوله ولا تسبوا الخ واجيب
بانهم اذا قصدوا بالتلاوة سبهم وغيطهم يستقيم النهي عنها ولا بدع فيه كما نهى
عن التلاوة في المواضع المذكورة او معناه لا يقع السب منكم بناء على ما ورد في الآية
فيصير سببا لسبهم وقيل السب ذكر المساوي لجرد التحقير والاهانة وذلك انما
ورد للاستدلال على عدم صلوحها للارضية والعبودية ومثله لا يسمى سبا وفيه
نظر وقيل عاينه ان سب النزول على احدي الروايتين وصفه لها بانها حصب
جهنم فكيف لا يكون ذلك سبا فالجواب ان يقال النهي عن السب في الحقيقة
انما هو عن اظهاره فانه المؤدى الى سب الله فتسأل (قوله اولتهجون الهك)
فان قيل انهم كانوا يقرون بالله وعظمتته وان آلهتهم انما عبدوها لتكون
شفعاء عنده فكيف يسبونه قلنا لا يفعلون ذلك صريحا بل يفضي كلامهم الى
ذلك كشتهم له ولمن يأمره بذلك مثلا وقد فسر بغير علم بهذا وهو حسن جدا
او ان الغيظ والغضب ربما جعلهم على سب الله صريحا الا ترى المسلم قد تحمله
شدة غضبه على التكلم بالكفر وعدوا كضربا وعدوا كقتلوا وعداء كعدا وعدوا
كسبحان مصدر عدا عليه يعني تهدي وتجاوز وهو مفعول مطلق لتسبوا من معناه
لان السب عدوان او مفعول له احوال مؤكدة مثل بغير علم وقرأ ابن كثير في رواية
عنه عدوا بفتح العين وضم الدال وتشديد الواو على انه حال (قوله وفيه
دليل الخ) يعني اذا ادت الطاعة الى معصية راجحة على معصية ترك الطاعة
وكانت سببا لها بخلاف الطاعة في موضع فيه معصية لا يمكن دفعها وكثيرا
ما يشتهران والذالم يحضر ابن سيرين جنازة اجتمع فيها الرجال والنساء وخالفه
الحسن للفرق بينهما كما في الكشف وقد علم مما مر في تفسير قوله تعالى فلا تقعد
بعد الذكرى مع اقوام الظالمين ما هو الصحيح عند الشافعية كما افاده القدرى
في الرمز من انه لا يترك ما يطلب لمقارنة بدعة كترك اجابة دعوة لما فيها من الملاحى
وصلاة جنازة لنا تحفة فان قدر على المنع منع والا صبر وهذا اذا لم يكن مقتدى به
والا لا يقعد لان فيه شين الدين وما روى عن ابن حنيفة رحمه الله انه ابتلى به قبل
صيرورته اما ما مقتدى به وقال الامام ابو منصور كيف نهى الله عن سب من
يسحق السب لئلا يسب من لا يستحقه وقد امرنا بقتلهم واذا قاتلناهم قتلونا
وقتل المؤمن بغير حق منكر ولذا امر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالتباعد
والتلاوة عليهم وان كانوا يكذبونه واجاب بأن سب الآلهة مباح غير مفرض

اولتهجون الهك فتزلت
وقيل كان المسلمون
يسبونها فهو مثلا
يكون سبهم سببا لسب
الله تعالى وفيه دليل على
ان الطاعة اذا ادت الى
معصية راجحة وجب
تركها فان ما يؤدى الى
الشر شر (كذلك زينا
لكل امة عملهم)

ثم أخبرهم بما علم منهم
واخطاب المؤمنين فانهم
يتنون مجي الآيات طمعا
في ايمانهم فزلات وقبل
المشركين اذ قرأ ابن عامر
وجزة لا يؤمنون بالثناء
وقرى ما يشعرون انها
اذا جاءتهم فيكون انكارا
لهم على حلفهم اى
وما يشعرون ان قلوبهم
حينئذ لم تكن مطبوعة
كما كانت عند نزول القرآن
وغيره من الآيات فيؤمنون
بها (ونقلب افئدتهم
وابصارهم) عطف على
لا يؤمنون اى وما يشعرون
الناحية نقلب افئدتهم
عن الحق فلا يفقهونه
وابصارهم فلا يبصرونه
فلا يؤمنون بها (كالم
يؤمنوا به) اى بما انزل
من الآيات (اول مرة
ونذرهم في طغيانهم
يهمهمون) ونذعهم فتحيرون
لانهدبهم هداية المؤمنين
وقرى ونقلب ويذرعهم
على الغيبة وتقلب على
البناء للمفعول والاستناد
الى الاقعدة (واواننا اننا
اليهم الملائكة وكلهم
الموتى وحشرنا عليهم كل
شيء قبلا) كما اقترحوا فقالوا
اولا انزل علينا الملائكة
فانزلوا باياتنا واننا نرى الله

ويدريكم بمعنى وكثيرا ما تأتي لعل بعد فعل الدراية نحو وما يدريك لعله يزكى
وان في مصحف ابى رضى الله عنه وما ادراك لعلها وقوله كأنه قال وما يشعركم
ما يكون منهم اشارة الى ان مفعوله محذوف على هذين الوجهين وهو يتهدى الى مفعولين
(قوله ثم أخبرهم الخ) ظاهره انه اخبر ابتداءً وجعله ابى الحاجب جواب
سؤال وفى الكشف كأنه قيل لم ذلك فقيل لانها اذا جاءت لا يؤمنون ولك
ان تبينه على قوله وما يشعركم فانه ابرزنى معرض المحتمل كأنه سئل عنه سؤال
شاك ثم علل بقوله لانها اذا جاءت لا يؤمنون اجزما بالطرف المخالف وبياننا لكون
الاستفهام غير جار على الحقيقة وفيه انكار لتصدق المؤمنين على وجه يتضمن
انكار صدق المشركين فى المقسم عليه وهذا نوع من السحر البسماني لطيف
المسالك وعلى كونه خطابا للمؤمنين لا يكون داخل في خبر قل الا بان يقدر قل
للكافرين انما الآيات عند الله والمؤمنين وما يدريكهم وهو تكلف لا داعى اليه
وعلى كونه خطابا للمشركين يدخل تحته ويكون فيه التفات والخاص انما تعالى
بين اجمالا انه اذا جاءهم ما افترحوه لا يؤمنون ثم فصل ذلك بأن قال لو اعطاهم
ما طلبوا من ازال الملائكة حتى رأوهم عيانا واحي الموتى حتى كلوهم وشهدوا لك
بالنبوة كما سأولوا بل اوزاد فى ذلك بما لا يبلغه اقتراحهم بأن يحشر عليهم كل شيء
قبلا ما كانوا يؤمنوا الا ان يشاء الله فذكر الله تعالى هذا الكلام بيان الكذب وانما لا فائدة
فى ازال الآيات واطهار المعجزة بعد المعجزة الواحدة لبدء منها ليعتبر الصادق
من الكاذب واما الزيادة عليهم فمحض لاحاجة اليه والافلهم ان يطلبوا به دظه ور
المعجزة الثانية ثلاثة وبعد الثالثة رابعة ويلزم منه ان لا تستقر الحجة وان لا ينتهى
الامر الى مقطع ومفصل وذلك بوجوب سد باب النبوات قال صاحب التيسير
فى تفسير هذه الآية ولواننا نزلنا الى هؤلاء المقترحين كل الملائكة فشهدوا لك
بالنبوة وان كانوا سألوا ازال ملك حيث قالوا لولا ازل عليه ملك واحيننا لهم كل
الاموات فكلما هم بأن شهدوا لك وان كانوا سألوا امك احياء اثنين من موتاهم
قصى بن كلاب وجدعان بن عمرو وكانا كبيرين صدوقين فيهم حيث قالوا لولا
احينهما فشهدا لك بالنبوة لكهدنا نحن ايضا وحشرنا عليهم اى وبعثنا كل
حيوان من الغبل الى البعوضة اى انما القيامة ام يؤمنوا برؤية هذه الآيات
الا ان يشاء الله ايمانهم فيؤمنوا فان الآية وان عظمت لا تضطرهم الى الايمان
فانه لا آية اعظم من قيام الساعة والله تعالى يقول ولوردوا له بادوا لما نهوا عنه
فيكون معنى قوله تعالى ان نشأ نزل عليهم من السماء آية فطلعت اعناقهم لها
خاضعين اى ان شاء الله ان يخضعوا لان الآية تضطرهم الى ذلك ودل على أنهم
انما لم يؤمنوا لان الله تعالى ان يشأ ايمانهم ولو شاء لا منوا ومن علم الله منه اختيار

ان يلاحظ انه باعتبار شعواها للمفترحة وغيرها فتأمل (قوله وما يدرككم استفهام انكار) وهو في المعنى نفى وفي بعض الحواشي ما استفهامية لا نافية والابقي الفعل بلا فاعل وفي الدر المنصون قيل فاعله ضمير الله اى ما يشعركم الله انه اذا جاءت الآيات المفترحة لا يؤمنون وهو تكلف بعيد وقال السفاقي انه غير مستقيم لان الله اعلمهم بانهم لا يؤمنون الان تجعل مازآئدة (قوله انكر السبب مباغلة في نفى السبب الخ) اشارة الى جواب ما قيل انك اذا قيل لك اكرم زيدا يكافئك قلت في انكاره ما ادراك اني اذا اكرمته يكافئني فان قيل لا تكرمه فانه لا يكافئك قلت في انكاره ما ادراك انه لا يكافئني تريد وانا اعلم منه المكافأة فتقتضى حسن ظن المؤمنين بهؤلاء المعاندين ان يقال وما يدرككم انها اذا جاءت يؤمنون فائبات لا يعكس المعنى الى ان المعلنون لك الثبوت وانت تنكر على من نفى كذا قرره شراح الكشاف فلذا حله بعضهم على زيادة لا وبعضهم على ان ان يعنى لعل وبعضهم على انها جواب قسم بناء على ان ان في جواب القسم يجوز فتحها والفتح شري وتبهم المصنف ابني الكلام على ظاهره فقيل في المثال المذكور انك اذا علمت انه لا يكافئ واشير عليك باكرامه لظن المشيع المكافأة فلك حينئذ معه حالتان حالة ان تنكر عليه ادعاء العلم بما تعلم خلافة وحالة ان تعذره لعدم علمه بما احطت به ففي الحالة الاولى بقوله ما يدرك انه يكافئ وفي الثانية بقوله ما يدرك انه لا يكافئ اى من اين تعلم انت ما علمته انا من عدم المكافأة وكذلك الآية لا فامة عذر المؤمنين كما يدل عليه ما بعده وايضا حله كما قيل انه استفهام في معنى النفي والادخبار عنهم بعدم العلم لانكار عايتهم والمعنى ان الآيات عند الله ينزلها بحسب المصالح وقد علم انهم لا يؤمنون ولا ينجع ذلك فيهم وانهم لا تدرون ما في الواقع من علمه تعالى فلذا توقعتم ايمانهم والاستفهام الانكارى له معنيان فالانكار ان كان بمعنى لم يقال ما يشعركم انها اذا جاءت يؤمنون وبمعنى لا يقال لا يؤمنون والمراد الثاني بدليل ما بعده وفي الكشف انه في الثاني منكر عليهم الاقتراح وهو القول من غير علم وبمعنى ما لا يعرف حقيقة وهو ابلغ وان كان الثاني اوضح واقرب ومنه يعلم انه يجوز ان يكون الانكار بمعنى لم ايضا فقوله انكر السبب اى الاشعار مباغلة في نفى السبب اى الشعور وليس معناه انه انكر الدرابقة بهذا العلم وارىد انكار اظهار الحرص اى اتهم لا تدرون كما قيل فالمعنى لا تدرون انهم يؤمنون وفي نفى السبب بهذا الطريق مباغلة ليست في نفيه بدونها لان في الكناية اثبات الشيء بينة وفيد ثم يهتدى بأن الله عالم بعدم ايمانهم على تقدير نفي الآية المفترحة لهم وتنبية على انه تعالى لم ينزلها لعل بانها اذا جاءت لا يؤمنون فعدم الانزال لعدم الايمان (قوله ان بمعنى لعل) هذا قول الخليل رحمه الله ويؤيده ان يشعركم

وما يدرككم استفهام انكار (أنها) اى ان الآية المفترحة (اذا جاءت لا يؤمنون) اى لا تدرون انهم لا يؤمنون انكر السبب مباغلة في نفى السبب وفيه تنبيه على انه تعالى ائتمسك بمنزلة العلم بانها اذا جاءت لا يؤمنون بها وقيل لا مزيد وقيل ان بمعنى لعل اذ قرئ لعلها او قرأ ابن كثير وابو عمرو وابو بكر بخلاف عنه عن حاصم ويعقوب انها بالكسر كانه قال وما يشعركم ما يكون منهم

تعالى لا العبد فتكون الآية حجة لنا على المعتزلة وقالوا في تأويل الآية
المراد بهذا الجمل هو الحكم والبيان فان الرجل اذا حكم بكفر انسان قيل انه اكفر
فلانا واذا اخبر عن عدائه قيل عدله فكذلك ههنا انه تعالى لما بين للرسول
صلى الله تعالى عليه وسلم كونهم اعداء اهلهم لاجرم قال انه جعلهم اعداء له
والشيطان يطلق على كل حات متمرد من الانس والجن والشيطان من الجن
اذا اعياه المؤمن وعجز عن اغوائه ذهب الى متمرد من الانس فاغراه على المؤمن
ليفتنه وعن مالك بن دينار انه قال شياطين الانس اشد على من شياطين الجن
وذلك انى اذا تعوذت بالله من شياطين الجن ذهبوا عنى وشياطين الانس تجيئني
فتجبرني الى المعاصي عيانا (قوله يوحى) يحتمل ان يكون مستألفا اخبر عنهم
بذلك وان يكون حال من شياطين والوحى الكلام الخفى والقول السريع الذى يلقى
سرا والزخرف هو الذى يكون باطنه باطلا وظاهره حريشا يقال فلان يزخرف
كلامه اذازينه بالكذب والباطل وكل شئ شئهم فهو عن زخرف (قوله وكفرهم)
اشارة الى ان ما صدر ية اى تركهم واترك افتراءهم في ترويح ما اعتقدوه وذهبوا اليه
(قوله عطف على غرورا) فاللام لام كى والفعل بعدها منصوب باضمار ان وهى متعذرة
بقوله يوحى بعضهم الى بعض للغرور وللصغو ونصب غرور الاتحاد فاعله مع
فاعل عامله بخلاف الصغو فان فاعل الوحى والغرور هو البعض وفاعل الصغو
الافئدة قال الامام تقدير الآية عند اصحابنا وكذلك جعلنا لكل نبى عدوا شياطين
الانس والجن ومن صفتهم انه يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول واما
فعلنا ذلك لتصخي افئدة الذين لا يؤمنون بالآخرة اى انما اوجدنا العدو
في قلوب الشياطين الذين من صفتهم ما ذكرناه ليكون كلامهم المزخرف مقبولا
عند هؤلاء الكفار ثم قال قالوا واذا جعلنا الآية على هذا الوجه يظهر انه تعالى
يريد الكفر من الكافر وقالت المعتزلة هذه اللام لام العاقبة لان الصغو ونحوه
لا يجوز ان يتعلق به مشيئة الله تعالى وطلبه منهم والمعنى ان عاقبة امرهم في الدنيا
تؤول الى ان يهملوا هذه الاباطيل ويرضوا بها (قوله اولام القسم كسرت
اللام يؤكد الفعل بالنون) تقديره والله لتصخي فان جواب القسم ان كان جملة
فعلية وكان الفعل مضارعا مثبتا فلا كثر تصديره باللام وتوكيده بالنون اى بالنون
الفارقة بينها وبين لام الابتداء فلما لم يفرق بينهما بالنون كسرت اللام دفعا
للالتباس لان لام الابتداء مفتوحة فيجوز لأضربين وقل خلو المضارع
عن اللام استغناء بالنون وقد جاء

وقيل مرة أنأرن فانه * فرغ وان اخاهم ولم يضرهم

قوله فرغ اى شريف وقوله لم يضرهم يقال ضربه فهو مضروب اى متهين

(يوحى بعضهم الى بعض)

يوسوس شياطين الجن

الى شياطين الانس وبعض

الجن الى بعض وبعض

الانس الى بعض (زخرف

القول) الاباطيل الموهمة

من زخرفه اذازينه (غرورا)

مفعول له او مصدر فى موقع

الحال (ولو شاء ربك)

ايما منهم (ما فعلوه) اى

ما فعلوا ذلك يعنى معادة

الانبياء وايحاء الزخارف

ويجوز ان يكون الضمير

للايحاء او الزخرف

او الغرور وهو ايضا دليل

على المعتزلة (فذرهم

وما يفترون) وكفرهم

(ولتصخي اليه افئدة الذين

لا يؤمنون بالآخرة) عطف

على غرورا ان جعل على

او متعلق بمحذوف اى

وليكون ذلك جعلنا الكفار

نبى عدوا والى

اضطروا

قبيلاً وقبلاً جمع قبيل بمعنى كقبيل اى كفلاء بما بشروا به وانذروا به ٩٦ او جمع قبيل الذى هو جمع قبيلة بمعنى

جماعات او مصادر بمعنى مقابلة كقبلا وهو قراءة نافع وابن عامر وهو على الوجوه حال من كل وانما جاز ذلك لعموم (ما كانوا يؤمنوا) لما سبق عليهم القضاء بكفر (الا ان يشاء الله) استثناء من اعم الاحوال اى لا يؤمنون في حال الاحال مشيئة الله تعالى ايمانهم وقيل منقطع وهو حجة واضحة على المعتزلة (ولكن اكثرهم يجهلون) انهم لو تابكل آية لم يؤمنوا فيقسمون بالله جهداً ايمانهم على ما لا يشعرون ولذلك اسند الجهل الى اكثرهم مع ان مطلق الجهل يعمهم او ايكن اكثر المسلمين يجهلون انهم لا يؤمنون فيقسمون نزول الآية طمأني ايمانهم (كذلك جعلنا لكل نبي عدواً) اى كما جعلنا لك عدواً جعلنا لكل نبي سابق عدواً جعلنا لكل نبي سابق عدواً وهو دليل على ان عداوة الكفرة (انبياء) بغير الله وخلقهم (شياطين الانس والجن) مردة الفريسيين وهو يدل من عدو الاول مفعول جعلنا وعدوا مفعوله الثاني ولكل متعلق به او حال فيه

الكفر والاصرار عليه شاعله ذلك ومن علم منه اختيار الايمان شاعله ذلك الى هذا كلامه (قوله وقبلاً) اى يضم انقاف والباء وهى قراءة من عدنا نفعاً وابن عامر فانها قرأوا قبلاً بكسر القاف وقح الباء وذكر لقراءة الجمهور ثلاثة اوجه الاول ان يكون جمع قبيل بمعنى الكفيل يقال قبل به يقبل ويقبل عن ياقى نصروا ضرب قبالة اى كفالة فان قيل لا يجمع على فعل كزحف ورغف ونصب وقضيب وقضب وانما سابه على انه حال من المفعول اى وحشرناها كفلاء بحجة ما بشرنا به وانذرونا وصدق محمد صلى الله تعالى عليه وسلم في جميع ما خبر به كما قالوا او تأتي بالله والملائكة قبيلاً يضمنون ذلك والى ان يكون جمع قبيل بمعنى جماعة جماعة او صنف صنف والمعنى وحشرنا عليهم كل شئ قبلاً اى فوجاً فوجاً ونوعاً نوعاً من سائر المخلوقات والثالث ان يكون مصدر كقبلاً بمعنى المبالغة والمواجهة والمعاينة يقال اقيت فلاناً قبلاً وقبلاً ومقابلة اى مواجهة ومعاينة (قوله وانما جاز ذلك) مع ان حق ما وقع حالا من الشكرا ان يتقدم عليها لعموم مد وإضافته (قوله وقيل منقطع) فان المعتزلة فسروا الآية الكريمة بأن قالوا وانما اظهرنا تلك الآيات العجيبة ليهؤلاء الكفار ما كانوا يؤمنوا على سبيل الاختيار الا ان يشاء الله ايمانهم مشيئة اكره وقسر فان الايمان الحاصل بالاجاء والقسر ليس من جنس الايمان الاختيارى فيكون الاستثناء منقطعاً وانما جنحوا الى هذا التأويل لانهم لما ذهبوا الى ان الله تعالى شاء من الكل الايمان الذى يفعلونه على سبيل الاختيار كانت هذه الآية مناقضة لمذهبهم لانه تعالى قال انهم لا يؤمنون الا ان يشاء الله ايمانهم فلما لم يؤمنوا دل ذلك على ان الله تعالى ما شاء ايمانهم وهو مذهب اهل السنة فاضطروا الى ان قالوا المراد بالمشيئة مشيئة الاكره والقسر فعدم ايمانهم لا يلزم لعدم المشيئة القسرية وهو لا يستلزم عدم المشيئة مطلقاً (قوله ولذلك) اى ولكون متعلق جهلهم امر المحض وصاحوا ان ينفرد بعلمه من استحكم في قلبه العناد والاصرار على الكفر (قوله اى كما جعلنا لك عدواً) اشارة الى ان قوله تعالى وكذلك معطوف على معنى ما تقدم من الكلام لان ما تقدم يدل على انه تعالى جعل له اعداء والمراد تسليمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اى كما ابتلي النبي بهؤلاء القوم فكذلك جعلنا لكل نبي قبلك اعداء وجعل بمعنى صير فبتعدى الى اثنين اولهما شياطين الانس وثانيهما عدواً ولكل حال من عدواً لانه صفة في الاصل او متعلق بالجملة قبله ويجوز ان يكون المفعول الاول عدواً ولكل هو الثاني قدم عليه وشياطين يدل من المفعول الاول (قوله وهو دليل على ان عداوة الكفرة للانبياء بفعل الله وخلقهم) ولا شك ان تلك العداوة معصية وكفر فلزم ان يكون خالق الخير والشر والمعصية والايمان والكفر هو الله

(تعالى)

(وتمت كلمات ربك) بلغت الغاية اخباره ٩٩ و احكامه ومواعيده (صدقا) في الاخبار والواعيد (وعدلا) في الاقضية والاحكام

في الاقضية والاحكام
ونصبهما يحتمل التمييز
والحال والمفعول له
(لا مبدل لكلماته) لا احد
يبدل شيئا منها بما هو
اصدق واعدل ولا احد
يقدر ان يحرفها شائما
ذاتا كما فعل بالانوار
او على ان المراد بهما
القرآن فيكون ضمنا
لها من الله تعالى بالحفظ
كقوله واتاه لحافظون
اولا نبي ولا كتاب بعده
ينسخها ويبدل احكامها
وقرأ الكوفيون ويعقوب
كلمة ربك اي ما تكلم به
او القرآن (وهو السميع)
لما يقولون (العليم)
بما يضررون فلا يهملهم
(وان تطع اكثر من في
الارض) اي اكثر
الناس يريد الكفار
او الجاهل او اتباع
الهوى وقيل الارض
مكة (يصلونك)
سبيل الله
الموصل

ظاهر الكلام النهي عن الامتراء في حقبة القرآن وهذا لا يتصور من النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم فلا فائدة في النهي عنه اجاب عنه بوجوه الاول
ان تعلق الامتراء هو علم اهل الكتاب بحقيقة القرآن والثاني انه من باب التهيج
والثالث انه عليه الصلاة والسلام خوطب بذلك لكونه امام امته والمراد نهى
امته والرابع ان الخطاب ليس للنبي بل لعموم الناس والمعنى لما ظهرت الدلائل
فلا ينبغي ان يمتري فيه احد (قوله بلغت الغاية اخباره واحكامه ومواعيده)
اشارة الى ان كلمات الله تتناول جميع ما تكلم به من اخباره وواامره ونواهي
ووعده ووعيده بالثواب والعقاب وان نمتا منها عبارة عن باوغها الغاية
في كونها كافية في بيان ما يحتاج اليه المكلفون الى يوم القيامة علما وعلا وفي كونها
صدقا وعدلا فان جميع ما ورد في القرآن العظيم منصوص في نوعين الخبر والتكليف
اما الخبر فالمراد به كل ما اخبر الله تعالى عن وجوده او عن عدمه كالخبر عن
وجود ذاته وصفاته الثبوتية والسلبية والخبر عن احكام الله تعالى في الوعد
والوعيد والثواب والعقاب والخبر عن احوال المتقدمين وعن الغيوب المستقبلية
فان جميع ذلك داخل تحت الخبر واما التكليف فيدخل فيه كل امر ونهي صدر
عنه تعالى وتعلق بالمكلفين من الجن والانس والملك واذان قرر انحصار مباحث
القرآن في هذين القسمين فاعلم ان كلماته تعالى ان كانت من باب الخبر فقد بلغت
في الصدق الى ما لا يتوهم ما هو اصدق منها وان كانت من باب التكليف فقد
بلغت في العدالة الى ما لا يتوهم ما هو اعدل منها وان اريد بالكلمات نفس القرآن
لامن حيث اشتمل على ما فيه من الاخبار والتكليف يكون المعنى تم القرآن
وباع الغاية في كونه معجزا دالا على صدق محمد صلى الله تعالى عليه وسلم
بحيث لم يبق مع زواله الى معجز آخر صدقا في اخباره وعدلا في احكامه وذكر
في انتصاب صدقا وعدلا ثلاثة اوجه التمييز وكونها مصدرين واقعين موقع
الحال اي تمت الكلمات صادقات وعادلات والثالث كونها مفعولا لهما
اي تمت لاجل الصدق والعدل الواقعين فيها (قوله اي ما تكلم به او القرآن)
يعني ان الكلمة قد يراد بها الكلمات الكثيرة اذا كانت مضبوطة بضابط واحد
كما يقال قال زهير في كفته اي في قصيدته فكذلك كلمات الله تعالى كلمة واحدة
من حيث انها كلام الله التزل لهداية الخلق وكذا مجموع القرآن كلمة واحدة
لذلك وارتباط هذه الآية بما قبلها انه تعالى بين في الآية السابقة ان القرآن
معجز وذكر في هذه الآية انه تمت كلمات ربك (قوله يريد الكفار او الجاهل
او اتباع الهوى) الظاهر انه اراد بالكفار من يضل بالاعتقاد الباطل فيما يتعلق
بالالهيات والنبوات وامر المماد والجاهل من يضل بالاعتقاد الباطل فيما يتعلق

وصعق ظاهراً والصفو البيل والضمير في فعلوه (وليرضوه) لانفسهم (وايقترفوا) وليكتسبوا (ما هم مقترفون)
من الآثام (أفغير الله ابتغى حكماً) على ارادة القول اي قل لهم يا محمد ^ص ٩٨ أفغير الله اطلب من يحكم بيني وبينكم

وفصل الحق منا من
البطل وغيره مفعول ابتغى
وحكما حال منه ويحتل
حكمه وحكما البالغ من حاكم
ولذلك لا يوصف به غير
العاقل (وهو الذي انزل
اليهم الكتاب) القرءان
المعجز (مفعلاً) مبنياً في
الحق والباطل بحيث يفي
الخليط والاتباس وفيه
تنبية على ان القرءان
ياعجزه وتقريره مغن عن سائر
الآيات (والذين آتيناهم
الكتاب يعلمون انه منزل من
ربك بالحق) تأييد دلالة
الاعجاز على ان القرءان
حق منزل من عند الله بعلم
اهل الكتاب به لتصديقه
ما عندهم مع انه عليه
الصلاة والسلام لم يمارس
كتبهم ولم يخاطب علماءهم
وانما وصف جميعهم بالعلم
لان اكثرهم يعلمون ومن
لم يعلم فهو ممكن منه بأدنى
تأمل وقيل المراد مؤمنوا
علم الكتاب وقرأ ابن عامر
في نسخة من عاصم منزل
الجن) ردهم لتكون من
ل من عدوا واول من
علمنا وعدوا مفعوله
الساقي ولكل متعلق به
بحال منه

مضطر ولا يجوز عند البصريين الاكتفاء باللام عن النون الا في الضرورة
والكوفيون اجازوه بلا ضرورة قال الشاعر

نأى ابن اوس حلقة ليردني * الى نسوة كانت لهن مفاد

بفتح لام ليردني وضم داله ومفاد جمع مفاد وهي الخشبة التي يحرك بها التنوير
ويروى ليردني بكسر اللام ونصب الدال وبعض العرب يكسر لام القسم الداخلة
على الفعل المضارع نحو والله ليفعلن كذا في شرح الرضى (قوله وضعفه
ظاهر) لان الف تصغي لم تسقط فكيف تكون اللام لام الامر وحله على
اشباع فكهة الغين غير مستقيم لان ذلك لا يجوز في موضع الاتباس ولم اجد نقلاً
على انه اذا اكتفى باللام عن النون تكسر اللام وانما تفتح اذا اجتمعا بأن
قبل تصغين مثلاً وقد وجد فتح اللام مع حذف النون في قوله

لئن بك قد ضاقت عليكم بيوتكم * ليهلم ربي ان يتي واسع

فان قوله ايهلم جواب القسم الموطأه باللام في اثن ومع ذلك فهي مفتوحة مع حذف
نون التوكيد (قوله والضمير) اي في اليد لما له الضمير في فعلوه اي لاوحى اوزخرف
القول او الغرور او معاداة الانبياء لانها بمعنى التعادى (قوله تعالى أفغير)
منصوب على انه مفعول ابتغى مقدم عليه ويكون حكماً حينئذ اما حالا واما تمييزاً
لغيره ويجوز ان ينصب غير على الحال من حكماً لانه في الاصل يجوز ان يكون
وصفاله وحكماً هو المفعول به فيحصل في نصب غير وجهان وفي نصب حكماً
ثلاثة اوجه حالا او مفعولاً او تمييزاً كان اهل مكة فانواله عليه الصلاة والسلام
اجعل بيننا وبينك قاضياً يفصل بين الحق منا والباطل فأمره الله تعالى ان
يجيبهم بذلك والحكم ابلاغ من الحاكم لان الحكم لا يحكم الا بالعدل (قوله
وهو الذي انزل) هذه الجملة في محل النصب على الحال من فاعل ابتغى لما قالوا
اجعل بيننا وبينك قاضياً انكر عليهم بأن قال كيف ابتغى حكماً غير الله وقد حكم
بنبوتى حيث خصني بهذا الكتاب الفصل الكامل الباغ الى جد الاعجاز واي
حاكم يبلغ في الحكم والبيان ونصب الدليل الموجب للايقان والاذعان الى هذا
الحمد الذي هو بمنزلة العيان وايضا جعل الله التوراة والانجيل مشتملين على
الآيات الدالة على نبوتى ورسالتى وعلى كون القرءان كتاباً سماوياً منزلاً
من عند الله تعالى ونظيرها قوله تعالى قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن
عنده علم الكتاب (قوله اوفى انه منزل) اي من ربك بسبب جحود قومك اي
لا يكون جحود قومك وكفرهم به سبباً لامترائك في كونه كتاباً سماوياً لما كان

مطلوباً من المشركين او خطاب الرسول صلى الله تعالى (ظاهر)
اي اجعل على معنى ان الادلة لما تعاضدت على صحته ولا ينبغي لاحد ان يترى فيه

مضافاً حينئذٍ لعدم لزوم ذلك المحذور (قوله مسبب عن انكار اتباع المضامين)
يعنى ان الفاء في قوله تعالى فكلوا مما جواب شرط مقدر اى ان انتهيتم عن اتباع
المضامين وكنتم بآيات الله مؤمنين فكلوا مما ذكر عليه اسم الله ولا تأكلوا الميتة
فانهم لم يذبح على اسم الله فانهم كانوا يقولون للمسلمين انكم تزعمون انكم
تعبدون الله فما قتله الله احق ان تأكلوه مما قتلتموه اتم فيهلون ما حرم الله
كما انهم يحرمون البحار والسواكب وقد احلها الله تعالى قال الامام فان قيل
ان المشركين كانوا يبيعون اكل ما ذبح على اسم الله ولا ينازعون فيه وانما النزاع
في انهم كانوا يبيعون اكل الميتة والمسلمين كانوا يحرمونها واذا كان كذلك كان
ورود الامر بإباحة ما ذكر اسم الله عليه عبثاً لانه يقتضى اثبات الحكم في المتفق
عليه وترك الحكم في المختلف فيه فأجاب عنه بقوله لعل القوم كانوا يحرمون
الذكاة ويبيعون اكل الميتة فالتعالى رد عليهم في الامر بنسخكم بحل الذكاة
بقوله فكلوا مما ذكر اسم الله عليه وبتحريم الميتة بقوله ولا تأكلوا مما لم يذكر
اسم الله عليه ثم قال ويجوز ان يحمل قوله فكلوا مما ذكر اسم الله عليه على
ان المراد اجعلوا اكلكم مقصوراً على ما ذكر اسم الله عليه فيكون المعنى على هذا
الوجه تحريم اكل الميتة فقط انتهى كلامه فيكون قوله تعالى وما لكم ان لا تأكلوا
مما ذكر اسم الله عليه بمعنى ان لا تجعلوا اكلكم مقصوراً عليه والمصنف اختار
هذا الجواب حيث قال والمعنى كلوا مما ذكر اسم الله على ذبحه لا مما ذكر عليه
اسم غيره او مات حنيف انفسه لان الجواب الاول بعيد جداً (قوله وقرأ ابن
كثير وابو عمرو وابن عامر فصل) اى قرأوا فصل وحرم على البناء للمفعول
فيه ما بناء على ان قوله تعالى حرمت عليكم الميتة تفصيل لما اجل في هذه الآية
فلما وجب في التفصيل ان يقال حرمت على بناء المفعول وجب ذلك ايضاً
في الجمل وهو قوله فصل لكم ما حرم عليكم وهو مالك الاعيان وبين الحلال
والحرام وقرأ نافع وحفص عن عاصم فصل لكم ما حرم عليكم على بناء الفاعل
فيهما اى فصل الله ما حرم عليكم باسناد كل واحد من الفعلين الى ضمير الجلالة
المذكورة في قوله مما ذكر اسم الله عليه وقرأ حذرة والكسائي وابو بكر عن عاصم
فصل على بناء الفاعل وحرم على بناء المفعول على وفق قوله تعالى قد فصلنا
الآيات وقوله حرمت عليكم الميتة قال اكثر المفسرين المراد بالتفصيل المذكور بقوله تعالى
وقد فصل لكم ما حرم عليكم ما ذكر في اول سورة المسائدة بقوله حرمت عليكم
الميتة والدم ولحم الخنزير الآية وفيه اشكال وهو ان سورة الانعام مكتبة وسورة
المائدة من آخر ما انزله الله تعالى في المدينة وقوله فصل يقتضى ان يكون التفصيل
سابقاً على هذه الحكاية والمدنى متأخر عن المدنى فكيف يصح ان يخبر عما سألني

(اليه)

حرما عليهم الشحوم بدون الاضافة لكفى في افادة اصل المعنى لانه لما تقدم ذكر البقر والغنم علم ان المراد من الشحوم شحمهما الا انه اضيف الشحوم الى ضميرهما لزيادة الربط كما تقول من زيد احدث ماله وفي الوسيط حرما عليهم شحومهما يعني شحوم الجوف وهي التروب وشحم الكليتين لانهما الباقيان بعد الاستثناء وقوله تعالى الا ما حلت ظهورهما قال قتادة ما علق بالظهور والجنبين من داخل بطونهما وقوله تعالى او الحوايا وهي المباعر والمصارين والمصارين جمع مصران جمع مصير وهو مفيل من صار اليه الطعام كذا في المغرب واحدها حاوية وحوية وحواياه كفا صعاء وقواصع يعني ما حلت الحوايا من الشحم او ما اختلط بعظم يعني شحم الالبية في قواهم جميعا لما فيها من العظم حرم الله تعالى عليهم شحوم البقر والغنم الثلاثة انواع الاول الشحوم المتصقة بظهورهما والثاني الشحوم المتصقة بالمباعر والمصارين والثالث ما اختلط بعظم فهذه الانواع الثلاثة حلال لهم وانما حرم عليهم التروب وشحم الكلية والتروب شحم رقيق يغشى الكرش والامعاء والكرش لكل مجتر بمنزلة المعدة للانسان (قوله الا ما علق بظهورهما) وفسره صاحب الكشاف بقوله الا ما اشتمل على الظهور والجنبين من الشحمة وهي بفتح السين وسكون الحاء المهملة الشحمة التي على الظهر المتصقة بالجلد فيما بين الكتفين الى الوركين وفي الكواشي هو ما علق بالظهور والجنب من داخل وعبارة المصنف تحتل كلا التفسيرين (قوله او ما اشتمل على الامعاء) اشارة الى ان قوله او الحوايا في موضع الرفع عطفا على ظهورهما اي والا الذي حلت الحوايا واشتمل على الامعاء وقوله على الامعاء تفسير للحوايا فانه غير محرم عليهم كاذى ذكر قبله وقيل انه في محل النصب عطفا على شحومهما اي وحرما عليهم الحوايا ايضا او ما اختلط بعظم فيكون كل واحد من الحوايا والمختلط محرما عليهم وتكون او بمعنى الواو ويحتمل ان يكون في محل النصب عطفا على المستثنى وهو ما حلت ظهورهما كائنه قبل الا ما حلت الظهور او الحوايا او الا ما اختلط وفي الكواشي او الحوايا عطف على الظهور فهي رفع اي او ما حلت الحوايا من الشحم او على ما فهي نصب والمراد نفسها او على الشحوم فقهرم والحاصل ان قوله تعالى حرما عليهم شحومهما الا ما حلت ظهورهما يشتمل على ثلاثة اشياء مستثنى منه وهو شحومهما ومستثنى وهو ما الموصولة في قوله ما حلت وفاقا على حلت وهو ظهورهما فقوله تعالى او الحوايا او ما اختلط بعظم يحتمل ان يعطف على المستثنى منه فينبغي ان تكون كلمة او بمعنى الواو لان حلتها على اصل معناها يستلزم ان تكون الآية مسوقة لتحريم احد المذكورات على الايهام وليس من الشرع

الاما علق بظهورهما
(او الحوايا) او ما اشتمل
على الامعاء جمع حاوية
او حواياه كفا صعاء
وقواصع او حوية كسفينة
وسفائن وقيل هو عطف
على شحومهما او بمعنى
الواو (او ما اختلط بعظم)
هو شحم الالبية لاقصاها
بالعصا

بلفظ الساضي قال الامام والاولى ان يقال المراد بالتفصيل المحكي عنه بلفظ
 الساضي ما ذكر بعد هذه الآية بقوله تعالى قل لا اجد فيما اوحى الى محرما على
 طاعم يطعمه الآية وهي وان كانت مذكورة بعد هذه الآية بقليل الا ان هذا
 القدر من التأخر لا يمنع ان يكون هو المراد خصوصا ان هذه السورة نزلت دفعة
 واحدة باجماع المفسرين فيكون التفصيل متقدما بالنسبة الى زمان تبليغ جبريل
 عليه الصلاة والسلام هذه الآية (قوله مما حرم عليكم) بيان لما اضطررت
 اشارة الى ان الاستثناء متصل والمستثنى منه ما حرم على ان ما صدر به بمعنى
 المدة اي وقد فصل لكم الاشياء التي حرمت عليكم في جميع الاوقات الاوقات
 الاضطراب اليها وان جعلت موصولة تبين ان يكون الاستثناء منقطعا لان
 ما اضطر اليه حلال فلا يدخل تحت ما حرم عليهم الا ان يقال المراد بما حرم
 جنس ما حرم مع قطع النظر عن كونه حلالا او محرما حينئذ لا يكون الاستثناء
 منقطعا لان ما اضطر اليه داخل في ذلك الجنس (قوله ما يعلن به وما يستر الخ)
 يعني ان المراد بالاثم ما يوجب الائم وهو المعاصي كلها الا انه يحتمل ان يراد بظاهر
 الائم ما يعلن منه وبباطنه ما يستر سواء كان ذلك الائم من اعمال القلوب
 او الجوارح ويحتمل ان يراد بظاهره ما يعمله الانسان بجوارحه وبباطنه ما ينويه
 ويقصده بقلبه وما يكون من افعال القلوب خاصة وقيل ظاهر الائم الاعلان
 بالزنى وباطنه الاستمرار به وكانت العرب يحبون الزنى وكان الشريف يستسره
 بالتخاذل اخدان وغير اشريف لا يبالي به فيظهره فيزني في الحوائث قال الضحاك
 كان اهل الجاهلية يرون الزنى حلالا ما كان سرا فحرم الله تعالى بهذه الآية السر منه
 والعلانية والاول اصح لان تخصيص اللفظ العام بصورة معينة من غير دليل غير
 جائز فيكون نهيا عاما عن جميع المحرمات واحترضا بين المعطوف والمعطوف عليه وهما
 قوله تعالى فكلوا ولا تأكلوا مما بين الله تعالى تفصيل المحرمات اتبعه باليجاب تركها
 بالكلية وعلى تقدير ان يكون المراد بظاهر الائم وباطنه الاعلان بالزنى والاستمرار به
 يكون قوله تعالى وذروا معطوفا على قوله فكلوا وداخلا في التشبيح عن انكار
 اتباع المضلين في تحريم الحلال وتحليل الحرام (قوله ظاهر في تحريم مترك
 التسمية عدا اوتسبانا) والآية عامة في جميع المأكولات والمشروبات فلهذا ذهب
 عطاء الى ان كل ما لم يذكر اسم الله عليه من طعام او شراب فهو حرام واما سائر
 الفقهاء فقد اجمعوا على تخصيصه بالحيوان الذي زالت حياته فهو مخصص في ثلاثة
 اقسام لان ما زال حياته ولم يذكر عليه اسم الله اما ان لا يكون مذبوحا وهو الميتة
 واما ان يكون مذبوحا ثم انه لا يخلو من ان يذكر عليه اسم غير الله او لا يذكر
 عليه اسم الله ولا اسم غير الله ولا خلاف في حرمة القسمين الاولين واما الخلاف

مما حرم عليكم فانه ايضا
 حلال قرأه الكوفيون
 بضم الياء والباقون بالفتح
 (باهو آثم بغير علم) يشبههم
 من غير تعلق بدليل يفيد
 العلم (ان ربك هو اعلم
 بالمتدين) بالجاء وزني
 الحق الى الباطل والحلال
 الى الحرام (وذروا ظاهر
 الائم وباطنه) ما يعلن به
 وما يستر او ما بالجوارح
 وما بالقلب وقيل الزنى
 في الحوائث واتخاذ
 الاخذ ان (ان الذين
 يكسبون الائم سيجزون
 بما كانوا يتفرون) يكسبون
 (ولا تأكلوا مما لم يذكر
 اسم الله عليه) ظاهر في
 تحريم مترك التسمية
 عدا اوتسبانا واليه ذهب
 داود وعن احمد مثله
 وقال مالك والشافعي
 بخلافه وله عليه الصلاة
 والسلام ذبيحة السلم
 حلال وان لم يذكر اسم
 الله عليه او فرق ابو حنيفة
 بين العمد والنسبان واولوه
 بالميتة او بما ذكر اسم غيره
 عليه لقوله (وانه لفسق)
 فان الفسق ما اهل غير الله به

كقوله فلو شاء لهداكم اجمعين لما فعلنا في ١٣١ هـ نحن ولا آباؤنا ارادوا بذلك انهم على الحق المشروع المرضي عند الله

لا الاعتذار عن ارتكاب
هذه القبائح بارادة الله
اياها منهم حتى ينهض
ذمهم به دليلا للمعترفة
ويؤيد ذلك قوله (كذلك
كذب الذين من قبلهم)
اي مثل هذا التكذيب لك
في أن الله تعالى منع من
الشرك ولم يحرم ما حرموه
كذب الذين من قبلهم الرسل
وعطف آباؤنا على الضمير
في اشركنا من غير تأكيد
للفصل بلا (حتى ذاقوا
بأسنا) الذي انزلنا عليهم
بنكذبهم (قل هل عندكم
من علم) من امر معلوم
يصح الاحتجاج به على
ما زعمتم (فخرجوه
لنسا) فتظهر وه انسا
(ان تتبعون الا الظن)
ما تتبعون في ذلك الا الظن
(وان انتم الا نحرصون)
تكذبون على الله وفيه دليل
على المنع من اتباع الظن
سيما في الاصول واهل ذلك
حيث يعارضه قاطع الآيات
فيه (قل لله الحجة البالغة)
البينة الواضحة التي بلغت
غاية المنانة والقوة على
الاثبات او ابراج بها صاحبها
صحة دعواه وهي من الحجج
بمعنى القصد كما انها تقصد
اثبات الحكم وتطلبه

فكان اشرا كناسر ضياع اذ الله تعالى وذلك لان كلمة لا تنفاه المشيئة لا تنفاه مدخولها
ومدخولها ههنا مجموع الامر من المشيئة والرضى وانتفاء المجموع لا يستلزم
انتفاء كل واحد منهما فيحوز ان اتقى الرضى وتوجد المشيئة ويكون مراد القوم
بقولهم لكن اشركنا لا تنفاه المشيئة الارتضاء لكن اشركنا لا تنفاه احد شرطى
عدم اشراكنا وهو الرضى به وان تحقق الشرط الآخر وهو تعلق المشيئة به
فعلى هذا يتعلق الذم والتقيح بزعمهم انه تعالى لم يرض بهدم اشراكهم
وتحريمهم فانه باطل لانه تعالى لا يرضى لعباده الكفر والفسوق (قوله كقوله
فلو شاء لهداكم اجمعين) تشبيهه لكونه مدخول كلمة او مشيئة الارتضاء
واتفاؤها لا يستلزم انتفاء كل واحد من المشيئة والرضى فان المتقى فيه
هو المشيئة فقط دون الرضى فان هداية الجميع مرضية وان لم يتعلق بها المشيئة
فقول المصنف مشيئة ارتضاء وان امكن جملة على ان المشيئة مجاز عن الرضى
وكان هذا الخلل كافيا في غرضه الا انه لا يوافقه قوله كقوله واوشاء لهداكم لان
المشيئة فيه ليست بمعنى الرضى (قوله ويؤيد ذلك) اي يؤيد كون
مرادهم بذلك القول بيان انهم على الحق دون الاعتذار ووجه التأييد ان قولهم
لو شاء الله ما اشركنا لو اراد به الاعتذار لما كان تكذيبا له عليه الصلاة والسلام
وانما يكون تكذيبا اذا كان معناه انا انما اشركنا وحرمانا لكون ذلك مشروعا
مرضيا عند الله وانك كاذب فيما قلت من ان الله تعالى منع من الشرك ولم يحرم
ما حرموه ويؤيد ايضا هذا المعنى قوله قل هل شهداءكم الاية فانه صريح
في انهم يدعون ان الله تعالى حرم هذه الاشياء وانهم على الحق المشروع المرضي
والكافي في قوله تعالى كذلك صفة لمصدر محذوف اي مثل التكذيب المشار اليه
في قوله فان كذبوك هذا على تقدير ان يكون ضمير كذبوك للمشركين الذين
كذبوه عليه الصلاة والسلام فيما اخبرهم به من انه تعالى نهاهم عن الشرك
ولم يحرم عليهم ما حكموا بحرمته والظاهر انه ضمير الذين هادوا وقوله كذلك
اشارة الى التكذيب المدلول عليه بقولهم او شاء الله الخ قول حتى ذاقوا غاية
لامتداد التكذيب وقوله من علم يحتمل ان يكون مبتدأ وعندكم خبرا مقدما
وان يكون فاعلا للظرف لاعتماده على الاستفهام ومن زائدة على كلا التقديرين
والضاء في قوله تعالى قل لله تفتضى سبق شيء يتفرع هذا عليه فقدر
المرحوم شريطة محذوف فايكون هذا جوابا له حيث قال يعني فان كان الامر
كما زعمتم من ان ما انتم عليه بمشيئة الله تعالى فله الحجة البالغة وقدر غيره جملة
اسمية فقال التقدير قل انتم لا حجة لكم على ما ادعيتهم والظاهر انه لا حاجة الى
التقدير بل هو متفرع على قوله قل هل عندكم من علم فان الاستفهام فيه

(فلو شاء لهداكم اجمعين) بالتوفيق لهما والجل عليها ولكن شبه هداية قوم وضلال اخري (قل هل شهداءكم)

ان يحرم واحد منهم من امور معينة وانما ذلك في الواجب فقط فيجب ان يكون
الحرم هو المجموع لا الواحد المبهم وذلك انما يكون بأن تكون او بمعنى الواو
ويحتمل ان يعطف على المستثنى فينبغي ان تكون او بمعنى الواو ايضا لان المحل
هو المجموع لا الواحد المبهم ويخمدش هذا الاحتمال ان عطف الواو على
المستثنى من الشكك يستلزم كون الواو مستثنى من الشكك مع انها ليست من جنس
الشكك بخلاف ما لصق بالظهور وما اختلط بالمعظم ولعل المصنف انما لم يتعرض
لهذا الاحتمال لذلك ويحتمل ان يعطف على ظهورهما وهو الاقرب والعصم
بالضم يجب الذنب وهو عظمه ويقال انه اول ما يخلق وآخر ما يبلى (قوله
ذلك التحريم) اي تحريم الطيبات المحلاة لهم اشارة الى ان ذلك منصوب المحل
على انه مفعول ثان لجزينا هم قدم على عامه لان جزى يتعدى الى مفعولين
والنقد جزينا هم ذلك التحريم اذ ذلك الجزاء بسبب بغيرهم وهو قتلهم الانبياء
وأخذهم الربا واكلهم اموال الناس بالباطل (قوله وانا لصادقون في الاخبار)
اي عن كل شيء لاسيما في الاخبار عن التحريم المذكور وفي الاخبار عن بغيرهم
(قوله او الوعد والوعيد) اشارة الى انه تعالى لا يخلف في الوعد كما لا يخلف
في الوعد لان الخلف في كل واحد منهما كذب فيستحيل صدوره منه تعالى وقيل يجوز منه
تعالى الخلف في وعده بقاء على انه كرم وفضل بخلاف الخلف في الوعد فانه
نقيصة وانشد

واني اذا اوعده او وعدته * لخلف ايماني ومنجز موعدى

(قوله ارادوا بذلك انهم على الحق المشرع) جواب عن استدلال المعتزلة
بهذه الآية على ما ذهبوا اليه من انه تعالى لا يريد الا ما امر به من الايمان
والطاعة ووجه استدلالهم انه تعالى حكى عنهم انهم سبوا عتدرون في اشراكهم
وتحريمهم ما احل الله لهم بأن يقولوا انما اشركنا وحرما ذلك بمشيئة الله تعالى
وارادته منا ذلك واولا مشيئته لم يقع شيء من ذلك وهذا الذي حكاه عنهم هو عين
ما ذهب اليه اهل السنة ولما حكى الله تعالى ذلك عنهم على سبيل الذم والتقبيح
ثبت بطلانه فانه تعالى لا يريد من المكلف الا الايمان والطاعة وتقرير الجواب
ان مدخول كلمة لو ليس مشيئة عدم الاشراك والتحريم حتى يكون محصول
كلامهم انما اشركنا وحرمانا لتعلق مشيئة الله تعالى بذلك فيذهب عنهم الله تعالى
ويقبح منهم هذا الكلام وتكون الآية دليلا لهم على ان مدخولها هو المشيئة
مع الرضى وذلك لان مقصود القوم بيان انهم على الحق المرضى عند الله وهذا
المقصود انما يتم بذلك كما انهم قالوا لو شاء الله عدم اشراكنا ورضى به لتحقق
ذلك العدم ولما لم يتحقق ذلك العدم علمنا انه تعالى لم يشأ ولم يرض عنهم اشراكنا

(ذلك) التحريم او الجزاء
(جز ينالهم بغيرهم) بسبب
ظالمهم (وانا لصادقون)
في الاخبار او الوعد
والوعيد (فان كذبوك)
فقل ربكم ذو رحمة
واسعة (يمهلهم على
الكذب فلا تغتروا بامهالهم)
فانه لا يهمل (ولا يرد بأسه
عن القوم الجرمين)
حين ينزل اذور حجة واسعة
على المطيعين وذو بأس
شديد على الجرمين فأقام
مقامه ولا يرد بأسه لتضعه
التنبيه على انزال البأس
عليهم مع الدلالة على انه
لا زب بهم لا يمكن رده عنهم
(سيقول الذين اشركوا)
اخبار عن مستقبل ووقوع
تخبره يدل على انجازه
(لو شاء الله ما اشركنا
ولا آباؤنا ولا حرمنا من
شيء) اي لو شاء خلاف
ذلك مشيئة ارتضاء

وسقطت حمزة الوصل للاستغناء عنها بحركة الميم المتقولة الى اللام لاجل الادغام
 وادغمت الميم في الميم وبنيت على الفتح للحنف وقيل انها مركبة من هاء التثنية ومن لم
 امر امن لم الله شعبه اى جمعه فمضى هل اجمع نفسك اليها فحذفت ألفها لكثرة
 الاستعمال وليس فيه حينئذ الاعمال واحد وهو حذف ألفها وهو مذهب الخليل
 وسيبويه وذهب الفراء الى انها مركبة من هل التي لازجر ومن ام من الهم
 وهو القصد وليس فيه الاعمال واحد وهو نقل حركة الهمزة الى لام هل وهم
 تكون متعدية بمعنى احضره ولازمة بمعنى اقبل فن جعلها متعدية اخذها
 من الهم وهو الجمع ومن جعلها قاصرة اخذها من الهم وهو الدنو والقرب فمضى هل
 ادن وتقرّب وأقبل (قوله ولذلك) اى وليكون المراد بشهادتهم قدوتهم
 الذين اقتدوا بهم لامن يشهد بحجة دعواهم كائن من كان قيد الشهاد آء
 بالاضافة اليهم فان الاضافة لكونها من طرق تعريف المضاف تدل على ان لهم
 اشخاصا معهودة لكونهم شهداء لهم وانهم انما ذهبوا الى ما ذهبوا اليه بشهادة
 هؤلاء الشهداء وذلك ايضا وصف الشهداء بالوصول مع الصلة للدلالة
 على ان شهداء هم معهودون معينون عندهم باتصافهم بضمون الصلة فان
 الموصولات انما جعلت معارف لكونها موضوعة لان يطلقها المتكلم على ما يعتقد
 ان المخاطب يعرفه بكونه محكوما عليه بحكم حاصل له وهو مضمون الصلة فان صلة
 الموصول لابد ان تكون جملة معلومة الانساب الى ذات الموصول قبل ارادها
 واجراءها عليه (قوله فان تسليهم موافقة لهم في الشهادة) فكان بمنزلة
 الشهادة فاطلق عليه اسم الشهادة استعارة تصريحية واشتق منه قوله
 فلا تشهد فكان استعارة تسمية (قوله فانسع فيه بالتعظيم) حيث قاله وتكلم به
 كل من طلب ان يتقدم ويصل اليه شخص سواء كان الطالب في علو او سفلى
 او غيرهما (قوله وما تحتل الخبرة) اى تحتل ان تكون موصولة بمعنى الذى
 والعايد محذوف اى أنل الذى الذى حرّمه ربكم عليكم وهذا اظهر الاحتمالات
 الثلاثة ويحتمل ان تكون مصدرية اى أنل تحريم ربكم ونفس التحريم لا ينل
 وانما هو مصدر واقع موقع المفعول به اى أنل يحرم ربكم الذى حرّمه عليكم
 ويحتمل ان تكون استفهامية في محل النصب بحرم بعدها والتقدير أنل اى شئ
 حرّم ربكم (قوله اى لا تشركوا) اختار ان تكون ان في قوله تعالى ان لا تشركوا
 مقصورة من حيث انه تقدمها ما هو في معنى القول لان التحريم هو تكلم القول
 الدال على الحرمة فقوله لا تشركوا يصلح ان يكون مفسرا للتحريم المذكور بقوله
 ما حرّم حتى تكون لانا هيبة وتكون الجمل المتعاطفة متوافقة في كونها طليقة
 بعضها امر وبعضها نهى نحو لا تشركوا ولا تقربوا ولا تقتلوا ولا تنهوا السبل

ولذلك قيد الشهاد
 بالاضافة ووصفهم
 يقتضى العهد بهم (فان
 شهدوا فلا تشهد معهم)
 فلا تصدقهم فيه وبين
 لهم فساد فان تسليهم
 موافقة لهم في الشهادة
 الباطلة (ولا تتبع اهواء
 الذين كذبوا بآياتنا)
 من وضع المظهر موضع
 المضمّر للدلالة على ان
 مكذب الآيات متبع الهوى
 لا غير وان متبع الحجة
 لا يكون الا مصداقا بها
 (والذين لا يؤمنون بالآخرة)
 كعبدة الاوثان (وهم
 بر بهم يعدلون) يعدلون
 له عدلا (قل تعالى) امر
 من تعالى واصله
 ان يقوله من كان في علو
 لمن كان في سفلى فانسع فيه
 بالتعظيم (أنل) أقرأ
 (ما حرّم ربكم) منصوب
 بأنل ولا تحتل الخبرة
 والمصدرية ويجوز
 ان تكون استفهامية
 منصوبة بحرم والجملة
 مفعول أنل لانه بمعنى أنل
 اى شئ يحرم ربكم (عليكم)
 متعلق بحرم او أنل (ان
 لا تشركوا به) اى
 لا تشركوا به ليصح عطف
 الامر عليه

(شياً) يحتمل المصدر والمفعول (وبالوالدين احساناً) أي وأحسنوا لهما احساناً موضع النهي عن الاساءة اليهما بالمال والنفقة
وللدلالة على ان ترك الاساءة في شأنهما غير كاف بخلاف غيرهما (ولا تقتلوا اولادكم من املاق) من اجل فقر ومن خشية قوله
خشية املاق (نحن نرزقكم واباهيم) منع لوجبة ١٣٥ ما كانوا يفعلون لاجله واحتجاج عليه (ولا تقربوا الفواحش)

كبار الذنوب او الزنى
(ما ظهر منها وما بطن)
بدل منه وهو مثل قوله ظاهر
الاثم وباطنه (ولا تقتلوا
النفس التي حرم الله الا
بالحق) كالقود وقتل المرتد
ورجم المحسن (ذالككم)
اشارة الى ما ذكر مفصلاً
(وصاكم به) بحفظه (اعلمكم
تعمقون) ترشدون فان كمال
العقل هو الرشاد (ولا تقربوا
مال اليتيم الا بالتي هي
احسن) اي بالفعلة التي هي
احسن ما يفعل بماله كحفظه
وتحريمه (حتى يبلغ أشده) حتى
يصير بالغاً وهو جمع شدة كنعمة
وانهم اوشد كصروا وأصر
وقيل مفرد كأتك (وأوفوا
الكيل والميزان بالقسط)
بالعدل والتسوية (لا تكلف
نفساً الا وسعها) لا ما يسعها
ولا يعسر عليها وذكره
حقيب الامر بمعناه ان ايفاء
الحق عسير فعليك بمسا
في وسعكم وما وراءه معفو
عنكم (واذا قلتم في حكومة
ونحوها) فاعملوا فيه
(ولو كان ذا قرين) ولو كان
المقول له او عليه من ذوي

وهو المحرم او المتلو الا انه في جعل التقدير المحرم ان لا تشركوا يجب ان يجعل كلفة
لا زائدة مثلاً يفسد المعنى (قوله شيئاً يحتمل المصدر) بأن يكون عبارة عن
الاشراك اي اشراكاً ما اوشياً من الاشراك واحساناً منصوب على المصدر وعامله
فعل مضمر من لفظه ويتعلق به قوله وبالوالدين ومن في قوله من املاق سببية
متعلقة بالفعل المنهية عنه اي لا تقتلوا اولادكم لاجل الاملاق وهو الفقر وقيل
الجوع (قوله بدل منه) يعني ان قوله ما ظهر منها وما بطن في محل نصب
على انه بدل من الفواحش بدل اشتمال اي لا تقربوا ظاهرها وباطنها كقولك
ضربت زيداً ظاهره وباطنه ومنها حال من فاعل ظهر فيتعلق بمحذوف
وحذف منها بعد قوله بطن لدلالة الاول عليه قال ابن عباس كانوا يكبرون
الزنى علانية فيفعلون ذلك سرافقهاهم الله تعالى عن الزنى علانية وسراً وقال
الضحاك ما ظهر الخمر وما بطن الزنى والاولى ان يجري النهي على عمومته في جميع
الفواحش ظاهرها وباطنها ولا يخص بنوع معين (قوله تعالى الا بالحق)
حال من فاعل تقتلوا اي لا تقتلوا الامتسين بالحق ويجوز ان يكون وصفاً لمصدر
محذوف اي الا قتلاً ملتبساً بالحق (قوله تعالى وأوفوا الكيل) اي أتموه
ولا تنقصوا منه شيئاً وكل شيء بلغ تمام الكمال فقد وفى وتم ووفيته اي أتمته
وأوفى الكيل اي أتمه ولم ينقص منه شيئاً وبالقسط حال من فاعل أوفوا اي
أوفوها مقسطين اي ملتبيين بالقسط وهو العدل فان قيل ايفاء الكيل والميزان
هو عين القسط فما فائدة التكرير فالجواب ان الله تعالى امر المعطي بايفاء ذي
الحق حقه من غير نقصان وامر صاحب الحق بأخذ حقه من غير طلب زيادة
(قوله واذا قلتم في حكومة ونحوها) يعني ان القول ليس مختصاً باداء الشهادة
بل يدخل فيه كل ما يتعلق بالقول من الدعوة الى الدين وتقرير الدلائل عليه
والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ويدخل فيه الحكايات التي يذكرها الرجل
فيجب ان لا يزيد فيها ولا ينقص منها وتبلغ الرسالة وحكم الحاكم ولما كان مدار
الامر على اتباع الحق المشروع وطلب مرضاة الله تعالى لم يختلف الحال بين
ان يكون القول له او المقول عليه ذاقرة وبين ان يكون اجنبياً (قوله وان
حاضر) اي وقرأ ابن عامر ويعقوب بالقح والتخفيف على انها مخففة من التثنية
واسمها ضمير الامر والشأن اي وانه هذا صراطى كقوله تعالى ان الحمد لله

قرايتكم (وبعهد الله أوفوا) يعني ما عهد اليكم من ملازمة العدل وتأدية احكام الشرع (ذالككم وصاكم به لعلكم تذكرون)
يعطون به وقرأ حرة وحفص والكسائي تذكرون بخفيف المذال حيث وقع اذا كان بالانه والباقون بشد يدها
(وان هذا صراطى مستقيماً) الاشارة فيه الى ما ذكر في السورة فانها بأسرها في آيات التوحيد والنبوة
وبيان الشريعة وقرأ حرة والكسائي ان بالكسري على الاستثنائي وابن عامر ويعقوب بالقح والتخفيف

ونحووا حسوا بالوالدين وأوفوا وإذا قلتم فاعدوا وبهتوا الله أو فوا وعلى
تقدير ان تكون كلمة ان ناصبة للفعل تكون لاننا فيسفة ذلا بحسن عطف الجملة
الا نشأبة عليها وايضا ان جعلت ان مصدرية ولا نافية يكون قوله تعالى
ان لا تشركوا في موقع البيان المحرم بدلا من ما فيلزم ان يكون ترك الشرك
والاحسان الى الوالدين محرما وهو باطل لانها واجبان فكيف يكونان محرمين
ويجعلها مفسرة يزول الاشكال لان تقدير الكلام يصير حينئذ أتى ما حرم ربكم
عليكم ان لا تشركوا اي ذلك التحريم هو قوله لا تشركوا به شيئا (قوله ولا يمنع
تعليق الفعل المفسر بما حرم) جواب عما يقال كيف يعطف قوله وأحسنوا
بالوالدين على الفعل المفسر وهو لا تشركوا مع ان هذا المفسر قد علق اي جعل
مفسرا لقوله ما حرم فاعطف قوله وبالوالدين احسانا على قوله ان لا تشركوا
به شيئا لوجب ان يكون مفسرا لقوله ما حرم ربكم عليكم فيلزم ان يكون الاحسان
بالوالدين حراما وهو باطل وتقرر الجواب نعم ان عطف الامر على ما جعل
تفسيرا للتحريم يستلزم ان يكون الامر دالا على التحريم مفسرا له الا انه لا يلزم
منه ان يكون المأمور به محرما فانه لا يذهب اليه وهم احد بل التحريم مستفاد
من الامر وهو تحريم ضد المأمور به فان ايجاب المأمور به يستلزم تحريم ضده
فان قولك أحسنوا بالوالدين في قوة قولك لا تسبوا بالوالدين وقولك أوفوا الكيل
في قوة قولك لا تجسوا الكيل والميزان وكذا نظائرهما (قوله ومن جعل
ان ناصبة) يتجه عليه ان يقال ان مع الفعل حينئذ تكون في محل النصب على
انه بدل مما حرم وهو باطل لاستلزامه ان يكون ترك الاشراك محرما والمحرم هو
الاشراك لانفسه وان الامر الوارد بعد ذلك معطوفة على لا تشركوا وفيه
ارتكاب عطف الظلي على الخبر وجعل المعاني الواجبة المأمور بها محرمة
فلذلك احتج الى ما ذكره المصنف من التكلفات الاول ان يتم الكلام عند قوله
أتى ما حرم ربكم ثم يتسدا بقوله عليكم ان لا تشركوا اي الزموا ترك الشرك
فتكون الامر المعطوفة معطوفة على نفس عليكم لكونه بمعنى الزموا والثاني
ان تكون ان مع ماقى خبرها في محل النصب بدلا مما حرم او من العائد المحذوف
اذ التقدير ما حرمه وعلى التقديرين تكون لازمة لئلا يفسد المعنى كزيادتها
في قوله تعالى ان لا يسجدوا ولئلا يعلم اهل الكتاب والتقدير أتى ما حرم ربكم
ان تشركوا فيسكون عطف الامر على المحرمات باعتبار حرمة اضدادها
وعطفها على الخبر باعتبار تضمن الخبر معنى الطلب ويحتمل ان تكون ان الناصبة
مع ماقى خبرها في محل الجز على حذف لام العلة والتقدير أتى ما حرم ربكم
عليكم لئلا تشركوا ويحتمل ان تكون في محل الرفع على انها خبر مبتدأ محذوف

ولا يمنع تعليق الفعل
المفسر بما حرم فان التحريم
باعتبار الاوامر يرجع الى
الاضدادها ومن جعل
ان ناصبة فمحلهما النصب
عليكم على انه لا خفاء
لويال بدل من ما لوم عائد
المحذوف على ان لازمة
او الجز بتقدير الام والرفع
على تقدير التسلو ان
لا تشركوا او المحرم
ان تشركوا

(على الذي أحسن) على من أحسن القيام به وإيادته أن قرئ على الذين أحسنوا أو على الذي أحسن تبليغه وهو موسى أو تمام على ما أحسنه أي أجاده ﴿١٣٧﴾ من العلم والشرائع أي زيادة على علمه أو تمامه وقرئ بالرفع

على أنه خبر محذوف أي على الذي هو أحسن أو على الوجه الذي هو أحسن ما يكون عليه الكتب (وتفصيلا لكل شيء) وبياناً مفصلاً لكل ما يحتاج إليه في الدين وهو عطف على تمام ونصبهما بحذف الهمزة والحال والمصدر (وهدي ورجعوا لهم) أي إلى بني إسرائيل (بلقاء ربهم يؤمنون) أي بلقاءه للجزاء (وهذا كتاب) يعني القرآن (أنزلناه مبارك) كثير النفع (فاتبعوه واطقوا) أي اعملكم ترجون بواسطة اتباعه وهو العمل بما فيه (أن تقولوا) كراهة أن تقولوا أو أنه لا نزاهة (أنما أنزل الكتاب على طائفتين من قبلنا) اليهود والنصارى وأهل الاختصاص في أنما لأن الباقي المشهور حينئذ من الكتب السماوية لم يكن غير كتبهم (وانكنا) أي هي الخفيفة من الثقل ولذلك دخلت اللام الغارقة خبر كان أي وأنه كنا (عن دراستهم) قرأهم (لما قلنا) لا ندرى ما هي

التوراة وهي بسم الله الرحمن الرحيم قل تمالوا أنل ما حرم ربكم عليكم إلى آخر الآيات الثلاث وكتب رجل من حبراءك زمن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ولم ير واسم في خلافة عمر رضي الله تعالى عنه وروى ابن مسعود عنه عليه الصلاة والسلام أنه خط خطاً ثم قال هذا سبيل الرشيد ثم خط عن يمينه وعن شماله خطوطاً ثم قال هذه سبيل على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه ثم تلا هذه الآية وان هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه وقوله تماماً مفعول له وجاز حذف اللام لكونه في معنى الاتمام فيكون فعلاً فاعلاً الفعل المعال أو مصدرًا للفعل المقدر من لفظة على حذف الزاؤه أي اتماه أو قوله للكرامة متعلق بقوله تماماً بمعنى اتماها وقوله والله ابتليكم من الأرض نباتاً أي أنبأنا ولهذا تعلق به قوله للكرامة على أنه مفعول به والافتتمام مصدر تم وهو لازم فكيف يهدي إلى الكرامة (قوله على من أحسن القيام به) على أن يكون التعريف في قوله الذي للجنس أي لاتمام النعمة إلى كل من أحسن القيام به فيكون ضمير أحسن عائداً إلى الموصول ومفعوله محذوف (قوله أو على الذي أحسن تبليغه) فيكون التعريف للهدى والمعهود موسى عليه الصلاة والسلام فيكون فاعلاً أحسن أيضاً ضميراً عائداً إلى الموصول ومفعوله محذوفاً وهو التبليغ أي اتماها للكرامة على العبد الذي أحسن الطاعة في التبليغ وفي كل ما أمر به (قوله أو تماماً على ما أحسنه) على أن يكون التعريف للهدى أيضاً والمعهود العلوم والشرائع التي أحسنها موسى أي أجاد معرفتها ففاعل أحسن ضمير موسى ومفعوله محذوف وهو العائد إلى الموصول أي تماماً على الذي أحسنه موسى من العلم والشرائع بمعنى زيادة على علمه على وجه التتميم (قوله وقرئ بالرفع) أي برفع أحسن على أنه خبر مبتدأ محذوف والذي وصف له أو الوجه الذي تكون عليه الكتب أي حال كون الكتاب تماماً على الذي هو أحسن أو حال كونه الكتاب تماماً كاملاً كأنما على الوجه الذي هو أحسن ما يكون عليه الكتب (قوله كراهة أن تقولوا) اختار كونه مفعولاً له ولا خفاء أن نفس هذا القول لا يصلح أن يكون صلة بأعثة الانزال بل العلة الباعثة هي عدم ذلك القول فلذلك جعله الكوفيون على حذف لا أي لئلا يقولوا والبصريون على حذف المضاف أي كراهة أن تقولوا وان تقولوا خطاب لأهل مكة والمعنى أنزلناه كراهة أن تقولوا يا أهل مكة أنزل الكتاب وهو التوراة والإنجيل على طائفتين من قبلنا وهم اليهود والنصارى وكنا طائفتين مما فيهما لانعلم دراستهم لأن كتبناهم ليس بلغتنا فانزل الله تعالى كتاباً بلغتهم كيلا يمتدروا بأن الكتاب لم يأتهم وإن الرسول لم يبعث إليهم (قوله وأنه كنا)

أو لا نعرف مثلها (أو تقولوا) (١٨) عطف على الأول (رابع) (لوانا نزل علينا الكتاب لكننا أهدى منهم) أي إذا هدينا ونهينا فها مينا ولذلك بلغنا فتونا من العلم كالتقصص والإشعار والخطب على أيانهم

وقرأ الباقر بن به مشددة بتقدير الام (المفيد للعلية اي ولان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه كقوله تعالى وان المساجد لله فلا تدعوا مع الله احدا وقيل ان ان الشددة مع ما في حيزها في محل النصب على انها معطوفة على قوله ما حرم اي انزل ما حرم ربكم عليكم وانزل ان هذا صراطي والمراد بالتمكلم هو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فان صراطه صراط الله الذي هو دين الاسلام (قوله تعالى فتفرق) منصوب باختيار ان بعد الفاء في جواب النهي اصله تتفرق حذف منه احدي النساء وبكم مفعول به عدى الفعل اليه بالباء اي فتفرقكم وقوله مستقيما حال وعاملها معنى الاشارة (قوله وثم للتراخي في الاخبار) جواب عما يقال كيف يصح عطف الاتباء على التوصية بتم والاتباء قبل التوصية بدهر طويل فان التوصية وقعت بانزال القرآن واتباء التوراة لاشك انه متقدم على انزال القرآن واجاب عنه بأن ثم ههنا ليست للتراخي الزماني بل انما هي للتراخي في الاخبار اوللترائي في الرتبة فان الفاء العاطفة للجمل قد تنفيد كون المذكور بعدها كلاما مرتبنا على ما قبلها في الذكر لان مضمون ما بعدها واقع عقيب مضمون ما قبلها في الزمان كما في قوله تعالى بعد ذكر الجنة فنعم اجر العاملين وبعد ذكر جهنم فبئس مثوى المتكبرين فان ذكر مدح الشيء اودمه انما يصح بعد جرى ذكره ولا يصح حملها على التراخي الزماني في شيء من الآيتين ومن هذا الباب عطف تفصيل الجمل على الجمل كقوله تعالى ونادى نوح ربه فقال رب ان ابني من اهلي الى آخرها وقولك اجبتك فقلت ليبيك فان موضع ذكر التفصيل بعد الاجمال ومن هذا القبيل ما نحن فيه من الآية فان الاخبار باتباء التوراة وانزال القرآن مرتب على الاخبار بالتوصية باتباع صراط الله تعالى اذ لا يخفى ان بيان طريق التوصية حقه ان يؤخر عن الاخبار بنفس التوصية وكذا بين اتياء التوراة وانزال القرآن وبين تلك التوصية تفاوت عظيم في الرتبة لاشتغالها على تلك التوصية وعلى امثالها مع احكام اخر وفي تقرير الجواب اشارة الى ان قوله تعالى وهذا كتاب انزلناه مبارك عطف على آيتنا موسى الكتاب داخل في حيز ثم ولم يذكر على اسلوب قوله آيتنا موسى الكتاب ولم يقل وانزلنا اليك هذا الكتاب المبرك اظهارا لشرفه ومزيد رتبته ولهذا جعل الفاصلة تنمة لعلهم يلقاهم بهم يؤمنون وههنا لعلكم ترجون (قوله وصاكم به قديما وحديثا) اشارة الى ان هذه التوصية قديمة لم يزل يوصي بها كل امة على لسان نبيها ولهذا قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما هذه الآيات يعني من قوله تعالى قل تعالوا انزل ما حرم ربكم عليكم الى قوله لعلكم تتقون محكمات لم ينسخن شيء من جميع الكتب وعن كعب الاخبار انه قال والذي نفس كعب بيده ان هذه الآيات مفتوح

او لا ينفع نفسا ايمانها فيه وقوله لم تكن آمنت وان جاز ان يكون حالا من ضمير
ايمانها الا ان المصنف اختار كونه صفة نفسا فيتم الفاعل وهو ايمانها فاصلا
بين المفعول الموصوف وبين صفته لعدم كون الفاعل اجنبيا عن الموصوف
الذي هو المفعول لا اشتراكهما في العامل فعلى هذا يجوز ضرب مندرجها
القرشية وقوله او كسبت في ايمانها خير المساءط على قوله آمنت اشعر النظم
ان الايمان السابق العري عن فعل الخير لا ينفع مطلقا وقد ذهب اهل السنة
الى انه ينفع في عدم التخيل او رواد انصوص بذلك ولم يقيم دليل عقلي ينافيها
وان لم ينفع في دفع العقاب جزاء على اتم ترك العمل استدلل به من لم يعتبر الايمان
المجد عن العمل كالمعتزلة فان الايمان في الشرع عبارة عن التصديق بما علم
بالضرورة انه من دين محمد صلى الله تعالى عليه وسلم الا ان جمهور الحديث والمعتزلة
والخوارج ذهبوا الى انه عبارة عن مجموع امور ثلاثة اعتقاد الحق والاقرار به
والعمل بمقتضاه فن ترك العمل وحده اى مع انه اعتقد وأقر فهو فاسق اتساقا
الا انه عند جمهور الحديث هو مؤمن فاسق وعند الخوارج هو كافر فاسق
وعند المعتزلة هو فاسق خارج عن الايمان غير داخل في الكفر والخارج عن
الايمان لا ينفع بالايمان قال صاحب الكشف معنى الآية ان اشراط الساعة
اذا جاءت وهى آيات ملحقة مضطرة ذهاب او ان التكليف عند هاهنا فلم ينفع
الايمان حينئذ نفسا غير مقدمة ايمانها من قبل ظهور الآيات او مقدمة ايمانها
غير كاسبة خيرا في ايمانها فلم يفرق كما ترى بين النفس الكافرة اذا آمنت في غير
وقت الايمان وبين النفس التي آمنت في وقته ولم تكسب خيرا لاننا نعلم ان قوله
تعالى الذين آمنوا وعملوا الصالحات جمع بين فريضتين لا ينبغي ان تنفك
احداهما عن الاخرى حتى يفوز صاحبها ويسعدوا لافالشفاء والهلاك انتهى
كلامه فتمسك بظاهر الآية على ان مجرد الايمان بدون ان يكون فيه كسب
خير ليس بنافع فلا يحصل صاحبه من الخلود في النار (قوله وللمعتبر) اى
ولمن اعتبر الايمان المجرد عن العمل بأحكام عليه بانه يخاص صاحبه من الخلود
في النار تخصيص هذا الحكم وهو حكم عدم نفع الايمان بذلك اليوم فان
الايمان الذي حكم عليه بانه لا ينفع اذا خصص بالايمان الحادث في ذلك اليوم
يكون الحكم بعدم نفعه مخصصا ايضا بواسطة تخصيص الايمان بالمعتبر
في ذلك الحكم ثم ان هذا التخصيص ليس مستندا الى مجرد الادعاء والتشهي
بل هو مستند الى دليل وذلك لان كلمة أول أحد الامر بين الامور فاذا وقعت
في سياق التي تكون العموم التي كالنكرة على ما ذكر في قوله تعالى ولا تطع منهم أمتا
او كفورا فقوله تعالى او كسبت المساءط على قوله آمنت الواقع في سياق قوله

وللمعتبر تخصيص هذا
الحكم بذلك اليوم وحل
الترديد على اشترط
النفع بأحد الامرين
على معنى لا ينفع نفسا
خلت عنهما ايمانها

(فقد جاءكم بينة من ربكم) حجة واضحة تعرفونها (وهدى ورحمة) لمن تأمل فيه وعمل به (فراظلم من كذب بآيات الله بعد أن عرف صحتها) أو تمكن من معرفتها (وصدف) عرض أو صد (عنها) فضل وأصل (سبحرى الذين يصدفون عن آياتنا سوء العذاب) شدته (بما كانوا يصدفون) بأعراضهم أو صدقهم ﴿١٣٨﴾ (هل ينظرون) أى ما ينظرون

قدر لمكسورة المخففة من الثبيلة اسمها وهو ضمير الشأن إشارة إلى أنها يجوز أفعالها حال كونها مخففة كما تعمل يكون مع حذف نونها في قولك ألم يك زيد قائما نص عليه ابن الخاجب في السكاكية وأم يقل عن دراستهما لأن كل طائفة جماعة مع أن ضمير دراستهم للطائفتين (قوله تعالى فقد جاءكم) جواب شرط مقدر أى إن صدقتم فيما كنتم تعتذرون عن انفسكم فقد جاءكم أو ان كنتم كما تزعمون انكم اذا انزلنا عليكم كتابا تكونون اهدى من اليهود والنصارى فقد جاءكم حذف الشرط يدل عليه بانفاء الفصيحة كما في قوله ﴿ فقد جئنا خراسانا ﴾ ولما وصف الله تعالى القراء أن العظيم بأنه كتاب مبارك يكون اتباعه سببا للرحمة وأنه بينة نازلة من قبل الرب الكريم وهدى ورحمة عظم كفر من كذب به وصدف عنه ومنع غيره عن اتباعه لأن الاول ضلال والشأنى اضلال فمن جمع بينهما فقد وقع في غاية الاختلال (قوله أى ما ينظرون) إشارة إلى أن هل استفهام معناه التثني وإن ينظرون بمعنى ينظرون فإن النظر يستعمل في معنى الانتظار وتقدير الآية أنهم لا يؤمنون بك إلا اذا جاءهم أحد هذه الأمور الثلاثة وهى مجيئ الملائكة أو مجيئ الرب أو مجيئ الآيات القاهرة من الرب كأنه قيل انى اقت عليهم الحجة وانزلت عليهم الكتاب فلم يؤمنوا فما ينظرون إلا أحد هذه الأمور (قوله بجزيرة العرب) هى ناحية من ارض العرب يحيط بها بحر فارس وبحر السودان ونهر الدجلة والفرات روى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أن الله تعالى جعل بالغرب بابا مسيرة عرضه سبعون عاما للتوبة لا يغلق ما لم تطامع الشمس من قبله وذلك قوله تعالى يوم يأتى بعض آيات ربك فان الايمان انما ينفع صاحبه اذا كان عن برهان رغما للشيطان وتعبدا للرحمن واختيارا للايمان من حيث كونه مأمورا به من قبل الملك المنان وما يكون عند معاينة الآيات ليس بايمان اختيار فى الحقيقة بل هو ايمان يأس وقع خوفا من العذاب فلا ينفع الايمان الخا صل عند معاينة ما يضطر الانسان الى الايمان فان معاينة اشراط الساعة بمنزلة معاينة نفسها ووقوع العيان يمنع قبول الايمان لانه انما يقبل اذا كان بالغيب قالت عائشة رضى الله تعالى عنها اذا خرجت اول الآيات طرحت الاقلام وحسبت الحفظة وشهدت الاجساد بالاعمال ﴿ ويوم منصوب بقوله لا ينبغى وقرئ مرفوعا على الابتداء وخبره لا ينبغى والمعد محذوف

يعنى اهل مكة وهم ما كانوا منتظرين لذلك ولكن لما كان يلحقهم حقوق المنتظر شهوا بالمنتظرين (الا ان تأتيتهم الملائكة) ملائكة الموت والعذاب وقرأ حرة والكسائي بالياء هنا وفى النحل (اويأتى ربك) أى امره بالعذاب او كل آياته يعنى آيات القيامة والعذاب والهلاك الكلى لقوله (اويأتى بعض آيات ربك) يعنى اشراط الساعة وعن حذيفة والبراء بن عازب رضى الله تعالى عنهما كما تذاكر الساعة اذا شرف علينا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما تذاكرون قلنا نتذاكر الساعة قال انها لا تقوم الساعة حتى تزول قبلها عشر آيات الدخان ودابة الارض وخسفا بالشرق وخسفا بالغرب وخسفا بجزيرة العرب والدجال وظلوع الشمس من مغربها ويا جوج ويا جوج وزول عيسى ونار التخرج من عدن (يوم يأتى بعض

آيات ربك لا ينبغى نفسا ايمانها) كالختصر اذا صار الامر عيانا والايمان برهاني وقرئ تنفع بالثناء لاضافة (اى) الايمان الى ضمير المؤمنين (لم تكن آمنت من قبل) صفة نفسا (او كسبت في ايمانها خيرا) عطف على آمنت والعنى انه لا ينبغى الايمان حينئذ نفسا ومقدمة ايمانها غير مقدمة ايمانها غير كسبة في ايمانها خيرا وهو دليل لمن لم يتبر الايمان المجرد عن العمل

في الهاوية الواحدة واختلفت النصارى على ١٤١ اثنين وسبعين فرق ذلك في الهاوية الواحدة وستفترق امتي

ينفع ويورث النجاة من العذاب ولو بعد حين وهذا ما قاله القاضي ناصر الدين في الانتصاب من ان الرنخشري يروى ان يستدل بالآية على ان الكافر والعاصي في الخلود سواء حيث سوى في الآية بينهما في عدم الانتفاع بالآية بان يظهر الآيات ولا يتم له فان هذا الكلام اشتمل على ما يسمى في علم البيان والبلاغة باللف واصل الكلام يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن مؤمنة قبل ايمانها بعد ولا نفسا لم تكسب في ايمانها خيرا قبل ما تكسبه من الخير بعد الا انه لف الكلامين فجعلهما كلاما واحدا ايجازا وبلاغة واذ اذنت ان ذلك هو الاصل ظهر ان ما يستفاد من الآية غير مخالف لقواعد اهل السنة فاننا نقول لا ينفع بعد ظهور الآيات اكتساب الخير ان ارتفع الايمان المتقدم في السلامة من الخلود فهذا بأن يدل على رد الاعتراض اجدر من ان يدل له (قوله عليه الصلاة والسلام في الهاوية) وهي من اسماء النار سميت به لكونها ذات هوى يسقط المجرمون فيها يقال هوى يهوى هويا اذا سقط (قوله شيما) يقال شايعة يشايعة شياعا اي تبعة (قوله تعالى است منهم) في محل الرفع على انه خبر ان ومنهم خبر ليس وفي شيء متعلق بالاستقرار الذي تعلق به منهم اي است منهم مستقرا في شيء من تفرقتهم ومن سائر احوالهم والحاصل ان قولك است مني ولست منك يستعمل في نفي الاتصال بين اثنين كما ان نحو انت مني وانا منك يستعمل في اثبات الاتصال بينهما ونفي الاتصال انما يستفاد من القرآن الخارجية فان الحق لكونه ضد المبطل لا يتصل به وكذا من اتبع الحجج والبراهين لا يتصل بمن يتسك بتقليد الآباء والاهواء الباطلة (قوله عشر حسنات امثالها) يعني ان ظاهره ان يقال عشرة امثالها بالحق التاء لان الامثال جمع مثل وهو مذكر وقد تقرر ان ثلاثة الى عشرة اذا اضيف الى مذكر مجب الحاق التاء بالعدد نحو ثلاثة رجال الى عشرة رجال ولم يلحق التاء بالعشرة ههنا لان الامثال ليس بمبدا للعشرة بل مبرزها هو الحسنات والامثال صفة لمبرزها روى ابو ذر رضي الله تعالى عنه انه عليه الصلاة والسلام قال الحسنة عشر اوزيد والسبيئة واحدة او أحقر فالويل ان غلبت آحاده اعشاره وقال عليه الصلاة والسلام حكاية عن الله تعالى اذا عم عبدي بحسنة فاكثبوها وان لم يعملها واذا عملها فعشر امثالها وان هم بسبيئة فلا تكثبوها فان عملها فسبيئة واحدة فان قيل كفر ساعة يوجب عقاب الابد على نهاية التغليب فوجه المائلة واجب بأن الكافر على عزم انه لو عاش ابد البقي على ذلك الاعتقاد فلما كان العزم مؤبدا عوقب بعقاب الابد بخلاف المسلم المذنب فانه يكون على عزم الاقلاع عن ذلك الذنب فلا جرم كانت عقوبته متقطعة (قوله فضية للعبد) توصيفه تعالى بالعبد لا يقتضي ان يكون بعض الاعمال

على ثلاث وسبعين فرقة
كأما في الهاوية الواحدة
وقرأ حنة والكسائي هنا
وفي الروم فارقوا اي باينوا
(وكانوا شيما) فرقا يشع
كل فرقة اماما (است منهم
في شيء) اي في شيء من
السؤال عنهم وعن تفرقتهم
او عن عقابهم او انت بريئ
منهم وقيل هو نهى عن
التعرض لهم وهو منسوخ
بآية السيف (انما امرهم
الى الله) يتولى جزاءهم (ثم
يذهبهم بما كانوا يفعلون
العقاب) من جاء بالحسنة فله
عشر امثالها (اي عشر
حسنات امثالها فضلا من
الله تعالى وقرأ يعقوب عشر
ياستوي وامثالها بالرفع على
الوصف وهذا اقل ما وعد
من الاضعاف وقد جاء الوعد
بسبعين وبسبعمائة وبغير
حساب ولذلك قيل المراد
بالعشر الكثرة دون العدد
(ومن جاء بالسبيئة فلا يجزي
الامثالها) فضية للعبد
(وهم لا يظلمون) نقص
الثواب وزيادة العذاب (قل
انني هادي ربي الى صراط
مستقيم كالنوحى والارشاد
الى ما نصب من الحجج
(دينا) يدل من محل

الى صراط اذا المعنى هادي صراطا كقولك ويهديكم صراطا مستقيما او معقول فعل مضارع دل عليه المفوض (قيا)

لم تكن كان المعنى لا ينفع الايمان نفسا انتفى عنها كل واحد من الايمان وكسب
 الخير في ذلك الايمان قبل ذلك اليوم ووجب ان يكون المراد بالايمان الذي حكم
 عليه بعدم النفع هو الايمان الحادث بعد ذلك اليوم فحينئذ لا دلالة في الآية
 على عدم نفع الايمان السابق على ذلك اليوم اذا كان عاريا عن فعل الخير والطاعة
 حتى يقال انه تعالى سوى بين النفس الكافرة اذا آمنت في غير وقت الايمان
 وبين النفس التي آمنت في وقته ولم تكسب خيرا في أن كل واحدة منهما خالدة
 في النار فسقط استدلال المعتزلة بها ولما ورد على هذا التأويل ان يقال تخصيص
 الحكم المذكور بذلك اليوم وجعل كلمة أو لغوم النفي يستلزم ان يكون المعنى لا ينفع
 الايمان الحادث في ذلك اليوم نفسا انتفى عنها كل واحد من الايمان السابق
 وكسب الخير فيه فيكون ذكر انتفاء كسب الخير في الايمان السابق لغوا لان انتفاء
 نفس الايمان السابق يستلزم انتفاء كسب الخير فيه ضرورة اشار المصنف الى
 جوابه بقوله وحل الترديد على اشتراط النفع بأحد الامرين احدهما الايمان
 السابق الذي اكتسب فيه العمل الصالح والآخر مجرد ذلك الايمان وتقرير
 الجواب ان قوله تعالى او كسبت في ايمانها خيرا انما يكون لغوا اذا كان المقصود
 مجرد بيان غموم النفي وانيس كذلك بل المقصود بيان اشتراط النفع بأحد الامرين
 فان هذا البيان انما يحصل بذكرهما جميعا بأن يقول يوم يأتي بعض آيات ربك
 لا ينفع الايمان الحادث فيه نفسا خلت عن الايمان السابق المكتسب فيه الخير
 وعن اصل ذلك الايمان ايضا فان هذا القول يدل على ان النفس لو لم تكن
 خالقة عن كل واحد منهما بل كانت متصفة بأحد هما ايها كان نفعها ذلك
 ونجهاها من الخلود في النار ولا شك انه يفهم منه اشتراط النفع بأحد الامرين
 وبظهر فائدة قوله او كسبت في ايمانها خيرا (قوله والعطف على لم تكن)
 عطف على قوله وحل الترديد فيكون جوابا آخر عن حديث اللغو وتقريره
 ان تخصيص الحكم المذكور بذلك اليوم على تقدير تسليم كونه مستلزما للذكر
 ما لا فائدة في ذكره انما يستلزمه على تقدير كون قوله او كسبت عطفا على قوله
 آمنت وانيس كذلك بل هو معطوف على قوله لم تكن والمعنى لا ينفع الايمان
 الحادث في ذلك اليوم نفسا لم تؤمن قبل او آمنت بعد ظهور الآيات وكسبت
 في ايمانها الحادث خيرا كانه قبل لا ينفع مجرد الايمان للنفس الموصوفة بانها
 لم تؤمن من قبل فضلا عن ان تكسب في ايمانها خيرا او ايانها آمنت بعد ظهور
 الآيات وكسبت في ايمانها الحادث خيرا واجبت عن تمسك المعتزلة ايضا بأن
 الآية من باب القيد التقديري او لا ينفع نفسا ايمانها ولا كسبها في الايمان لم تكن
 آمنت من قبل وكسبت فيه فتوافق الآيات والاحاديث الشاهدة بأن مجرد الايمان

والعطف على لم تكن
 بمعنى لا ينفع نفسا ايمانها
 الذي احداثته حينئذ وان
 كسبت فيه خيرا (قل
 انتظروا انا منتظرون)
 وعيد لهم اي انتظروا
 ايمان احد الثلاثة فاننا
 منتظرون له وحينئذ انا
 نفوز وعليكم الويل (ان
 الذين فرقوا دينهم)
 بددوه فآمنوا ببعض
 وكفروا ببعض او افترقوا
 فيه قال عليه الصلاة
 والسلام افترقت اليهود
 على احدى وسبعين
 فرقة كلها

جواب عن قولهم اتبعوا سبيلنا ونحمل خطايكم (ثم الى ربكم مرجعكم يوم القيامة) فينبذكم بما كنتم فيه تغفلون (بين
الرشد من الخي وغير الحق من المبطل (وهو الذي جعلكم خلائف الارض) بخلف بعضكم بعضا وخلفاء الله في ارضه
تصرفون فيها على ان الخطاب عام او خلفاء ١٤٣ الامم السابقة على ان الخطاب للمؤمنين (ورفع بعضكم فوق بعض

درجات) في الشرف والغنى
(ليبدلوكم فيما اتاكم) من الجاه
و المال (ان ربك سريع
العتاب) لان ما هوأت قريب
اولانه يسرع اذا اراده
(وانه لغفور رحيم) وصف
العتاب ولم يصفه الى نفسه
ووصف ذاته بالمغفرة وضم
اليه الوصف بالرحمة واتى
ببناء البالغة واللام المؤكدة
تنبها على انه تعالى غفور
بالذات مما قب بالعرض كثير
الرحمة مبالغ فيها قليل
العقوبة مسامح فيها عن
رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم انزلت على سورة
الانعام جملة واحدة يشيعها
سبعون الف ملك لهم رجل
باتسبيح والتحميد فنقرأ
الانعام صلى عليه واستغفر له
اوئك السبعون أ الف ملك
بعدد كل آية من سورة الانعام
يوما وليلة والله اعلم

سورة الاعراف مكية غير ثمان
آيات من قوله واسألهم الى
قوله وانتم لنا الجبل تحكم
كلها وقبل الاقوله وأعرض
عن الجاهلين وآيهما ما ثمان

مجازان عما يقارنهما ويكون معهما من الايمان والعمل الصالح لانه المناسب للحكم
عليه بكونه خالصا لوجه الله كالصلاة وسائر العبادات الا انه لا يكتفي في العبادات
ان يؤتى بها كيف كانت بل يجب ان يؤتى بها مع تمام الاخلاص وانه تعالى
لا يقبل الا ما كان خالصا لوجهه (قوله جواب عن قولهم) عن ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما انه قال ان الوليد بن المغيرة كان يقول اتبعوا سبيلي احل أوزاركم
فقبل ولا تزروا زرة اى لا تؤاخذ نفس آتمة بآثم اخرى اى لا يؤخذ احد بذن
غيره ثم ما يتعلق بسورة الانعام

سورة الاعراف مائتان وست آيات

بسم الله الرحمن الرحيم

(قوله كتاب خبر مبتدأ محذوف) مبنى على ما اختاره من كون ألفاظ التمهيد
مذكورة على نمط التمهيد ومقدرة بالمؤلف من هذه الحروف فانها حينئذ تكون
في حيز الرفع على انها مبتدأ حذف خبره او خبر محذوف والتقدير هذا التمهيد
به مؤلف من جنس هذه الحروف او المؤلف منها كذا فيحذف يكون كتاب جملة
اخرى حذف منها المبتدأ وهو الضمير الراجع الى المؤلف من الحروف واما اذا
جعل المص اسما للسورة او القراءة فيحذف يكون المص مبتدأ وكتاب خبره
كما صرح به (قوله فان الشاك حرج الصدر) لما فسر الحرج بالشك
ومن المعلوم ان لفظ الحرج ليس حقيقة فيه فتعين كونه مجازا فيه احتاج الى بيان
العلاقة بين المعنى الاصلي والمجازي وهي ان الحرج من لوازم الشك واللفظ
المستعمل في المنزوم مع عدم امكان ارادة المعنى الاصلي مجازا اذ لا يمكن ههنا ارادة
حقيقة الحرج اذ لا معنى لتحرج القلب من نفس الكتاب او من نفس انزاله
او من نفس استناد انزاله الى الله تعالى فان كل ذلك يتمثل في القلب ويرسم فيه
فلا يخرج من الجزم بكونه منزلا من عند الله تعالى واما المتصور ان يحرج القلب
من عدم الثيق بكونه منزلا من عند الله تعالى فان الشاك في الحكم لا يستقر في قلبه
احد طرفي النسبة فيضيق قلبه منه ومن في قوله منه سلبية اى لا يكن في قلبك
حرج بسببه وضمير منه يرجع الى الانزال المستند اليه تعالى المدلول من قوله انزاله
(قوله او ضيق قلب من تباينه) فيحذف يكون الحرج على اصل معناه ويقدر
المضاف اى حرج من تباينه فان الحرج حقيقة لا يختص بالاجسام والضيق

وخمس اوست آيات

بسم الله الرحمن الرحيم

(المص) سبق الكلام في مثله

(كتاب) خبر مبتدأ محذوف اى هو كتاب او خبر المص والارادة السورة او القراءة (انزل اليك) صفته (فلا يكن في صدرك
حرج منه) اى شك فان الشاك حرج الصدر او ضيق قلب من تباينه يخافه ان تكذب فيه او تقصر في القيام بحقوقه

فيمثل من قام كسبه من سادوه وبلغ من المستقيم باعتبار الزنة والمستقيم (١٤٢) ابلغ منه باعتبار الصيغة وقرأ ابن عامر

بأنسبة اليه تعالى ظلما وقبحا فان كل ما اسند اليه تعالى من الافعال حسن وصواب
يتصرف في ملكه كيف يشاء الا انه تعالى لكمال قدرته واحاطة علمه وباهر
حكمته وجلال ذاته وكبريائه لا يفعل الا ماله حكمة وفائدة جليلة فليحظر
الا انسان الى بدنه والى بدن العالم بأسره كيف احسن خلقه ووضع كل شيء
من اعضائه المختلفة في موضع يابق به فقوله قضية لا يدل على انه مال الى
الاعتزال بأن يفهم من كلامه ان الجزاء او الم يكن مثل السيئة لما كان عدلا
(قوله فيمل) قرأ نافع وابن كثير وابوعمر وقفا بفتح القاف وكسر الياء المشددة
على انه صفة مشبهة من قام بمعنى القائم والمستقيم الا ان القيم ابلغ منهما باعتبار
الزنة ليكون زنته دالة على الثبوت وهما يدلان على التجدد والحدوث وان كان
المستقيم ابلغ منه باعتبار الصيغة فان بناء الاستفعال لكثرة حروفه يفيد ما لا يدل
عليه المجرد والقيم بكسر القاف وفتح الياء مخففة مصدر بمعنى القيام كالصغر
والكبر والحول والشبع وصف به الدين مباغة او بمعنى ذاقيم (قوله مله
ابراهيم عطف بيان لدينا) فان الملّة والدين وان كانا عبارتين عما شرعه الله تعالى
لعباده على لسان انبيائه ليتوصلوا باتباعه الى اجل ثوابه الا ان الملّة لما ذكرت
مضافة كان فيها زيادة التوضيح فصلحت ان تكون عطف بيان للدين والملّة
من املاات الكتاب اى امليته وما شرعه الله تعالى لعباده سمي ملّة من حيث انه
يدون ويقل ويكتب ويتدارس بين من اتبعه من المؤمنين ويسمى ديننا باعتبار
طاعتهم لمن شرعه وسماه اى جعله لهم سننا وطريقا (قوله عبادتي كلها)
قال الزجاج النسك كل ما تقررت به الى الله تعالى الا ان الغالب عليه في العرف
الحج او الذبح قال مقاتل نسكى اى حجبى وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما
اى ذبيحتى يقال من فعل كذا فعليه نسك اى دم بهريقه وجع بين الصلاة
وبين التحرك كقوله تعالى فصل لربك وانحر وقيل النسك سبائك الفضة كل
سبيكة منها نسبة وقيل للمتعبد نامك لانه خالص نفسه من دنس الآثام وصفها
كالسبيكة المخلصة من الخبث فعلى هذا النسك كل ما به تقررت الى الله تعالى
(قوله تعالى وحجى ومما تى لله) اى حيايتى ومماتى حاصلان بخلق الله تعالى لابعنى
انه يؤتى بهما لطاعة الله تعالى وخالصا لوجهه لان ذلك انما يكون فيما يكون
لاختيار الانسان مدخل فيه فلذلك يجب ان يكون كون الصلاة والنسك لله
مفسرا بكونهما واقعتين تخلق الله تعالى وذلك من ادل الدلائل على ان طاعة
العبد مخلوقة لله تعالى هذا على تقدير ان يراد بهما الحياة والممات انفسهما واما
على تقدير ان يكونا من قبيل ذكر الحبل واردة الحال فيكون المقصود من الكلام
ارشاد الانام في صورة خطابه عليه الصلاة والسلام قال التفاتنى الى الحيا والممات

وعاصم وحزة والكسائي
قيما على انه مصدر نعمت به
وكان قياسه قوما كعوض
فأعل لا تلال فعله كالقياد
(مله ابراهيم) عطف بيان
لدينا (حنيفا) حال من
ابراهيم (وما كان من
المشركين) عطف عليه
(قل ان صلاتى ونسكى)
عبادتى كلها او قربانى
اربعى (وحجى ومما تى)
وما تى عليه في حيايتى ومماتى
عليه من الايمان والطاعة
او طاعات الحياة والخبرات
المضافة الى الممات كالوصية
والتدبير والحياة والممات
انفسهما او قرأ نافع محجى
بأنسكان الياء اجراء الوصل
محجى الوقف (لله رب العالمين
لا شريك له) خالصة له
لا شريك فيها غيرا (وبذلك)
القول واخلاص (امرأت
والاول المسلمين) لان اسلام
كل نبي متقدم على اسلام
امته (قل اغفر الله لى ربى)
فاشركه فى عبادتى وهو
جواب عن دعائهم ليدعاه
السلام الى عبادة آياتهم
(وهو رب كل شيء) حال
في موقع العلة الانكار
والدليل له اى وكل ما سواه
مربوب مثلى لا يصلح
للبوبية (ولانكسب كل

نفس الاعلها) فلا يتفنى في ابتغاء رب سواه ما اتم عليه من ذلك (ولا تزر وازرة وزر اخرى) (محجوزان)

وكذا اذا لم يخفهم الخ على ان يكون الحرج بمناءه ويقدر المضاف في منه
 كأنه قيل لا تخف من تكذيبهم اياك ليشجعك عدم الخوف المذكور على
 الانذار (قوله والجرح عطفاً على محل التنذر) فان الفعل فيه منصوب
 بأن المضرة بعد لام كي فانسبك منهما المصدر فكانه قيل للانذار والتذكير
 فان ذكرى اسم مصدر بمعنى التذكير ثم انه تعالى لما امر رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم بالتبليغ والانذار امر الامة بمتابعته وقبول ما انزل اليه فقال
 اتبعوا ما انزل اليكم من ربكم اى لا تتخذوا غيره اولياء تطيعونهم في معصية الله
 وقرئ ولا تتبعوا بالغين المحجمة من الابتغاء كقوله ومن يتبع غير الاسلام ديناً
 وعلى القراءتين ضمير من دونه يرجع الى الرب تعالى وهو متعلق بمحذوف لانه كان
 في الاصل صفة لاولياء فلما قدم عليه انتصب حالا اى لا تتبعوا عظماءكم
 الذين يجعلونهم كالارباب حيث تتبعونهم فيما يحرمون ويحللون ويزينون
 لكم طرق الضلال عن الصراط المستقيم وهو كقوله تعالى اتخذوا احبارهم
 ورهبانهم ارباباً اى يطيعونهم فيما يأمرون وينهون (قوله وقيل الضمير
 في من دونه لما انزل) بتقدير المضاف الى اولياء اى دين اولياء ولا يبعد ان يجعل
 الضمير لمصدر اتبعوا اى لا تتبعوا اولياء اتباعاً كأنما من دون اتباع ما انزل
 (قوله اى تذكر اقليلاً اوزماناً قليلاً) يعنى ان قليلاً معموله لقوله تذكر
 على انه صفة مصدره المحذوف او ظرفه المحذوف (قوله وان جعلت
 مصدرية لم ينتصب قليلاً بتذكر كون) لان معمول المصدر لا يتقدم عليه
 فلا بد ان يكون قليلاً صفة زمان محذوف وذلك الزمان المحذوف في محل الرفع
 على انه خبر مقدم وما المصدرية مع ما بعدها في تأويل المصدر المرفوع
 على انه مبتدأ مؤخر والتقدير زماناً قليلاً تذكر كم اى لا يقع تذكركم الا في بعض
 الاحيان (قوله قرأ جزء الخ) يعنى انهم قرأوا ابتداء واحدة وتخفيف
 الذال محذوف احد التاءين وقرأ ابن طامر بتذكر كون بباء تحتانية بعدها تاء على
 انه تعالى خاطب عليه الصلاة والسلام بأن هؤلاء الذين ذكروا بالخطاب السابق
 قليلاً ما يتذكرون والباقيون بشاء واحدة وتشديد الذال بادغام تاء الفعل فيها
 ثم انه تعالى لما امر الرسول بالانذار والتبليغ وامر القوم بالقبول والانعاض ذكر بعده
 ما في ترك التسابعة من الوعيد فقال وكم من قرية اياته وكم فيه خبرية للتكثير
 وفسرها المصنف بقوله وكثيرا المنصوب اشارة الى انها في موضع النصب على
 الاشتغال باضمار فعل يفسره ما يمدده ولا بد ان يقدر الفعل متأخراً عن كم لان
 لها مصدر الكلام والتقدير وكم من قرية اهلكتنا اهلكتناها ولو جعل كم في محل الرفع
 بالابتداء وجعلت الجملة بعدها خبرها لكان له وجه فيكون التقدير وكثير

والجرح عطفاً على محل التنذر
 والرفع عطفاً على كتاب
 او خبر المحذوف (اتبعوا
 ما انزل اليكم من ربكم)
 يعنى القراء ان والسنة لقوله
 تعالى وما ينطق عن الهوى
 ان هو الا وحى يوحى (ولا
 تتبعوا من دونه اولياء)
 يضلونكم من الجن والانس
 وقيل الضمير في من دونه
 لما انزل اى لا تتبعوا من
 دون دين الله دين اولياء
 وقرئ ولا تتبعوا (قليلاً
 ما تذكرون) اى تذكر
 قليلاً اوزماناً قليلاً تذكر
 حيث تذكر كون دين الله
 وتنبهون غيره وما حريته
 انما كبد القلة وان جعلت
 مصدرية لم ينتصب قليلاً
 بتذكر كون قرأ جزء والكسائي
 وحقق عن عاصم تذكر كون
 محذوف التاء وابن طامر
 بتذكر كون على ان الخطاب
 بعد مع النبي صلى الله عليه
 وسلم (وكم من قرية) وكثيراً
 من القرى

وتوجيه انتهى اليه للمبالغة
 كقولهم لا اريدك ههنا
 والفاء تحتمل العطف
 والجواب فكأنه قيل اذا
 انزل اليك لتذره فلا يخرج
 صدرتك (لتذره) متعاق
 بانزال او بلا يكن لانه
 اذا ايقن انه من عند الله
 جسر على الانذار وكذا
 اذا لم يخفهم او علم انه
 موفق لا قيام بتبليغه
 (وذكرى للمؤمنين)
 يحتمل النصب باضمار
 فعلها اي لتذكر وتذكر
 ذكرى فانها بمعنى التذكير

المكانى (قوله وتوجيه انتهى اليه) مع ان الحرج ليس مما يؤمر وينهى
 بالكون في الصدر او عدم الكون فيه والنهي من باب التهييج والالهاب ليدوم
 على اليقين وينبذ فيه كقوله فان كنت في شك وقيل المراد نهى امته عن الشك
 لان الامر والنهي انما يتعلقان بمن له شعور وعزيمة على الفعل والترك والحرج
 ليس كذلك الا انه لما قصد المبالغة في نهى المخاطب عن كونه في حرج عبر
 عن عدم كونه في حرج بعدم كون الحرج في صدره على طريق ذكر الا لازم
 واردة الملزوم فان الكناية ابغ من الصريح فان قولك لا اريدك ههنا ابغ
 من ان يقال لا تكون ههنا ولا تحضرن فيه فان عدم كون المخاطب في ذلك
 المكان ملزوم لعدم رؤية التكلم اياه فيه فعبير عن الاول بالثاني لكون نهى التكلم
 نفسه عن رؤية المخاطب فيه ابغ في نهى المخاطب عن الحضور فيه لكون النهى
 الاول كالبينة للثاني ولا شك ان اثبات الشئ بيينة ابغ من مجرد الاثبات ومثله
 في الامر قوله تعالى وليجدوا فيكم غلظة فان ظاهره امر الكفار بأن يجدوا
 في المؤمنين غلظة والمراد امر المؤمنين بأن يغلظوا على الكفار ولما كان وجدان
 الكفار غلظة في المؤمنين لازما لغلظة المؤمنين عليهم وكان طلب المؤمنين
 اللازم ابغ من طلب الملزوم عبر عن غلظة المؤمنين عليهم بذلك (قوله والفاء
 تحتمل العطف) واختلاف الجملتين خبر او انشاء لغطا ومعنى يوجب كمال
 الانقطاع بينهما فلا يجوز عطف احدهما على الاخرى فلا بد ان تقول جملة
 لا يكن حرج بالاخبار على معنى لا ينبغي ان يكون حرج او تقول جملة انزل اليك
 بالانشاء على معنى يتقن بانزاله اليك من ربك فلا يكن في صدرك حرج وقوله في تصوير
 الشرط المقدر اذا انزل اليك لتذر فلا يخرج صدرك اشارة الى ان جملة النهى
 وقعت معترضة بين العلة ومعلولها وحققها ان تتأخر عن قوله لتذر الا انها
 قدمت عليه تنبيهها على انه ينبغي ان يزول الحرج عن صدره اولاً ثم يشتغل
 بالانذار فالفاء في قوله فلا يكن لترتيب النهى على قوله انزل اليك لتذر
 فان الكتاب لما كان منزلاً من عند الله تعالى لحكمة الانذار به ينبغي ان لا يشك
 فيه ولا يخاف من تبليغه لان الله تعالى حينئذ يتكفل بحفظه ونصرته كما انه
 قيل هذا الكتاب انزله الله عليك واذا علمت انه تنزيل الله فاعلم ان عناية الله معك
 واذا علمت هذا فلا يكن في صدرك حرج لان من كان الله حافظاً له وناصره
 بقوى على ايقاع مطلوبه فاشتغل بالانذار والتبليغ والتذكير اشتغال الرجال
 الابطال ولا تبالي بأحد من اهل الزيف والعناد (قوله لانه اذا ايقن)
 علة ويسان لوجه كون اللام متعلقة بلا يكن على ان يكون الحرج بمعنى الشك
 كأنه قيل يتقن بكونه منزلاً من عند الله ليسجمك ذلك اليقين على الانذار وقوله

في القسم الثالث وهو الحيوان الذي ذبحه اهل الذبح ولم يسم عليه اصلا ففيه
ثلاثة اقوال الاول انه حرام مطلقا نظرا الى عموم الآية للاقسام الثلاثة والثاني
انه حلال مطلقا وعليه الامام الشافعي فانه ذهب الى حل متروك التسمية سواء
ترك عمدا او خطأ اذا كان الذابح اهلا للذبح وخصص الآية بالقسمين الاولين اي الميتة
وما ذبح على غير اسم الله بناء على ان التسمية على ذكر المؤمن وفي قلبه مادام
مؤمنا فلا يفتق منه عدم الذكر فلا يحرم من ذبحته الا ما اهل به لغير الله ولانه تعالى
جعل اكل ما لم يذكر اسم الله عليه فسقا حيث قال وانه لفسق وقد اجمع المسلمون
على انه لا يفسق بأسماء ذبيحة المسلم الذي ترك التسمية اذ لا يفسق المرء بفعل
ما هو في محل الاجتناب فقد دل ذلك على ان المراد بما لم يذكر اسم الله عليه
احد القسمين الاولين ويدل عليه ايضا قوله تعالى وان الشياطين ليوحون الى
اوليائهم ليجادوكم فان مجادلتهم انما كانت في مسألتين مسألة الميتة حيث قالوا
للمسلمين ما يقتله الصقر والكلب تأكلونه وما يقتله الله فلا تأكلونه ومسألة ما ذبح
على اسم غير الله من الاصنام حيث قالوا للمسلمين لكم اله ولنا آلهة ونحن تأكل
ما تذبحون على اسم الهكم فلم لا تأكلون ما تذبحه على اسم آلهتنا فلما لم تكن
مجادلتهم الا في القسمين الاولين دل ذلك على خصوص النهي بهما ويدل عليه
ايضا قوله تعالى وان اطعتموهم انكم لمشركون وانما يكفر الانسان لو اطاع
الكفار في اباحة الميتة او المذبح على اسم الصنم لا في اكل متروك التسمية والقول
الثالث انه حرام ان ترك اسم الله عمدا وحلال ان ترك سهوا واليه ذهب ابو حنيفة
فانه قال الآية عامة للاقسام الثلاثة دالة على حرمتها الا ان متروك التسمية
بالنسيان خارج عنها لوجهين احدهما ان الضمير في قوله وانه لفسق يرجع الى
ترك التسمية وهو اقرب فالاول رجوع الضمير اليه ولا شك ان اهمال التسمية
انما يكون فسقا اذا كان عمدا لان الناس خارج غير مكلف فيكون المعنى ولا تأكلوا
مما لم يذكر اسم الله عليه عمدا فيكون التشارك الناس خارجا عن الآية وثانيهما
انه عليه الصلاة والسلام سئل عن ترك التسمية نسيانه فقال كلوه فان تسمية الله
تعالى في قلب كل مؤمن فانه عليه الصلاة والسلام لم يجعل الناس تاركا حيث
جعل تسمية الله تعالى في قلب كل مؤمن ولم يلحق به العامد لانه لما ترك التسمية
عامدا صار كأنه نسي ما في قلبه وهذا وجه قول المصنف وفرق ابو حنيفة بين
العمد والنسيان الا ان الوجود في اكثر النسخ واول بالية او بما ذكر غير اسم الله
عليه والظاهر انه غلط من الناسخين لان من ذهب الى تخصيص قوله تعالى
ما لم يذكر اسم الله عليه ليس ابا حنيفة وحده بل الذاهبون الى التخصيص هم
الائمة المالكية والشافعية والحنيفة الا انهم اخرجوا العامد والناسي جميعا عن عموم

(اهلكناها) اردنا اهلاك
 اهلها واهلكناها بالخذلان
 (فجاءها) فجاء اهلها
 (باسنا) عذابنا (بيانا)
 باثنين كقوم لوط مصدر
 وقع موقع الحال (اوهم
 قائلون) عطف عليه اى
 قائلين نصف النهار كقوم
 شعيب وانما حذف
 واو الحال استغفالا لاجتماع
 يحرف عطف فانها واو عطف
 استعيرت للوصل لاكتفاء
 بالصغير فانه غير فصيح وفي
 التعبيرين مبالغة في غفلتهم
 وامنهم من العذاب ولذلك
 خص الوقين ولانهم اوقت
 دعة واستراحة فيكون
 مجيى العذاب فيهما اقطع
 (فا كان دعواهم) اى
 دعاؤهم او استغاثتهم
 او ما كانوا يدعونه من دينهم
 (اذ جاءهم باسنا الان قالوا
 انا كنا ظالمين) الاعتراف بهم
 بظلمهم فيما كانوا عليه
 وبطلانه تحسرا عليه
 (فلنسا ان الذين ارسل اليهم)
 عن قبول الرسالة واجابة هم
 الرسل (ولنسا ان المرسلين)
 عما اجبوا به والمراد من
 هذا السؤال التوبيخ
 الكفرة وتقريرهم

من القرى اهلكناها ثم انه قدر امرين احدهما الا رادة لدلالة قوله تعالى
 فجاءها باسنا على تقديرها اذ لو لم تقدر لزم ان يكون مجيى الباس بعد الاهلاك
 وعقبيه وليس كذلك بل الامر بالعكس والاخر الامل واحتيج الى تقديره لان
 الاهلاك والبأس والبيات والقائلة لا يليق الا بالاهل ولان التحذير والايحاء لا يكون
 الا للمكلفين (قوله او اهلكناها بالخذلان) توجيه ثان لعطف قوله فجاءها
 على اهلكناها بانفاء التعقيبية وتقديره ان الاهلاك عبارة عن الخذلان لان الخذلان
 وعدم التوفيق سبب للهلاك فعبر بالسبب عن سببه والمعنى خذلناهم ولم نوفقهم
 فجاءهم الهلاك والعذاب (قوله تعالى بيانا) يقال بات بيت بيتا وبياتا
 وبيتوتة اذا دخل في الليل قال الازهرى البيتوتة الاستراحة بانايل والقيلولة الاستراحة
 في وسط النهار وان لم يكن مع ذلك نوم وقبله هى نومة نصف النار وقوله تعالى
 اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا واحسن مقيلا يؤيد قول الازهرى لان الجنة
 لانوم فيها وار فى قوله تعالى اوهم قائلون للتوبيخ كانه قبل انهم باسنا تارة ليلا
 كقوم لوط وتارة وقت القيلولة كقوم شعيب ومعنى الآية انهم جاءهم باسنا
 وهم غير متوقعين له اما ليلا وهم نائمون او نهارا وهم قائلون (قوله وفي التعبيرين)
 احدهما التعبير عن الاعيان بلفظ المصدر وجعلهم نفس البيات وثانيهما التعبير
 بالجملة الاسمية الدالة على الثبات (قوله اى دعاؤهم) فان الدعوى قد تجيى
 بمعنى الدعاء والتضرع ومنه ما حكاه الخليل اللهم اشركنا في صالح دعوى
 المسلمين اى في صالح دعائهم ومنه قوله تعالى فازالت تلك دعواهم والمعنى لم يكن
 دعاؤهم ربههم الا هذا القول لعلمهم بأن ليس الحين حين دعاء وقد تجيى بمعنى
 الاستغاثة ومنه قول العرب دعوى هم بالكعب اى استغاثتهم فان الام
 فى بالكعب لام استغاثة ووجه صحة هذا المعنى في هذا المقام انهم كانوا يستغيثون
 من الله تعالى بتوسيط الاصنام بينهم وبين الله تعالى فلما جاءهم بأس الله ما كان
 استغاثتهم الاقوالهم انا كنا ظالمين باستغاثتنا بالاصنام لعلمهم بانه لا يستغاث
 من الله تعالى بخير وقد تجيى بمعنى الادعاء وهو المتعارف والمنصت رحينذ يكون
 بمعنى المفعول ويكون قولهم انا كنا ظالمين عبارة عن اعترافهم ببطلان
 مذهبهم ودينهم الذى كانوا عليه فقوله ما كانوا يدعونه تفسير لدعواهم وقوله من دينهم
 بيان ما والمعنى ما كان دينهم ومذهبهم الذى كانوا عليه الاعتراف ببطلانه (قوله تعالى
 فلنسا ان الذين ارسل اليهم) نهديد آخر ان ترك متابعة ما انزله الله تعالى من القرآن
 والسنة والقائم مقام فاعل ارسل هو الجار والمجرور (قوله والمراد من هذا السؤال)
 جواب عما يقال المقصود من السؤال ان يخبر المسئول عن كيفية اعماله وقد اخبر الله تعالى
 عنهم انهم كانوا يقررون بانهم كانوا ظالمين فافادة هذا السؤال وتقرير الجواب

مستقر في الظلمات حال كونه متميماً فيها لا يفارقها بحال واستقراره في الظلمات على
الوجه المذكور صفة عجيبة الشأن فلذلك شبه بالمثل وهو القول السائر المشبه
مضمر به بمورده فاطلاق عليه لفظ المثل واطلاق المثل على الصفة العجيبة الشأن
كثير قال تعالى والله المثل الاعلى وقال مثل الجنة التي وعد المتقون (قوله
كأزبن للمؤمن إيمانه) زينه الله له فاختاره على الكفر والضلال ففضاه الله تعالى
له في الازل خلقة فيه وقت اختياره اياه فاحياه به والكاف فيه صفة مصدر محذوف
اي زيننا للكافرين زيننا مثل ما زيننا للمؤمن من إيمانه فأحييناه به والفاعل المزين
للفريقين هو الله تعالى عند اهل السنة لما سبق من ان الفعل يتوقف على حصول
الداعي وحصوله لا بد وان يكون مخلوق الله تعالى والداعي عبارة عن العلم او الظن
باشتمال ذلك الفعل على نفع زائد وصلاح راجح فهذا الداعي لا معنى له الا هذا
الترزين فاذا كان موجد هذا الداعي هو الله تعالى كان المزين لا محالة هو الله
تعالى وصح ان يسند التربين الى الشيطان باعتبار وسوسته والى الكفار باعتبار
دعوتهم اليه وترغيبهم فيه والى الله تعالى باعتبار فضائه وخلقه لنفس الفعل
وما يدعو اليه من دواعيه (قوله والآية نزلت في حرة وابي جهل) روى
عن ابن عباس ان ابا جهل رعى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بفرث والفرث
المرجين مادام في الكرش فأخبر حرة بما فعل ابو جهل وهو راجع من الصيد
ويده قوس وكان يومئذ ام يؤمن بعد فلقى ابا جهل فضرب رأسه بقوسه فقال
ابو جهل اما ترى ما جاء به سفه عقولنا وسب الهتنا فقال حرة واتم اسفه الناس
تعبدون الحجارة من دون الله اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا
رسوله فنزلت هذه الآية وعن مقاتل انها نزل في النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
وابي جهل وذلك انه قال زاحنا بنى عبد مناف في الشرف حتى اذا صرنا كفرسى
رهان اى صرنا كالفرسين الممدين للمراهنة على المسابقة والمراهنة المخاطرة
والرهان هو الجمل المغطى للسابق قالوا من انبى يوحى اليه والله لا نؤمن به حتى
يأتينا وحى كما يوحى اليه فنزلت هذه الآية وقيل نزلت في عمر بن الخطاب وابي
جهل وكانا جميعا يؤذيان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فدعا النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم لاحدهما فاستجاب له في عمر رضى الله تعالى عنه (قوله
ومفعولاه اكابر مجرميها على تقديم المفعول الثاني) والتقدير جعلنا في كل قرية
مجرميها اكابر ليكروا فيها فيتعلق الجار بنفس الفعل الذي قبله عن الزجاج انه
قال انما جعل المجرمين اكابر لانهم لاجل رباستهم اقدر على المكر والغدر وترويج
الباطل على الناس من غيرهم وجعل الكاف في قوله وكذلك للتشبيه فكان المعنى
كما جعلنا في مكة مجرميها اكابر ليكروا فيها جعلنا في كل قرية مجرميها اكابر ليكروا

كما زين للمؤمن إيمانه
(زين للكافرين ما كانوا
يعملون) والآية نزلت
في حرة وابي جهل وقيل
في عمر او عمر وابي جهل
(وكذلك جعلنا في كل
قرية اكابر مجرميها ليكروا
فيها) اي كما جعلنا في مكة
اكابر مجرميها ليكروا فيها
جعلنا في كل قرية اكابر
مجرميها ليكروا فيها
وجعلناهم في صبرنا ومفعولاه
اكابر مجرميها على تقديم
المفعول الثاني اوفى كل
قرية اكابر ومجرميها ليدل
ويحوز ان يكون مضافا
اليه ان فمرا جعل بالتمكين
وافعل التفصيل اذا اضيف
جاز فيه الافراد والمطابقة
ولذلك قرى اكابر مجرميها
وتخصيص الاكابر لانهم
اقوى على استتباع الناس
والمكر بهم (وما يكرون
الاباضهم) لان وباله يحق
بهم (وما يشعرون) ذلك

والضهير لما تجوز أن يكون
 للاكل الذي دل عليه
 لا تأكلوا (والشياطين
 ليوحون) ليوسوسون
 (إلى أوليائهم) من الكفار
 (لجساد لوكم) بقولهم
 تأكلون ما قلتم اتم وجوار
 حكم وتدعون ما قلته الله
 وهو يؤيد التأويل بالبيئة
 (وان أطمعوههم)
 في استهلال ما حرم (انكم
 لمشركون) فان من ترك
 طاعة الله إلى طاعة غيره
 واتبعه في دينه فقد أشرك
 وانما حسن حذف الفاء فيه
 لان الشرط بإفظ الماضي
 (أو من كان ميتا فحينئذ
 وجعلناه نورا يمشي به في
 الناس) مثل به من هداه الله
 وانقذه من الضلال وجعل
 له نور الحجج والآيات تأمل
 بها في الأشياء فيميز بين
 الحق والباطل والحق
 والمبطل وقرأ نافع ويعقوب
 ميتا على الأصل (كن
 مثله) صفته وهو مبتدأ
 خبره (في الظلمات) وقوله
 (ليس بخارج منها) حال
 من المستكن في الظرف
 لامن الهاء في مثله للفصل
 وهو مثل لمن بقي على
 الضلالة لا يفارقها بحال
 (كذلك)

من الارض ينوعا الى قوله حتى تنزل علينا كتابا نقرأه اي كتابا من الله الى ابي
 جهل والى فلان وفلان على حدة وعلى هذا فالقوم ما طلبوا النبوة وانما طلبوا
 ان تأتيهم آيات فاهرة مثل معجزات الانبياء المتقدمين كي تدل على صحة نبوة
 محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال قال المحققون والقول الاول اقوى لان قوله
 تعالى الله اعلم حيث يجعل رسالته لا يليق الا بالقول الاول وصاحب التيسير
 لم يذكر الا القول الاول ثم قال ومن غاية السفسفة ان يقال لرجل آمن فيقول
 لا اؤمن حتى يجعلني الله نبيا (قوله يوم القيامة) اشارة الى ان قوله تعالى
 عند الله منصوب بقوله سيصيب فتكون العندية مجازا عن حشرهم يوم القيامة
 بحيث استكبروا عن طاعته عليه الصلاة والسلام والايان به ونا كان الحامل
 على تمردهم وعنادهم طلب العز والكرامة بين الله تعالى انه يما لهم بضد
 مطلوبهم وهو الخزي العظيم والعذاب الاليم (قوله ويفسخ فيه مجاله)
 عطف تفسير لقوله فيتسع له اي يفسخ في الصدر موضع جولان الاسلام يقال
 فسح المكان اي اتسع ويقال شرح الله صدره فالشرح اي وسع صدره لقبول
 الخير فتوسع وقيل الشرح الفتح والشرح البيان ايضا ولما امتنع ان يحمل
 توسيع الصدر على المعنى الحقيقي جعله المصنف كناية عن جعل النفس قابلة
 مهياة لحلوله فيها مصفاة عن ما يمتنع وينافيه وتوضيحه ان قدرة العبد صالحة
 للضدين لا يترجح احد الضدين على الآخر بمجرد تلك القدرة والالزم ترجيح احد
 المتساويين على الآخر بلا مرجح فلا بد ان يحصل في القلب داعية يميل القلب
 بسببها الى احد الطرفين وتلك الداعية لا معنى لها الا العلم او الظن بكون ذلك
 الفعل مشتملا على مصلحة زائدة ومنفعة راجحة فاذا حصل هذا المعنى في القلب
 دعاه ذلك المعنى الى فعل ذلك الشيء وان حصل في القلب العلم او الظن بأن ذلك
 الفعل مشتمل على ضرر زائد ومفسدة راجحة دعاه ذلك الى تركه وقد ثبت بالدليل
 ان حصول هذا الداعي لا بد ان يكون من الله تعالى والالزم التمسك وان شجوع
 القدرة مع الداعي يوجب الفعل اذا ثبت هذا فنقول يستحيل ان يصدر الايمان عن العبد الا
 اذا خلق الله في قلبه اعتقاد أن الايمان راجح المنفعة زائد المصلحة واذا حصل في القلب
 هذا الاعتقاد مال القلب الى الايمان وحصل في النفس رغبة شديدة في تحصيله وهذا هو
 انشراح الصدر للايمان بنبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم مثلا واذا حصل
 في القلب انه سبب للمفسدة العظيمة في الدين والدنيا وانه يوجب المضار الكثيرة
 ففند هذا ينفر القلب عنه نفرة شديدة وهذا هو المراد من انه تعالى يجعل
 صدره ضيقا حرجا فصار تقدير الآية من اراد الله منه الايمان قوى صوارفه
 عن الكفر ودواعيه الى الايمان وجعل قلبه قابلا لحلول الايمان مهيا لحمله به

يوم القيامة وقبل تنزيه
 من عند الله (وعذاب
 شديد بما كانوا بمكرون)
 بسبب مكرهم او جزاء على
 مكرهم (نحن اريد الله ان
 يهديه) يعرفه طريق
 الحق ويوفقه للايمان
 (يشرح صدره للاسلام)
 فيتسع له ويفسخ فيه مجاله
 وهو كناية عن جعل
 النفس قابلة للحق مهية
 لحلوله فيها مصفاة عما
 يمتنع وينافيه

(واذ جاءتهم اية قالوا
 لن نؤمن حتى نؤتي مثل
 ما اوتى رسول الله) يعني كفار
 قريش لما روى ان ابا جهل
 قال زاحنا بنى عبد مناف
 في الشرف حتى اذا صرنا
 كفر سى رهان قالوا ما نرى
 يوحى اليه والله لا نرضى به
 الا ان ياتينا وحى كآياته
 فترات (الله اعلم حيث
 يجعل رسالته) استئناف
 لارد عليهم بأن النبوة ليست
 بالنسب والمال وانما هي
 بفضائل نفسانية يخص
 الله بها من يشاء من عباده
 فيجئني لرسالته من علم انه
 يصلح لها وهو اعلم بالمكان
 الذي يضعها فيه وقرأ
 ابن كثير وحفص عن
 طاصم رسالته (سيصيب
 الذين اجرموا صغار)
 ذل وحقارة بعد كبرهم
 (عند الله)

فيها قال الواحدى في تفسير الآية معنى كما ان فساق مكة اكبرها كذلك جعلنا
 فساق كل قرية اكبرها ورؤساءها المترفين ويجوز ان يكون في كل قرية مفعولا
 ثانيا قدم على الاول واكبر هو الاول ومجرميهما بدلا من اكبر ويجوز ان يكون
 مجرميهما مضافا اليه لا كابر بأن يكون في كل قرية متعلقا بجعلنا بمعنى مكنا واكابر
 مجرميهما مفعوله ولا يجوز ان يكون الجعل حينئذ بمعنى التصيير لانه يقتضى مفعولين
 وعلى تقدير الاضافة لا يلقى للفعل مفعول ثان فلا يتم المعنى لا لك اذا قلت جعلت
 زيد اوسكت ايفد الكلام حتى تقول رئيسا او ما اشبه ذلك وهذا وجه قوله
 ان فسرنا الجعل بالتمكين وايت شعري انه لم لا يجوز على تقدير الاضافة ان يكون
 الجعل بمعنى التصيير ويكون قوله في كل قرية مفعولا ثانيا قدم على الاول ويكون
 اكابر مجرميهما مفعولا اوليا مؤخرا كما جاز ذلك في قوله تعالى وجعلوا لله شركاء
 فيكون المعنى جعلنا مستقرا في كل قرية رؤساء فساقها واهى حاجة الى ان يكون
 الجعل بمعنى التمكن حينئذ وقوله تعالى ليذكروا فيها يدل على انه تعالى انما جعلهم
 بهذه المثابة لانه اراد منهم ان يذكروا بالناس فهذا يقتضى ان يكون الخير والشر
 كلها بارادة الله تعالى قال مجاهد طريق مكرهم انهم اجلسوا على طريق من
 طريق مكة اربعة ليصرفوا الناس عن الايمان بحمد صلى الله تعالى عليه وسلم
 ويخبروهم انه شاعر كاهن ونحو ذلك ثم انه تعالى لما بين ان فساق كل قرية
 يكونون رؤساءها المتميزين بكثرة المال والجاه بين ما كان من رؤساء مكة من الجرم
 والفسق وهو انه متى ظهرت لهم معجزة فاهرة تدل على نبوة محمد صلى الله تعالى
 عليه وسلم قالوا لن نؤمن ولن نصدق حتى يوحى الينا ويأتينا جبريل عليه
 السلام ويخبرنا ان محمد اصديق فيما ادعاه وذلك يدل على انهم انما اصرروا على
 الكفر لتوغلهم في الحسد والمكر لالطالبي الحج والبرهان والافطريق العرفان
 ليس منحصرا في ان يأتى كل واحد منهم وحى على حدة وقال الضحك اراد كل
 واحد من اكابر مكة ان يخص بالوحى والرسالة كما اخبر الله تعالى عنهم في قوله يل
 يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفا منشرة وروى ان الوليد بن المغيرة قال
 لرسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم او كانت النبوة حقما كنت اولي بها منك
 لاني اكبر منك سنا واكثر منك مالا ولدا فترات الآية قال الامام قوله تعالى
 لن نؤمن لك حتى نؤتى مثل ما اوتى رسول الله فيه قولان الاول وهو المشهور
 ان القوم ارادوا ان يحصل لهم النبوة والرسالة كما حصلت لمحمد صلى الله تعالى
 عليه وسلم وان يكونوا متبوعين لاتباعين والقول الثاني ان المعنى واذ جاءتهم اية
 من القرآن تأمرهم باتباع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قالوا لن نؤمن لك حتى
 نؤتى مثل ما اوتى رسول الله كما قال مشركوا العرب ان نؤمن لك حتى تفجر لنا

اي كما يضيق صدره ويثقل قلبه ﴿ ١٠٩ ﴾ عن الحق (يجعل الله الرجس على الذين لا يؤمنون) يجعل العذاب

او الخذلان عليهم فوضع
الظاهر ووضع المظهر
للتعليل (وهذا) اشارة الى
البيان الذي جاء به القرءان
اولى الاسلام اولى ما سبق
من التوفيق والخذلان
(صراط ربك) الطريق
الذي ارتضاه الله او احاده
وطريقه الذي اقتضته
حكيمته (مستقيما) لا عوج
فيه او عاد لا مطردا وهو
حال مؤكدة كقوله وهو
الحق مصدقا او مقبلة
والعامل فيها معنى الاشارة
(قد فصلنا الآيات لقوم
يذكرون) يفعلون ان التاخر
هو الله تعالى وان كل
ما يحدث من خير او شر
فهو بقضائه وخلقه وانه
عالم باحوال العباد حكمهم
عادل فيما يقبل بهم (لهم
دار السلام) دار الله
اضاف الجنة الى نفسه
تعظيمها اودار السلامة
من المنكاره اودار تحييتهم
فيها سلام (عند ربهم)
في ضمانه او ذخيرة لهم
عنده لا يعلم كنهها غيره
(وهو وليهم) مواليهم
او ناصرهم (بما كانوا
يعملون) بسبب اعمالهم
او متوليهم يجز آئها
فتتولى ايصاله اليهم
(ويوم نحشرهم جميعا)

شبه بها اي بارادها حال من جعل الله صدره ضيقا حرجا بحال من يطاب الصعود
الى السماء المظلة اولى مكان مرتفع وعز كالعتبة الكؤود يعني انه في نفوره
من الاسلام وثقله عليه بمنزلة من تكلف ما لا يطيقه كما ان صعود السماء لا يستطيع فكذا
الاسلام بالنسبة اليه والمعنى يشق عليه الايمان كما يشق عليه الصعود الى السماء ويحتمل
ان يكون حالا من الضمير المستكن في ضيقا او حرجا قال الامام في كيفية هذا التشبيه
وجهان الاول كما ان الانسان اذا كلف الصعود الى السماء ثقل ذلك التكليف
عليه وعظم وقعه عليه وقويت نفرتة عنه فكذلك الكفار يثقل عليه
الايمان وتعتظم نفرتة عنه والثاني ان يكون التقدير ان قلبه يتباعد عن الاسلام
ويتقاعد عن قبول الايمان فشبه ذلك البعد ببعده من يصعد من الارض الى السماء
(قوله كما يضيق صدره) اشارة الى ان الكاف في قوله تعالى كذلك تفيد تشبيه
شيء بشيء وانها ههنا تشبيه جعله الرجس عليهم بجعله اياهم ضيق الصدر
اي كما يجعل صدورهم ضيقة بجعل الرجس عليهم (قوله وهو حال مؤكدة)
اي ليست قيديا يتقيد بها عاملها ويتبين بها هيئة تعلق العامل بذى الحال
كالمتقلة بل هي امر لازم لمضمون الجملة التي قبلها فصار مضمون الحال كانه عين
مضمون الجملة المتقدمة مؤكدة له **ك**التصديق فانه لازم لحقيقة القرءان وكذا
الاستقامة فانهما لازمة للمشار اليه من صراط الله تعالى فصارت كل واحدة منهما
كانها عين مضمون ما قبلها مؤكدة له فيجملت مؤكدة بهذا الاعتبار لان الصراط
ان كان بمعنى المادة والطريقة جاز ان يجعل مستقيما حالا مقيدة لان العادة لا يلزم كونها
مطردة فقوله الطريق الذي ارتضاه الله ناظر الى كون هذا اشارة الى البيان
او الاسلام وقوله او عاده ناظر الى كونه اشارة الى التوفيق والخذلان (قوله
تعالى قد فصلنا الآيات) اي ذكرناها فصلا فصلا بحيث لا يختلط واحد منها
بآخر لقوم يتعظون بها وقوله لهم دار السلام يحتمل ان يكون جملة مستأنفة
فلا يحل لها ان كان سائلا عما اعد الله لهم فقل لهم ذلك ويحتمل ان يكون حالا
من فاعل يذكرون اي حالا مقدرة ويحتمل ان يكون وصفا لقوم وعنده ربهم
حال من دار السلام والعامل فيها الاستقرار في لهم والعندية اما كناية عن وعداها
والتكفل بها او عن ادحارها وان ذلك المدخر لا يعلم كنهه الا الله تعالى لان معنى
العندية القرب ومعالم ان ذلك القرب ليس بالمكان والجهة بل بالشرف والعلو
والزينة فلا يعرف العباد كنههم (قوله او متوليهم) عطف على قوله مواليهم
بمعنى محبهم يعني ان الولي ان كان بمعنى المحب او الناصر كان الباء للسببية اي محبهم
وناصرهم بسبب اعمالهم وان كان بمعنى متولى الامور والنصرف فيها فالباء للملابسة
اي متولى امورهم ومتكفل بمصالحهم ملتبسا بجزاء اعمالهم على حذف المضاف

صافيا خاليا عما يمنعه وينافيه ومن اراد منه الكفر قوى صوارفه عن الايمان وقوى
دواعيه الى الفكر (قوله واليه اشار عليه الصلاة والسلام حين سئل عنه)
قبل لما نزلت هذه الآية سن النبي صلى الله عليه وسلم بأن قيل له كيف يشرح الله
الصدر فقال عليه الصلاة والسلام يقذف نورا فيه حتى بنفسه ويشرح فليل له
هل لذلك من اماره الخ ووجه كونه اشارة الى ما ذكر من ان شرح الصدر كتابة
عن تقوية الدواعي وتهية القلب لقبول الايمان وحلوله فيه انه عليه الصلاة
والسلام عبر عما خلقه الله تعالى في القلب من اعتقاد ان الايمان راجع المنفعة
رائد المصلحة بالنور المقذوف في القلب وجعل النفرة عن الدنيا والرغبة في الآخرة
امارة خلقت تلك الداعية في القلب وقذف ذلك النور فيه لان من امن بالله
ورسوله وكتبه يعلم يقينا ان الحياة الدنيا لعب ولهو سريرة الزوال وان الآخرة
هي دار القرار وان منفعة الدنيا ليست الا ان يتوسل بها الى تحصيل الحياة
الابدية فلا جرم يتجافى عن دار الغرور وتقوى رغبته في دار الخلود ويستعد للموت
قبل نزوله (قوله وقرأ ابن كثير ضيقا) اى يسكون الياء والباقون بتشديد
الياء المكسورة وكلاهما بمعنى نحو سيد وسيد وميت وميت بأن يكون اصل الكلمة
التشديد ثم خفت ويحتمل ان يكون الضيق بفتح الصاد وسكون الياء مصدر
ضاق يضيق مثل باع يبيع يباع وصف به الصدر على احد الوجه الثلاثة المذكورة
في المصدر الواقع وصفا للجنة نحو رجل عدل وهو حذ في المضاف او بالبالغة
او وقوعه موقع اسم الفاعل اى يجعل صدره ذا ضيق اوضاقتا ونفس الضيق
بالغة وحرجا بفتح الراء وكسرهما هو المتزايد في الضيق فهو اخص من الاول
فكل حرج ضيق من غير عكس فعلى هذا المفتوح والمكسور بمعنى واحد يقال
رجل حرج وحرج وفرق الزجاج والفارسي بينهما فقال المفتوح مصدر والمكسور
اسم فاعل واختاره المصنف حيث جعل المفتوح مصدرا وصف به على احد
الوجه الثلاثة المتقدمة ونصبه على القراءة اثنان اما على أنه صفة لضيقة واما على أنه
مفعول ثان لجعل وقد تعدد المفعول كما تعدد خبر المبتدأ فكما جاز تعدد الخبر قبل
دخول نواسخ الابتداء عليه فكذا يجوز تعدده بعد دخولها وما في قوله تعالى
كأنما يصعد كافة مهيتة لدخول كان على الجملة الفعلية كهي في قوله انما توفون
(قوله وقرأ ابن كثير يصعد) اى يسكون الصاد وتخفيف العين مضارع يصعد اى
ارتفع وابو بكر عن عاصم يصعد بتشديد الصاد وبعدها الف اصلها يصعد اى
يتماطى الصعود ويشكاه فادغم التاء في الصاد تحقيقا والباقون يصعد بتشديد
الصاد والعين دون الف بينهما مضارع تصعد اى تكلف الصعود والاصل
يتصعد فادغم كما في قرآنه شبهة وهذه الجملة التثنية يحتمل ان تكون مستأنفة

والسلام حين سئل عنه
فقال نور يقذفه الله
في قلب المؤمن فيشرح له
وينفسح فقالوا هل لذلك
من اماره يعرف بها قال
نعم الانابة الى دار الخلود
والتجافى عن دار الغرور
والاستعداد للموت قبل
نزوله (ومن يرد أن يضلّه
يجعل صدره ضيقا حرجا)
بحيث ينبوع قبول الحق
فلا يدخله الايمان وقرأ
ابن كثير ضيقا بالتخفيف
ونافع وابو بكر عن عاصم
حرجا بالكسر اى شديد
الضيق والباقون بالفتح
وصفا بالمصدر (كأنما
يصعد في السماء) شبهة
بالغة في ضيق صدره
بمن يزاول ما لا يقدر عليه
فان صعود السماء مثل فيما
يبعد عن الاستطاعة ونبيه به
على ان الايمان يمنع منه
كما يمنع منه الصعود وقيل
معناه كأنما يتصاعد الى
السماء نبوا عن الحق
وتباعدوا في الهرب منه
واصل يصعد يتصعد
وقد قرئ به وقرأ ابن
كثير يصعد وابو بكر
عن عاصم يصاعد بمعنى
يتصاعد (كذلك)

واما استمتاع الجن بالانس فهو ان الانسان اذا اخذ بالجن كان ذلك تعظيما منه للجن
 وذلك ان الانس كانت تقول للجن قد سدتم الانس فالجن تلتفت باعتراف الانس
 بسيادتهم ورياستهم وقدرتهم على اجارتهم اياهم والاجارة الانقاذ والتخليص
 يقال اجاره الله من العذاب اى انقذه وفى الدعاء اللهم أجرنا من النار وايد صحة
 هذا الوجه قوله تعالى وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن واهوى
 المصنف بهذا القول لان قوله تعالى قداسة كثيرهم من الانس يأباه لان من يقول
 من الانس اعوذ بسيد هذا الوادى قليل وقيل قوله ربنا استمتع ببعضنا ببعض
 كلام الانس خاصة يقولون استمتع ببعضنا ببعض آخر مثلا لان استمتاع
 الانس بالجن وبالعكس امر قليل نادر لا يكاد يظهر واما استمتاع بعض الانس
 ببعض فهو امر ظاهر شائع فوجب حمل الكلام عليه ولم يلتفت
 المصنف اليه لان الكلام بهذا المعنى لا يصلح جوابا للتبكي المذكور (قوله
 متر لكم اوقات مثواكم) الاول على ان يكون الثوى اسم مكان
 بمعنى مكان الاقامة والثانى على ان يكون مصدرا ميبيا ولما لم يصح حمل الاقامة
 على النار قدر المضاف اى النار ذات اقامتكم واسم المكان لما لم يعمل عمل الفعل
 لكونه ليس فيه معنى الفعل جعل ناصب الحال معنى الاضافة (قوله الا
 الاوقات التى ينقلون فيها من النار الى الزمهرير) فقد روى انهم ينقلون
 من عذاب النار ويدخلون واديا فيه من الزمهرير ما يعير بعض اوصالهم من بعض
 فيتماء وون من العوى يقال عوى الكلب اى صاح ويطلبون الرد الى الجحيم
 فيكون قوله الاما شاء الله مستثنى من مضمون الجملة التى قبله وهى قوله النار مثواكم
 خالدين فيها كانه قبل يخلدون فى عذاب النار الا بد كانه الا اوقات مشيئة الله
 تعالى ان ينقلوا من النار على ان مافى قوله الاما شاء الله مصدرية ويقدر مضاف
 كفى آتيك خفوق التجم (قوله وقيل الاما شاء قبل الدخول) اى قبل انه مستثنى
 متصل من مضمون ما قبله ايضا الا ان المستثنى من اوقات الخلود ليس الاوقات
 الواقعة بعد دخول النار ليقع خروج الكفار من النار وعدم خلودهم فيها بل الاوقات
 الواقعة بعد الحشر قبل الدخول وهو وقت المحاسبة فان اولياء الشياطين
 من الانس لما اعترفوا يوم الحشر والحساب بما فعلوا من استمتاع بعضهم ببعض
 اجيبوا فى ذلك الموقف بأن قيل لهم النار مثواكم خالدين فيها ولزم منه ان تكون
 النار موضع اقامتهم من ذلك الوقت الى الابد فاستثنى ما قبل الدخول كانه قبل
 النار مثواكم ابد الا اوقات انبها لكم الى وقت الدخال (قوله حكيم فى افعاله)
 كآرام المتذكرين بالآيات يدار السلام وكونه وليا لهم بالحراسة والنصرة والمعونة

متر لكم اوقات مثواكم
 (خالدين فيها) حاله
 والعامل فيها مثواكم ان
 جعل مصدر او معنى
 الاضافة ان جعل مكانا
 (الاما شاء الله) الا اوقات
 التى ينقلون فيها من النار الى
 الزمهرير وقيل الاما شاء
 قبل الدخول كانه قبل
 النار مثواكم ابد الاما مهلككم
 (ان ربك حكيم) فى افعاله
 (عليم) باعمال الثقلين
 واحوالهم (وكذلك
 نولى بعض الظالمين
 بعضا) نكل بعضهم
 الى بعض

وهو الجزاء قال الحسن بن الفضل يتولاهم في الدنيا بالتوفيق وفي الآخرة بالجزاء
(قوله نصب يا ضمرا اذكر) فقوله يا معشر الجن على هذا الوجه في موضع
الحال بتقدير القول اي واذا كر يوم نحشرهم قائلين يا معشر الجن وان جعل
الظرف منصوبا بالقول المضمير فلا يحتاج الى تقدير عامل آخر ليعمل في جملة
النداء والتقدير ونقول يوم نحشرهم جميعا يا معشر الجن فعلى هذا التقدير يكون
القائل هو الله تعالى كما انه هو الخاضع لجميعهم وروى عن الزجاج انه قال تقدير
الكلام ويوم نحشرهم جميعا يقال لهم يا معشر الجن قدر العامل فيها القول
المبني للمفعول حتى يكون القائل غير الخاضع لانه يبعد ان يتكلم الله تعالى بنفسه مع
الكفار بدليل قوله تعالى في حق الكفار ولا يكلمهم الله ولا ينظر اليهم فقوله
يا معشر الجن على هذا التقدير في محل الرفع لمقامه مقام الفاعل وقرا حفص ويوم
نحشرهم بياء الغيبة باسناد الفعل الى ضمير الرب في قوله تعالى عند ربهم والباقون
بالنون لما ذكر الله تعالى ان المتذكرين المتمطين بالقرآن وآياته لهم دار السلام
عند ربهم بين حال اضدادهم بقوله ويوم نحشرهم جميعا الآية لتكون قصه
اهل الجنة مردوفة بقصة اهل النار وليكون الوعيد مذكورا بعد الوعد والمعشر الجماعة
التي تضبطهم جهة واحدة وحصل بينهم معايشة ومخالطة وجمع على معاشر
(قوله اي من اغواؤهم) قدر المضاف لان الجن لا يقدر على الاستكثار
من نفس الانس لان القادر على إيجاد الجسم وحيائه وتكميله بالعقل وسائر القوى
ليس الا الله فوجب ان يكون المعنى قد اضلأتم خلقا كثيرا من الانس او كثرت اتباع
من الانس حيث اتبعوكم في الدنيا وحشروا معكم في العقبي وهذا تبكيت الجن
وتوبيخهم على اضلال الانس واغواؤهم ويتضمن تبكيت الانس على اتباعهم
الجن والقبول منهم فلما تبكت كل واحد من الفريقين حكى الله تعالى جواب الانس
بقوله وقال اولياؤهم اي اولياء الشياطين الذين اطاعوهم حال كونهم من الانس ويجوز
ان يكون من الانس لبيان جنس الاريا لان اولياء الشياطين جنسان انس وجن
والتقدير وقال اولياؤهم الذين هم من الانس اعترافا باتباعهم الشهوات وتضييع
اعمارهم في الانهماك باستيفاء الاذات الفانية والخطوط العاجلة ر بنسب استمتع
بعضنا ببعض اي استمتع الانس بالجن والجن بالانس اما انتفاع الانس بالجن فمن حيث
ان الجن كانوا يدلونهم على انواع الشهوات وما يتوصل به اليها ويسهلون
طريقا تحصيلها عليهم واما انتفاع الجن بالانس فمن حيث ان الانس اطاعوهم
ولم يضيئوا سبيلهم والرئيس المطاع ينفع بانقياد اتباعه له وقبل استمتاع الانس
بهم ان الرجل كان اذا سافر وامضى بارض فقر وخاف على نفسه قال اعوذ بسيد
هذا الوادي من سفهاء قومه فبيت آمننا في نفسه فهذا استمتاع الانس بالجن

نصب يا ضمرا اذكر او نقول
والضمير لمن يحشر
من الثقلين وقرا حفص
عن عاصم وروح
عن يعقوب يحشرهم بالياء
(يا معشر الجن) يعني
الشياطين (قد استكثرتم
من الانس) اي من اغواؤهم
واضلالهم او منهم بأن
جعلتموهم اتباعكم فحشروا
معكم كفواهم استكثر الامير
من الجنود (وقال اولياؤهم
من الانس) الذين اطاعوهم
(ربنا استمتع بعضهم ببعض
اي انتفع الانس بالجن بأن
داوهم على الشهوات وما
يتوصل به اليها والجن
بالانس بأن اطاعوهم
وحصلوا مرادهم وقيل
استمتع الانس بهم انهم
كانوا يعوذون بهم
في المقاوم وعند المخاوف
واستمتع بهم بالانس
اعترافهم بانهم يقدرون
على اجارتهم (وبلغنا
اجلنا الذي اجلت لنا) اي
البعث وهو اعتراف
بما فعلوا من طاعة الشيطان
واتباع الهوى وتكذيب
البعث وتخصر على حالهم
(قال النار مثوكم)

وقيل الرسل من الجن رسل الرسل اليهم كقوله تعالى (واو الى قومهم منذرين) (يقضون عليكم آياتي وينذرونكم نكبات يومكم هذا) (مضى يوم القيامة) (قأوا) (جوابا) (شهدنا على أنفسنا) بالجرم والعصيان وهو اعتراف منهم بالكفر واستجاب العذاب (وغيرتهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم انهم كانوا كافرين) ذمهم على سوء انفسهم وخطأ رأيهم فانهم اغتروا بالحياة الدنيا والذات الخدجة وارضوا عن الآخرة ﴿١١٣﴾ بالكلمة حتى كان عاقبة امرهم ان اضطرروا الى الشهادة على

انفسهم بالكفر والاستسلام
للعذاب الخلد تحذيرا
للسامعين من مثل حالهم
(ذلك) اشارة الى ارسال
الرسل وهو خبر مبتدأ
محذوف اى الامر ذلك
أن لم يكن ربك مهلك القرى
بظلم واهلها (خافلون) تعاميل
للحكم وان مصدريه ومحققه
من الشبهة اى الامر ذلك
لاتفله كون ربك اولان
الشان لم يكن ربك مهلك
اهل القرى بسبب ظلم فعلوه
او لم تبسب بظلم او ظالما وهم
خافلون لم ينبهوا برسل
او بدل من ذلك (واكل)
من المكلفين (درجات)
مراتب (مما عملوا) من
اعمالهم ومن جزاءهم ومن
اجلها (وماربك بغافل عما
يعملون) فيخفى عليه عمل
او قدر ما يستحق به من ثواب
او عقاب وقرأ ابن عامر بالناء
على تغليب الخطاب على
الغيبة (وربك الغنى) عن
العباد والعبادة (ذوالرحمة)
يترحم عليهم بالتكليف

الفرقتين بعضا من مجموع الفرقتين فاذا كان الرسل من الانس فقط يصدق
ان يقال ان رسل الفرقتين بعض من مجموعها فلم يلزم من الآية ان يكون رسول
الجن من الجن فلا يصح ان يستدل بها عليه (قوله) وقيل الرسل من الجن رسل الرسل
اليهم) اى قيل فى جواب من تمسك بظاهر الآية انها تدل على ان الجن انهم
رسل منهم ولا تدل على ان اولئك الرسل هم الذين اوحى اليهم بواسطة جبريل
عليه الصلاة والسلام لجواز ان يكونوا رسل الرسل بأن تكون الرسل الموحى اليهم
من الانس الا انه تعالى كان يلقى الداعية فى قلوب قوم من الجن الى استماع كلام
الرسل فيستمعون كلامهم ويأتون قومهم من الجن ويخبرونهم بما سمعوا من الرسل
وينذرونهم به كما قال تعالى واذا صرفنا اليك نفرا من الجن الى قوله واو الى
قومهم منذرين فالولئك الجن كانوا رسل الرسل فكانوا رسل الله تعالى والدليل
عليه انه تعالى سمى رسل عيسى رسل نفسه فقال اذ ارسلنا اليهم اثنين قل هذا
و بخ الله تعالى مجموع الفرقتين بأن قال ما عذرکم فى الكفر وقد اتاكم رسل منكم
وقد قام الاجماع على ان نبينا محمدا صلى الله تعالى عليه وسلم مرسل الى الثقلين
وداع لكل واحد من الفرقتين الى الايمان به وبالله واليوم الآخر (قوله)
وهو خبر مبتدأ محذوف) ولا يبعد ان يقال ان ذلك مبتدأ وان لم يكن خبره على
حذف اللام اى ذلك الارسال لاجل ان لم يكن (قوله) او لم تبسب بظلم او ظالما
على الاول يكون حالا من القرى وعلى الثانى يكون حالا اما من ربك او من الضمير
فى مهلك (قوله مراتب) فسر الدرجات بالمراتب لانه لما فسر الكل بالتكليفين
مطلقا سواء كانوا مؤمنين او كفار ازم ان يفسر الدرجات بالمراتب لان الدرجات
طلب استعمالها مطلقا فى الخير والثواب والكفار لاثوابهم (قوله من اعمالهم)
على ان ما مصدرية ومما عملوا فى محل الرفع على انه صفات درجات وكذا على قوله
من جزائها وما حيز مؤصلة والمضاف محذوف وعلى الثالث من لامية (قوله)
على تغليب الخطاب) ادخول المخاطبين فى قوله واكل درجات وقرأ العامة ببناء
الغيبة بناء على قوله ولكل (قوله الغنى ذوالرحمة) يجوز ان يكونا خبرين وان يكونا
وصفين للمبتدأ وان يشأ يذهبكم خبرا وان يكون الغنى وصفا وذو الرحمة خبرا

تكميلهم ولاهم وبمهالهم على (١٥) المعاصى وفيه تنبيه على ان ما سبق (رابع) ذكره من الارسال ليس لفعله بل لبرحمته
على العباد وتأسيس لما بعده وهو قوله (ان يشأ يذهبكم) اى ما به اليكم حاجة ان يشأ يذهبكم بها العصاة (ويختلف من بعدكم
ما يشاء) من الخلق (كما انشأكم من ذرية قوم آخرين) اى فرنا بعد قرن لتكنه افعالكم زحاما عليكم (انما وعدون)
من البعث واحواله (لا ت) لكان لا يحسن اليه (وما اتمم معجزتين) طاب لكم به (قل يا قوم اعلموا على مكاتبكم)

وتخليد اولياء الشياطين في النار وكاف التشبيه في قوله تعالى وكذلك نولي مقتضى
 شيئا تقدم ذكره ليشبه به ما ذكر بعدها والتقدير كما كلنا عصاة الانس والجن حتى
 استمتع بعضهم ببعض كذلك نكلل بعضهم الى بعض في الآخرة ليستمتعوا
 ويستنصر منه فلا ينفذ به كما قال ابليس ما انا بمصر حكيم وما اتم بمصرخي وقال
 ادعوا شركاءكم وان شركاءكم فالتولية على هذا من الولي بمعنى الناصر (قوله
 او نجعل بعضهم يتولى بعضا فيغويهم) فالولاية على هذا بمعنى التصرف
 ويكون قوله كذلك اشارة الى التولية المدول عليها بقوله نولي ولا يقصد به
 التشبيه كما تقول علمته كذلك فبين الله تعالى اولا ان الانس والجن يتولى بعضهم
 بعضا ويتبع بعضهم ببعض ثم بين ان ذلك انما حصل بتقديره وقضائه فقال
 وكذلك نولي الآية (قوله او اولياء بعض وقرناء هم) جمع ولي بمعنى القرين
 والقرين يقال وليه يليه وليا بكسر الهمزة في الماضي والغابر اذا قر به ودنا منه
 فالجنسية سبب الانضمام في الدنيا والآخرة فان الارواح الحبيثة تنضم الى ما يشاكلها
 في الخبث وتحتسب معه كما كانت تنضم اليه فان كل واحد منهما يهتم بشأن
 من يشاكله في النصرة والعونة والتقوية وقيل نولي اي نسلط بعضهم على بعض
 على ان التولية بمعنى التصرف زوى الكل في تفسيرها ان الله تعالى اذا اراد يقوم
 خيرا ولي امرهم خيارهم واذا اراد يقوم شرا ولي امرهم شرارهم وزوى مالك
 بن دينار قال جاء في بعض كتب الله تعالى انا الله مالك الملوك قلوب الملوك بيدي
 فمن اطاعني جعلتهم عليه رجة ومن عصاني جعلتهم عليه نعمة فلا تشغلوا
 انفسكم بسب الملوك لكن توبوا اعطفهم عليكم (قوله الرسل من الانس
 خاصة) اختلفوا في انه هل كان من الجن رسول اولا فقال الضحاك من الجن
 رسل كالانس وتعلق بظاهر هذه الآية وبآية اخرى وهي قوله تعالى وان
 من امة الا خلا فيها نذير ويؤيده قوله تعالى ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا قاتلا
 يدل على ان طبع البشر لا يوافق طبع الملك فلا يتيسر بينهما الافادة والاستفادة
 فلهذا وجب في حكمة الله تعالى ان يجعل رسول الانس من الانس ليكمل
 الاستنصاح وهذا السبب حاصل في الجن فوجب ان يكون رسول الجن من الجن
 ايضا وذهب اكثر العلماء الى انه ما كان من الجن رسول البتة وانما كانت الرسل
 من بني آدم الا انه لم ينقل عنهم حجة تدل على ما ذهبوا اليه سوى ادعاء الاجماع
 وهو بعيد جدا لانه كيف ينفذ الاجماع مع حصول الاختلاف الا ان يقال
 مخالفة الضحاك خلاف وليس باختلاف فلا ينافي انعقاد الاجماع واجاب المصنف
 عن تمسك الضحاك بهذه الآية بانه تعالى جمع مجزئ الانس والجن في الخطاب
 فقال يا معشر الجن والانس الم يأتكم رسل منكم وهو لا يقتضي الا ان يكون رسل

او نجعل بعضهم يتولى
 بعضا فيغويهم او اولياء
 بعض وقرناءهم في العذاب
 كما كانوا في الدنيا (بما كانوا
 يكسبون) من الكفر
 والمعاصي (يا معشر الجن
 والانس الم يأتكم رسل
 منكم) الرسل من الانس
 خاصة لكن لما جمعوهم
 الجن في الخطاب صح
 ذلك ونظيره يخرج منهما
 اللؤلؤ والمرجان والمرجان
 يخرج من الملح دون العذب
 وتعلق بظاهره قوم وقالوا
 بعث الى كل من الثقلين
 رسل من جنسهم

و شياً منهما لا آلهتهم
وينفقونه على سدنتها
ويؤذبحون عندها ثم ان
رأوا ما عينوا الله اركى بداه
بما لا آلهتهم وان رأوا
ما لا آلهتهم اركى تركوه
لهما حباً لا آلهتهم وفي قوله
ما ذراً تنبيه على فرط
جهالتهم فانهم اشركوا
للخالق في خلقه جهاداً
لا يقدر على شئ ثم رجعوه
عليه بأن جعلوا الزاني له
وفي قوله بزعمهم تنبيه على
ان ذلك مما اخترعوه ام
يا مرهم الله به وقرأ
الكسائي بالضم في الموضعين
وهو لغة فيه وقد جاء
ايضاً الكسر كما اورد
(ساعياً يحكمون) حكمهم
هذا وكذلك ومثل ذلك
الترتيب في قصة القريبات
(زين لكثير من المشركين
قتل اولادهم)

موصولة وهو الظاهر فهي في محل نصب على انها مفعول يعلمون وهو هنا
متعد الى واحد لكونه بمعنى تعرفون (قوله وشياً منهما لا آلهتهم) اشارة الى
ان تقدير الكلام كما قاله لزجاج جعلوا لله نصيباً واشركاء لهم نصيباً ودل على
هذا المحذوف تفصيله القسمين فيما بعد وهو قوله هذا لله برزعمهم وهذا لشركائنا
والشركاء من الشركاء لامن الشرك ويجوز ان يكون من اشرك اي الذين
جعلواهم شركاء لله تعالى وانما ايضا فوها الى انفسهم لاعتقادهم اياها كذلك
وسمى آلهتهم شركاءهم لانهم جعلوا لها نصيباً من اموالهم وجعلوها
شركاء لانفسهم فيها فاضافة شركائنا اموال المفعول اي الذي شاركوا في اموالنا واما
الى الفاعل اي الذين اشركناهم في اموالنا من التجار والزرع والانعام وغيرها
(قوله ثم ان رأوا الخ) بيان لمعنى وصول ما عينوه لله الى شركائهم وعدم وصول
ما عينوه للاوثان الى الله تعالى روى عن مقاتل انه قال ان زكاً وثمان نصيب الآلهة
ولم ينك نصيب الله تركوا نصيب الآلهة لها وان كان بالعكس قالوا لا آلهة لها
من نفقة فاخذوا نصيب الله واعطوه لاسدنته فذلك قوله تعالى فما كان لشركائهم
يعنى من نساء الحرث والانعام فلا يصل الى الله اي لا يصل الى الجهة التي كانوا
يصرفون نصيب الله تعالى اليها اي الى المساكين والاضياف وقالوا او شاء الله
زكى نصيب نفسه وان زكاً ما عينوه لله ولم ينم نصيب الآلهة بدوا ذلك النامي
الذي عينوه لله وجعلوه لا آلهتهم وانفقوه على سدنتها وهو قوله تعالى وما كان لله
فهو يصل الى شركائهم اي يصل الى الجهة التي كانوا يصرفون نصيب الشركاء
اليها ثم انه تعالى ذم هذا الفعل بقوله تعالى ساء ما يحكمون وكيف يحمد فعل
من اخترع من عند نفسه بزعمه الباطل ما لم يأمر الله به ولا سيما اختراعه ان يشرك
مع الخالق فيما خلقه جهاداً لا يقدر على شئ ثم يرجعوه عليه فبيح الله تعالى اولاً
طريقة المشركين في انكارهم البعث والقيامة ثم ذكر من جهالتهم البنية على
ضعف عقولهم هذا الفعل ليعرف الناس ضلالتهم ولا يلتفت الى كلامهم
احد (قوله حكمهم هذا) يعنى ان ما يحكمون فاعل ساء وحكمهم
مخصوص بالذم اي بسئ الشيء الذي يحكمون حكمهم هذا كانه قيل بسئ الحكم
حكمهم ثم انه تعالى حكى عنهم جهالة اخرى وهي ان شركاءهم زينوا لهم
قتل اولادهم فاطعوه في ذلك فقال وكذلك زين لكثير من المشركين قتل اولادهم
شركائهم والكاف فيه منصوب المحل على انه صفة مصدر محذوف اي زين لهم
الشركاء قتل اولادهم تزييناً مثل تزيين ذلك الفعل القبيح قيل ويجوز ان يكون
ذلك متناً نفاً غير مشاربه الى ما قبله فيكون المعنى وهكذا زين قرأ العامة زين
منياً للفاسل وينصب قتل على انه مفعول زين وجرا اولادهم بالاضافة ورفع

على غاية تمكنتكم واستطاعتكم يقال مكن مكانة اذا تمكنت ابلغ التمكن او على ناحيتكم وجهتكم وحالتكم الى انتم عليها من قواهم مكان ومكانة كقيام ومقامة وقرأ ابو بكر عن عاصم مكانتكم بالجمع في كل القرءان وهو امر تهديد والمعنى اثبتوا على كفركم وعداوتكم (اني عامل) على ما كنت عليه من الصابرة ١١٤ هـ واشتات على الاسلام والتهديد بصيغة الامر

مبا لعة في الوعيد كان المهديد يريد تهذيبه مجمعا عليه فيجمله بالامر على ما يقضى به اليه وتسجيل بأن المهديد لا يأتي منه الا الشر كما لم يور به الذي لا يقدر ان يتغصى عنه (فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار) ان جعل من استقهامية بمعنى اينما تكون له العاقبة الحسنى التى خلق الله لها هذه الدار فصالحها الرفع ونزل العلم معلق عنه وان جعلت خيرية فالتصب بتعلمون اى فسوف تعرفون الذى يكون له عاقبة الدار وفيه مع الاخذ ان اصاف في المقال وحسن الادب وتنبه على وثوق التذرياته بحق وقرأ حجة والكسائي يكون بالباء لان تأنيث العاقبة غير حقة في (انه لا يفلح الظالمون) وضع الظالمون موضع الكافرين لانه اعم واكثر فائدة (وجعلوا) اى مشركوا

العرب (لله ذرأ) خلق

والجملة الشرطية خبرا ثانيا او مستأنفة (قوله على غاية تمكنتكم) على ان تكون المكانة مصدرا بمعنى التمكن وهو القوة والافتدار وقد تكون المكانة بمعنى المكان وهو موضع الكون كالقسام والمقامة بمعنى موضع القياس ثم جعل المكانة بمعنى المكان مجازا عن الجهة والحالة التى يكون الانسان عليها وما فى الآية يجوز ان يكون بهذا المعنى اى عملوا على جهتكم وحالتكم التى انتم عليها كما يقال للرجل اذا امر ان يثبت على حالة على مكانتك يا فلان اى اثبت على ما انت عليه لا تتصرف عنه ومن قرأ على مكانتكم بالافراد اراد الجنس ومن جمع نظر الى اضافتها الى جماعة المخاطبين وقد علم ان لكل واحد منهم مكانة على حدة (قوله مجمعا عليه) اى عازما يقال اجعت على الامر اذا عزمت عليه قال تعالى فأجمعوا امركم (قوله وتسجيل بأن المهديد لا يأتي منه الا الشر كما لم يور به) يريد ان الامر للتهديد من قبيل الاستعارة تشبيها للشر المهديد عليه بالمأمر به الواجب الذى لا بد ان يكون (قوله بمعنى اينما تكون له العاقبة الحسنى التى خلق الله لها هذه الدار) يعنى ان الدار والعاقبة وان اطلقنا الا ان المراد بالدار هذه الدار اى الدنيا والعاقبة العاقبة الحسنى وأشار به الى دفع ما يقال قوله تعالى فسوف تعلمون من تكون له عاقبة الدار يدل على ان العصاة ليس لهم عاقبة الدار وليس كذلك قال صاحب الكشف في تفسير قوله تعالى في سورة القصص وقال موسى ربي اعلم بمن جاء بالهدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار هى العاقبة الحمودة بدليل قوله تعالى اولئك لهم عقي الدار جنات عدن بين عقي الدار بحبات ثم قال فان قلت العاقبة الحمودة والمذمومة كلتا هما يصح ان تسمى عاقبة الدار لان المراد بالدار الدنيا وخاتمتها لا بد ان تكون اما بخير او بشر فلم اخصت خاتمتها بالخير بهذه التسمية دون خاتمتها بالبشر واجاب بانه تعالى قد وضع الدنيا مجازا الى الآخرة وما اعد فيها للمتقين وجعل الدنيا دار الكسب والعناء وجعل الآخرة دار الرحمة والغناء فمن اتى فيها النعب والشقاء فانما هو آخريه ما كلف به من الهدى فتبين بهذا ان العاقبة الاصلية لهذه الدار هى عاقبة الخير وما عاقبة السوء فلا اعتداد بها لانها من نتائج تحريف الفجار وكلفة من ان جعلت استقهامية تكون في محل الرفع على الابتداء ويكون قوله تكون مع اسمه وخبره في محل الرفع خبرا لها ويكون فعل العلم معلقا عنها بالاستقهامية وان جعلت

(موصولة)

(من الحث والاعام نصيبا فقالوا هذا لله بزعمهم وهذا لشركا لنا فكان لشركا ثم فلا يصل الى الله وما كان لله فهو يصل الى شركا ثم) روى انهم كانوا يعينون شيئا من حث وتناج لله ويصير فونه الى الضيفان والمساكين

قريش من انديتها فتأولوا لتفعل حتى تنظر فيه فانطلقوا به الى عرافين وامراف
الكاهن اى رفعوا الامر الى جماعة كهنة فتأولوا قربوا عشرة من الابل ثم ضربوا
عليه وعليها القداح فان خرجت على صاحبكم فزيدوا من الابل حتى يرضى
ربكم واذا خرجت على الابل فقد رضى ربكم ونجا صاحبكم فقربوا الابل
فقربوا عشرة فخرجت على عبد الله فزادوا عشرة عشرة فخرجت في كل مرة
على عبد الله الى ان قربوا مائة فخرج القدح على الابل فخرجت ثم تركت لا يصد
عنها انسان ولا سبع ولذلك قال عليه الصلاة والسلام انا ابن الذبيحين يريد
اباء وامعيل عليه الصلاة والسلام (قوله وهو ضعيف في العربية) اشارة
الى ان الفصل بالتفعول ليس بضعيف في نفسه بل هو حسن ويدل على حسنه
ورود القرآن عليه والطريق اثبات حسن التراكيب بوقوعها في القرآن لا اثبات
حسن ما وقع فيه بوقوعه في غيره قال الكرماني قراءة ابن عامر وان ضعفت
في العربية للفصل بين المضاف والمضاف اليه فقوية في الرواية طالبة انتهى وذهب
صاحب المفتاح الى تخصيص هذه القراءة بقاعدة اهل العربية بأن حل الكلام
على حذف المضاف اليه عن الاول واضمار المضاف في الثاني والتقدير قتلهم
اولادهم قتل شركائهم والثاني يدل من الاول بناء على ان تخطئة النقات
والفحشاء ابعد من ذلك قال صاحب الانصاف طاعنا في صاحب الكشف
لقد ركب المصنف في هذا الفصل عيبا وتاء في تيهاء وانا ابرأ الى الله تعالى وارى
حجة كتابه وحفظه كلامه مما رماهم به فانه تخيل ان القراء ائمة الوجوه السبعة
اختار كل منهم حرفا قرأ به اجتهادا لا نقلا ولا سمعا فلذلك خلط ابن عامر
في قراءته هذه واخذيبيين وجه خلطه بانه اعتمد في ذلك على رسم مصحف الشام
الذي ارسله عثمان رضي الله تعالى عنه اليه حيث رسم شركائهم فيه بالياء فاستدل
بذلك على انه مجرور وتعين عنده نصب اولادهم بالتعبير اذ لا يضاف المصدر
الى امرين مما فقرأه منصوبا لذلك وقوله المصنف يريد به صاحب الكشف
وكانت له مندوحة عن نصبه الى جرة بالاضافة وابدال الشراكا منه وكان ذلك
اولي مما ارتكبه يعني ابن عامر من الفصل بين المضاف والمضاف اليه الذي
لا يسمع في الشعر فضلا عن الترفضا عن الكلام المعجز وهذا كله كما ترى ظن
من ان محشري ان ابن عامر قرأ قراءته هذه رأيا عنه وكان الصواب خلافه
ولم يعلم ان محشري ان هذه القراءة بنصب الاولاد والفصل بين المضاف والمضاف
اليه مما نعلم ضرورة ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قرأها على جبريل كما انزلها
عليه كذلك ثم تلاها النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على عدد التواتر من الامة
ولم يزل عدد التواتر يكثر فلو انها وقرأون بها خلفا عن سلف الى ان انتهت الى

وهو ضعيف في العربية
معدود من ضرورات
الشعر كقوله نزع جنتها
مترجمة * زج القلوص
ابن مزادة

شركائهم على انه فاعل زين وهي قرآءة واضحة المعنى والتركيب وقرأ ابن حاصر
 زين على بناء المفعول ورفع قتل على انه مفعول ما ام يسم فاعله ونصب اولادهم
 على انه مفعول المصدر وجر شركائهم على اضافة المصدر اليه وهذه القرآءة
 صحيحة متواترة لا يصح ان يطعن فيها لان ابن حاصر على القرآءة السبعة سنداً
 واقدمهم هجرة اما علوسنده فانه قرأ على ابى الدرداء ووائله بن الاسقع وفضالة
 بن عبيد ومعاوية بن ابى سفيان والمغيرة المخزومي وروى انه قرأ على عثمان نفسه
 وناهيك به واما قدم هجرته فانه ولد في حياة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وابن هشام بن عمار احد شيوخ البخارى اخذ عن اصحاب اصحابه وفضائله
 كثيرة وانما ذكرنا هذا تنبيهاً على خطأ من رد قرآءته ونسبه الى اللحن واتباع
 مجرد الرسوم فقط قائلان التقدير حينئذ زين لكثير من المسلمين قتل شركائهم
 اولادهم لكنه فصل بين المضاف والمضاف اليه بالمفعول به وهو الاولاد فانه
 مفعول المصدر قال ابو على الفارسي وهو قبيح قليل في الاستعمال ولكنه قد جاء
 في الشعر كما انشده ابو الحسن الاخفش

فرجيتها بمرجة * زج القلوص ابى مزادة

اي زج ابى مزادة القلوص الزج الطعن والمرجة بكسر الميم الريح القصير وابى
 مزادة كنية رجل والقلوص الشابة من النوق واصيف القتل في هذه القرآءة
 الى الشركاء وان لم يتولوا ذلك لانهم هم الذين زينوا ذلك ودعوا اليه فكأنهم
 فعلوا ذلك (قوله بالواد ونحرقهم لا كهتهم) متعلق بقتل الاولاد والواد
 دفن الابنة في القبر وهي حية يقال وأدا بنه يشدها وأدا اذا دفنها في القبر
 وهي حية وكان اهل الجاهلية يدفنون بناتهم احياء خوفاً من الفقر او من التزوج
 او من السبي واختلف في المراد بالشركاء فقال مجاهد شركاءهم شياطينهم
 امرؤهم بأن يقتلوا اولادهم خشية العيلة وسميت الشياطين شركاء لانهم
 اتخذوهم شركاء لله فاطاعوهم في معصية الله تعالى ولهذا اضيف اليهم
 كافي قوله تعالى اين شركاءكم الذين كنتم تزعون وأشار المصنف الى القولين
 في بيان الشركاء بقوله من الجن او من السدنة وقال المكي شركاءهم سدنة
 آلهتهم وهم الذين كانوا زينون للكفار قتل اولادهم فكان الرجل منهم يحلف
 بالله انن وادله كذا وكذا ليخبرن احدهم كاحلف عبد المطلب على ابنه عبد الله
 يروى ان عبد المطلب كان قد رأى في المنام انه يحفر زمزم ونعتله موضعها
 وقام يحفر وليس له ولد يومئذ الا الحارث فنذر ثمن ولده عشرة نفر ليخبرن
 احد هم لله تعالى على الكعبة فلما تموا عشرة اخبرهم بنذره فاطاعوه وكتب
 كل واحد منهم اسمه في قدح فخرج على عبد الله فأخذ الشفرة ليخبره فقامت

يا لواد ونحرقهم لا كهتهم
 (شركاءهم) من الجن
 او من السدنة وفاعل زين
 وقرأ ابن حاصر زين على
 البناء للمفعول الذي هو
 القتل ونصب الاولاد
 وجر الشركاء باضافة
 لقتل اليه مفصلاً
 بينهما بمفعوله

وقرى بالبناء للمفعول وجراؤلاذهم ﴿١١٩﴾ ورفع شركاؤهم بأضمار فعل دل عليه زين (يردوهم) ايها الكوهم

بالاغواء (ولابسوا عليهم
دينهم) واخبطوا عليهم
ما كانوا عليه من دين
اسماعيل او ما وجب عليهم
ان يتدينوا به واللام للتعليل
ان كان التزيين من
الشياطين وللعاقبة ان
كان من السدنة (واوشاء
الله ما فعلوه) ما فعل
المشركون ما زين لهم
او الشر كاء التزيين
او الغريقان جميع ذلك
(فذرهم وما يفترون)
افتراءهم او ما يفترونه من
الافك (وقالوا هذه) اشارة
الى ما جعل لا آلهتهم (انعام
وحرث حجير) حرام فعل
بمعنى مفعول كالدحج
يسنوي فيه الواحد
والكثير والذكر والانثى
وقرى حجير بالضم وخرج
اي مضيق (لا يطعمها
الامن نشاء) يعنون خدم
الاوثان والرجال دون
النساء (زرعهم) من غير
حجة (وانعام حرمت
ظهورها) يعني البهائم
والسوانب والحوامى
(وانعام لا يذكرون اسم الله
عليها) في الذبح وانما
يذكرون اسماء الاصنام
عليها وقيل لا يحجون
على ظهورها (افتراء عابد)
ينصب على المصير

تقدم المفعول على الفاعل المرفوع لفظا فاستمرت له هذه المرتبة مع الفاعل
المرفوع تقديره فان المصدر لو كان منونا لجاز تقديم المفعول على فاعله نحو اعجبني
ضرب عمر زيد فكذا في الاضافة ثم قال وقد ثبت جواز الفصل بين حرف
الجر ومجروره مع ان شدة الاتصال بينهما اكثر من شدته بين المضاف والمضاف
اليه كقوله فيما نقضهم ميثاقهم فيما رحمة فصل بكلمة ما بين الباء الجارة
ومجرورها ولا انتفات الى قول من زعم انه لم يأت في الكلام المشور مثله لانه
ناف ومن استند هذه القراءة مثبت والا ثبات مرجع على النفي بالاجماع ولو نقل
الى هذا الزاعم عن بعض العرب انه استعمله في النثر لرجع اليه فباله لا يكتفى
بنقل القراءة عن التابعين عن الصحابة (قوله وقرى بالبناء للمفعول) اي
قرى زين لكثير من المشركين قتل اولادهم شركاؤهم برفع قتل اقيامه مقام
الفاعل وجرا اولادهم بالاضافة ورفع شركاؤهم على انه فاعل فعل مقدر تقديره
زينه شركاؤهم فهو جواب لسؤال مقدر كانه قيل من زينه لهم فقيل شركاؤهم
كقوله تعالى يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال اي يسبحه رجال وقول الشاعر
ليك يزبد ضارع لخصوصة واللام في قوله تعالى لكثير من المشركين
متعلقة بزين وكذلك اللام في قوله ليردوهم فان قيل كيف يصح تعلق حرف جر
بلفظ واحد ومعنى واحد بعامل واحد من غير بداية ولا عطف اجيب بأن معناها
مختلف فان الاولى للتعدي والثانية للعلية ثم ان كان التزيين من الشياطين فاللام
على حقيقة التعليل وان كان من السدنة فهي لام العاقبة فان الشيطان يفعل
التزيين وغرضه بذلك الارداء فالتعليل فيه واضح واما السدنة فانهم لم يزيتوا لهم
ذلك لاجل اهلاكهم ولكن لما كان ما آلهم الى الارداء اتى باللام الدالة
على العاقبة والأك وعمل التزيين بشيئين الارداء والتخليط وهو ادخال الشبهة
عليهم في امر دينهم فان اللبس بفتح اللام مصدر ابس عليه يلبس بفتح العين
في الماضي وكسرهما في الغايرو معناه ادخل عليه الشبهة وخطط عليه قال اهل
السنة قوله تعالى واوشاء ربك ما فعلوه يدل على ان ما فعله المشركون فهو
بمشيئة الله تعالى وقالت المعتزلة انه محمول على مشيئة الاجاء اي اوشاء ربك
ان يلجئهم على ان لا يفعلوه لتركوه حيرا (قوله حجير) قرأ الجمهور بكسر
الحاء المهملة وسكون الجيم يعني المحجور والمنوع وقرى حجير بالضم والسكون
وقرى حرج بكسر الحاء وتقديم الراء على الجيم قيل اصله حرج بفتح الحاء
وكسر الراء (قوله لا يحجون على ظهورها) فان من حج وجب عليه ان يلبس
ويذكر اسم الله فكفى بذكر اللازم عن المنزوم وقيل لا يركبونها الفعل الخبر
فانه لما جرت العادة بذكر اسم الله على فعل الخبر عبر بذكر الله تعالى عن فعل الخبر

ابن عامر فقرأها ايضا كما سمعها وهذا معتقد اهل الحق في جميع الوجوه السبعة
انها متواترة جملة وتفصيلا عن افصح من نطق بالضاد اى عن افصح العرب
فان النطق بحرف الضاد مختص بلغة العرب فاذا علمت العقيدة الصحيحة فلا
مبالاة بعدها بقول ابن محشرى ولا بقول امثاله ممن لحن ابن عامر ثم قال قراءة ابن
عامر هذه لا تخالف القياس النحوى وذلك لان الفصل بين المضاف والمضاف
اليه وان كان عسيرا الا ان المصدر اذا اضيف الى معموله فهو مقدر بأن مع الفعل
وبهذا التقدير عمل فاضافته الى معموله وان كانت محضة لكنها تشبه غير المحضة
حتى قال بعض النحاة ان اضافته ليست محضة لذلك فالخاصل ان اتصاله بالمضاف
اليه ايسر كاتصال غيره وقد جاء الفصل بين المضاف غير المصدر وبين المضاف
اليه بالظرف كما في قول الشاعر * لله در اليوم من لامها * يريد لله در من لامها
اليوم وقوله * لانت معتاد في الهجاء صابرة * يريد لانت معتاد صابرة في الهجاء
وهى الحرب وهذه الامثلة والشواهد ليست من كلام صاحب الانتصاف وانما
ادرجتها انا في اثناء كلامه لتوضيح المقام وقد جاء الفصل بينهما في قوله
هما اخوا في الحرب من لاخلاله * اذا خاف يوما نبوة فدماهما
يريد هما اخوا من لاخلاله في الحرب وقد جاء الفصل بينهما بغير الظرف ايضا
على قلة كالفصل بالتداء في قوله

وفاق كعب بجير متقذلك من * تعجيل مهلكة والخلد في سقر

يريد وفاق بجير يا كعب و قول الآخر

اذا ما اباحقص اناك رأيتها * على شعر كل الناس بملوقصيدها

يريد اذا ما اناك يا اباحقص وقد جاء الفصل بينهما بالتمت ايضا كقول معاوية
يخاطب به عمر و بن العاص

نجوت وقد بل المرادى شيفه * من ابن ابى شيخ الاباطح طالب

يريد من ابن ابى طالب شيخ الاباطح فشيخ الاباطح نعت لابى طالب فصل به
بين ابى وبين طالب وقول الآخر

واتن حلفت على يدك لاحلفن * يمين اصدق من يمينك مقسم

يريد لاحلفن يمين مقسم اصدق من يمينك فاصدق نعت لقوله يمين فصل به
بين يمين وبين مقسم وبالجمله اذا جاء الفصل بين المضاف غير المصدر وبين
المضاف اليه فلا اقل من ان يتميز المصدر عن غيره لما يشاء من انشكاك في التقدير
وعدم توغله في الاتصال بان يفصل بينه وبين المضاف اليه بما ليس اجابيا عنه
فكأنه ذكر ان مع الفعل ثم قدم المفعول على الفاعل وقال ابوشامة في شرح
الشاطبية ولا بعد فيما استبعد اهل النحو من جهة المعنى وذلك انه قد عهد

للتأنيث والذات وقع خبر المذكر وهو عطف على قوله للمعنى كقوله او هو مصدر
اي على وزن فاعلة كالعاقبة والعاقبة واذا قيل انها مصدر كان ذلك على حذف مضاف
اي ذو خلوص او على وقوع المصدر موقع اسم الفاعل نحو رجل عدل اي
عادل او جعلها نفس المخلص مباينة فذكر لتأنيث خالصة ثلاثة اوجه
الاول اعتبار المعنى والثاني ان التاء فيها ليست لتأنيث وانما هي للمباينة
في الوصف كما في ربيعة ونسابة والثالث انه مصدر بمعنى ذي خلوص
(قوله خففة عقلهم) يعني ان انتصاب سفها على انه مفعول له وبغير علم صفة
سفها اي يقتلون للسفها المجامع لجهل انه تعالى هو الرزاق ويجوز نصبه على
الخال اي ذي سفه ويؤيده قراءة سفها او على انه مصدر لافعل مقدر اي
سفهاو سفها او على انه مصدر من غير لفظ عاملة لان هذا القتل سفه قال الامام
ذكر الله تعالى فيما تقدم قلهم اولادهم ونحريمهم مارزقهم الله ثم انه تعالى
ذكر هذين الامرين في هذه الآية وبين مارزقهم على هذا الحكم وهو الخسران
والسفاة وعدم العلم ونحريم مارزقهم الله تعالى والافتراء على الله والضلال
وعدم الاهتداء فهذه امور سبعة وكل واحد منها سبب تام لاستحقاق الذم
اما الخسران فلان الولد نعمة عظيمة من الله تعالى على العبد فمن سعى في ابطاله
فقد خسر خسرانا عظيما يستحق بذلك الابطال الذم العظيم في الدنيا
والعقاب العظيم في الآخرة وكذا كل واحد من البواقي من اعظم المنكرات
والقبايح الموجبة للذم والتوبيخ قال المفسرون نزات الآية في ربيعة ومضر وبعض
من العرب وغيرهم كانوا يدفنون البنات احياء مخافة السبي والفقر والحاجة من
التزويج روى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان رجلا من اصحابه كان
لا يزال مغتما بين يديه فقال عليه الصلاة والسلام ما لك تكون محزونا فقال
يا رسول الله اني قد اذنبت في الجاهلية ذنبا فأخاف ان لا يغفر لي وان أسلمت فقال
عليه الصلاة والسلام اخبرني عن ذنبك فقال يا رسول الله اني كنت من الذين
يقتلون بناتهم فولدت لي بنت فشفعت الى امرأتى ان اتركها فتركتها حتى
كبرت وادركت وصارت من اجل النساء فخطبوها قد خلت على الحجة فلم
يحملني قلبي على ان ازوجها او اتركها في البيت بلا زوج فقلت للمرأة اني اريد ان
اذهب الى قبيلة كذا في زيارة اقربائى فابعتها معي فسيرت بذلك وزينتها
يا اثياب والحلى واخذت على الموائيق بأن لا اخونها فذهبت بهما الى رأس
بئر فنظرت في البئر فظننت الجارية اني اريد ان اقبها في البئر فارتفعتني وجعلت
تبكي وتقول يا ابني اريد ان تفعل بي فرجتها ثم نظرت في البئر فدخلت
على الحجة فالتزمتني وجعلت تقول يا ابني لا تضع امانة ابي فجعلت مرة انظر

خففة عقلهم وجهلهم
بأن الله رازق اولادهم
لاهم ويجوز نصبه على
الخال او المصدر (وحرروا
مارزقهم الله) من البحار
ونحوها (افتراء على الله)
يحمل الوجوه المذكورة
في مثله (قد ضاوا وما كانوا
مهيئين) الى الحق
والصواب

لأن ما قالوه تقول على الله تعالى وأجار متعلق بقالوا أو يمحذوف هو صفة له أو على الحال أو على المفعول له وأجار متعلق به أو يمحذوف (سيجن بهم بما كانوا يفترون) بسببه أو بدله (وقالوا ما في بطون هذه الأنعام) يعنون اجنة البحار والسواحب (خاصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا) حلال للذكور خاصة دون الإناث إن ولد حيا لقوله (وان يكن ميتة فهم فيه شركاء) فالذكور والإناث فيه سواء وتأنيث ١٢٠ الخالصة للمعنى فإن ما في معنى

الاجنة ولذلك وافق عاصم في رواية ابن بكر بن عامر في تكن باتاء وخافه هو وابن كثير في ميتة فنصب كغيرهم أو التاء فيه للبس لغة كما في رواية الشعراء أو هو مصدر كالعسافية وقع موقع الخالص وقرئ بالنصب على أنه مصدر مؤكد والخبر المذكورنا أو حال من الضمير الذي في الظرف لا من الذي في المذكورنا ولا من المذكور لأنها لا تقدم على العامل المعنوي ولا على صاحبها المجرور وقرئ خالص بالرفع والنصب والخالصة بالرفع والاضافة إلى الضمير على أنه بدل من ما أو مبتدأ ثان والمراد به ما كان حيا والتذكير في فيه لأن المراد بالميتة ما يعم الذكر والأنثى فقلب الذكر (سيجن بهم وصفهم)

(قوله لأن ما قالوه تقول عليه) أي كذب يقال تقول عليه أي كذب يعني أنهم يفعلون ذلك ويزعمون أن الله تعالى أمرهم به فيكون افتراء مصدر من غير لفظ العامل لأن القول المحكي عنهم افتراء على الله تعالى فيكون من قبيل قولهم قعد القر فضاء ويجوز أن يكون مصدر للفعل المقدر من لفظه أي افتروا ذلك افتراء (قوله وأجار) أي قوله عليه متعلق بقالوا لا بافتراء لأن المصدر المؤكد لا يعمل سواء ذكر مع الفعل أو بدونه وكذا المصدر الذي يكون لأنوع أو الممدد فانه لا يعمل أيضا (قوله أو على الحال) عطف على قوله على المصدر أي قالوا ذلك حال افتراءهم وهي تشبه الحال المؤكدة لأن هذا القول المخصوص لا يكون قائله الافتراء فاعلى هذا يجوز أن يتعلق أجار بقوله افتراء وكذا على تقدير كون افتراء منصوبا على المفعول له بمعنى قالوا ذلك لأجل الافتراء على الباري تعالى (قوله وتأنيث الخالصة) مع كونها مرفوعة على أنها خبر ما الموصولة جلا على المعنى ثم حل على لفظها في قوله ومحرم على أزواجنا مع أنه معطوف على خالصة وهما عبارتان عن شيء واحد قرأ حفص عن عاصم وإن يكن ميتة يذ كبر الفعل ونصب ميتة وقرأ أبو بكر عن عاصم وابن عامر وإن تكن ميتة التأنيث والباقيون بالياء وقرأ ابن كثير وابن عامر ميتة بالرفع والباقيون بالنصب فأبو بكر لما نصب ميتة أسند تكن إلى ضمير ما واث الفعل نظرا إلى كون ما عبارة عن الاجنة وأما ابن عامر فانه لما رفع ميتة على أنها فاعل تكن أسند الفعل إلى ظاهر المؤنث الغير الحقيقي لأن الميتة تقع على الذكر والأنثى من الحيوان فجاز تأنيث الفعل المسند إلى ظاهرها باعتبار اللفظ وجاز تذكيره باعتبار المعنى هذا على قراءة من يرفع ميتة بتكن على أن كان تامة أي وإن وجدت ميتة أو حدثت وأما من نصب ميتة فانه يسند الفعل إلى ضمير ما فيذكر باعتبار لفظ ما ويؤنث باعتبار معناها فيكون ميتة خبر كان الناقصة فقوله ولذلك أي ولكون ما في معنى الاجنة وافق عاصم مع أنه نصب ميتة على أنها خبر كان الناقصة فيكون اسمها مستترا فيها راجعا إلى ما فأنث تكن اعتبار المعنى ما (قوله أو التاء فيه للبالغة) كافي نحو علامة ورواية بمعنى كثير العلم ورواية الشعر وإيست

(للتأنيث)

أي جزاء وصفهم الكذب

على الله في التحريم والتحليل من قوله وتصف ألسنتهم الكذب (أنه حكيم عليهم قد خسر الذين قتلوا ولادهم سقها) يريد بهم العرب الذين كانوا يقتلون بناتهم مخافة السبي والقتل وقرأ ابن كثير وابن عامر قتلوا بالتشديد بمعنى التذكير (يعبر علم)

وأن لم يدرك ولم يذبح بعد وقيل ١٢٣ فأنته رخصة الملك في الأكل منه قبل أداء حق الله تعالى (وأنوا حنفة

في البراري والجبال وهو قول المصنف ما غرسه الناس فعرشوه واغرد الخيل
والزروع بالذكر وهما داخلان في الجنات لما فيهما من الفضيلة على
سائر ما ينبت في الجنان والمراد بالزروع ههنا جميع الحبوب التي يقتات بها
(قوله وأن لم يدرك) إشارة إلى فائدة التقيد بقوله إذا اثمر وهي إباحة الأكل
منه قبل إدراكه وينعقد قيل وفائدته إباحة الأكل أي استبيحوا الأكل إذا اثمر ولا تحرموه
كحريم المشركين بقولهم هذه أنعام وحراث حجير قبل إخراج الحق لأنه تعالى
لما أوجب إخراجهم كان الظاهر أن يحرم على المالك تناول قبل إخراج حق
المساكين لمكان شركتهم فيه فقال إذا اثمر إباحة للتناول قبل إخراج الحق
(قوله لأن زكاة المقدرة) أي المفروضة وهي العشر فيمضي بماء السماء ونصف العشر
فيما بقي بالكلفة كما ذابني بالقرب والدالية حل الحق على الحق الخالي سوى زكاة الخارج
لما ذكره روى عن مجاهد أنه قال إذا حصدت فغضرك المساكين فاطرح لهم
منه شيئاً قبل لقط السبل فإذا درسته وذريته فاطرح لهم منه وإذا عرفت كيله
فاعزل زكاته أي عشره وفي الكشف المراد بالحق ما كان يتصدق به على المساكين
يوم الحصاد وكان ذلك واجباً حتى نسخته افتراض العشر ونصف العشر (قوله
والأمر بإيتائها يوم الحصاد) أي مع أن الحب يوم الحصاد في السبل وأبو
حنيفة رحمه الله جعل الآية مسوقة لإيجاب العشر فاستدل بها على وجوب العشر
في الثمار حيث قال أنه تعالى ذكر العنب والزروع والتخل ولزيتون ولرمان ثم
قال وأنوا حنفة يوم حصاده فدل ذلك على وجوب الزكاة في هذه الخمسة والحصد
في اللغة عبارة عن القطع فيتناول الكل فذهب أبو حنيفة رحمه الله إلى أن العشر
واجب في القليل والكثير استدلالاً بهذه الآية وقال الآخرون لا يجب إلا إذا بلغ
خمس أوسق للحديث (قوله كقوله ولا تبسطها كل البسط) فإن من أعطى
كل ماله للفقراء ولم يبق إلى عياله شيئاً مسرفاً تجاوز حد الإعطاء لأنه قد جاء
في الخبر أبدأ بنفسك ثم بمن تعول روى أن ثابت بن قيس صرم خمساً ما ثمة
تخله فقسماً في يوم واحد ولم يترك لاهله شيئاً فكره الله ذلك وأنزل قوله تعالى
ولا تسرفوا أنه لا يحب المسرفين (قوله ما يحمل الأثقال) ذكر في تفسير كل
واحد من الجمولة والفرش وجهين الأول أن الجمولة ما يحمل الأثقال والفرش
ما يفرش للذبح أو يتخذ من صوفه ووبره وشعره ما يفرش وأعله من قبيل التسمية
بالمصدر وإشائي أن الجمولة الكبار التي تصلح للحمل عليها والفرش الصغار
كالفصلان والحجاجيل لأنها دابة من الأرض بسبب صغرها جرائها مثل
الفرش المفرش عليها والفرش هي الأرض المفروش عليها (قوله كلوا مما
أحل لكم منه) يعني أن الحرام رزق كاللحلال والله تعالى إنما أباح أكل

يوم حصاده) يريد به
ما كان يتصدق به يوم
الحصاد لأن زكاة المقدرة
لأنها فرضت بالدينونة
والآية مكينة وقيل الزكاة
والآية مديونة والأمر
بإيتائها يوم الحصاد لئلا يتم به
حينئذ حتى لا يؤخر عن وقت
الأداء وليعلم أن الوجوب
بالأدراك لا بالتقية وقرأ
ابن كثير ونافع وحنيفة
والكسائي حصاده بكسر
الحاء وهو لغة فيه
(ولا تسرفوا) في التصديق
كقوله ولا تبسطها كل
البسط (أنه لا يجب
المسرفين) لا يرضى فعلهم
(ومن الأنعام حوائط
وفرشاً) عطف على جنات
أي وإنشاء من الأنعام
ما يحمل الأثقال وما يفرش
للذبح أو ما يفرش المنسوج
من شعره وصوفه ووبره
وقيل الكبار الصالحة للحمل
والصغار الدابة من الأرض
مثل الفرش المفروش عليها
(كلوا مما رزقكم الله) كلوا
مما حل لكم منه (ولا تنبوا
خطوات الشيطان) في
التحليل والتحرير من
عند أنفسكم (أنه لكم

عدو ومن) ظاهر العبادة (بجانبه أزواج) بدل من حوائط وفرشاً

(وهو الذي انشأ جنات)
 من الكروم (معروشات)
 من فروع على ما يحملها
 (وغير معروشات) ملفيات
 على وجه الارض وقيل
 المعروشات ما غرسه الناس
 فعروشه و غير معروشات
 ما نبت في الجبال والبراري
 (والنخل والزروع مختلفا
 لكل) ثمرة الذي يؤكل في
 الهيئة والكيفية والضمير
 للزروع والباقي متببس عليه
 اول النخل والزروع
 داخل في حكمه لكونه
 معطوفا عليه او للجميع
 على تقرير اكل ذلك او كل
 واحد منهما ومختلفا حال
 متدرة لانه لم يكن كذلك
 عند الانشاء (والزيتون
 والرمان متشابهة وغير
 متشابهة) يشابه بعض
 افرادهما في اللون والطعم
 ولا يشابه بعضهما (كلاهما
 من ثمرة) من ثمرة كل واحد
 من ذلك (اذا اثمر)

الى البئر و مرة انظر اليها فأرجحها فغلبنى الشيطان فأخذتها فالتفتها في البئر
 منكوسة وهي تنادي في البئر يا ابي فالتفتي فذكرت هناك حتى انقطع صوتها
 فرجعت فبكي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واصحابه وقالوا صرت ان اعاقب
 احدا بما فعل في الجاهلية لما قبلك بما فعلت ثم انه تعالى لما فرغ من شرح
 احوال الاشقياء وتهجين طريقهم والتنبيه على جهلهم وخفة عقوباتهم عاد الى
 اقامة الدلائل على تقرير التوحيد وكمال القدرة والحكمة تهديدا للعصاة بعظيم
 قهره وعقابه وتثبيتا للمطيعين على ملازمة طاعته فقال وهو الذي انشأ جنات
 معروشات وقد سبق ذكر هذا الدليل في هذه السورة بقوله وهو الذي انزل
 من السماء ماء فاخرجنا به نبات كل شيء فاخرجنا منه خضرا نخرج منه حبا متراكبا
 ومن النخل من طلعها قنوان دانية وجنات من اعناب والزيتون والرمان
 مشتبها وغير متشابه انظروا الى ثمره اذا اثمر وينعه ان في ذلكم لآيات لقوم يؤمنون
 فالآية المتقدمة ذكر فيها خمسة انواع وهي الزروع والنخل وجنات من اعناب
 والزيتون والرمان وذكر في هذه الآية هذه الخمسة بأعيانها لكن على خلاف
 ذلك الترتيب وذكر في الآية المتقدمة انظروا الى ثمره اذا اثمر وينعه فأمر هناك
 بالنظر في احوالها والاستدلال بها على وجود الصانع الحكيم وذكر في هذه الآية
 كلاً من ثمره اذا اثمر وآتوا حقه يوم حصاده فاذن في الانتفاع بها وامر بصرف
 جزء منها للفقراء فالذي حصل به الامتياز بين الآيتين انه هناك امر بالاستدلال
 بها على الصانع الحكيم وهو مقدم على الاذن في الانتفاع لان الاستدلال على
 الصانع يحصل به سعادة ابدية والانتفاع يحصل به سعادة جسمانية سريرة
 الانتضاء والاول اول بالتقديم (قوله تعالى انشأ جنات) اي خلقها يقال نشأ
 الشيء نشأة اذا ظهر وارتفع وانشأ الله انشاء اي اظهره ورفعوه ويقال عرش
 يعرش ويعرش عرشا اي بني بناء من خشب وبئر معروشة وكروم معروشات
 والعريش عريش الكرم واعتش العنب العريش اعتراشا اذا علاه قال الامام في قوله
 تعالى معروشات وغير معروشات اقوال الاول ان المعروشات وغير المعروشات
 كلاهما الكرم فان بعض الاعناب يعرش وبعضها لا يعرش بل ياتي على وجه
 الارض منبسطا والثاني ان المعروشات العنب الذي يحمل له عروش وغير
 المعروشات كل ما نبت منبسطا على وجه الارض مثل القرع والبطيخ والثالث
 ان المعروشات ما يحتاج الى ان يتخذ له عريش يحمل عليه فيسكه وهو الكرم
 او ما يجري مجراه وغير المعروشات ما لا يحتاج اليه بل يقوم على ساقه كالنخل
 والزروع ونحوهما من الاشجار والبقول ورابعها ان المعروشات ما يحصل في البساتين
 والعمرات مما يهتم به الناس ويعروشه وغير المعروشات ما ابتدعه الله تعالى

امن قبل الذكورة ام من قبل الانوثة فتخيرنا ولم يتكلموا فلو قالوا جاء التحريم
بسبب الذكورة وجب ان يحرم جميع الذكور وان قالوا بسبب الانوثة وجب
ان يحرم جميع الاناث وان كان باشتغال الرحم عليه فينبغي ان يحرم الكل على الكل
واما تخصيص ما اشتغلت عليه الارحام بالولد الخامس او السابع او ببعض دون
بعض فنحن اين ذلك قال الامام هذا ما طبق عليه المفسرون في تفسير هذه الآية
وهو عندي بعيد جدا لان لقائل ان يقول هب ان هذه الانواع الاربعة اعني
الضأن والمعز والابل والبقر محصورة في الذكور والاناث الا انه لا يجب ان تكون
حالة تحريم ما حكموا بحرمته محصورة في الذكورة والانوثة بل علة تحريمه كونه
بحيرة او سائبة او وصيلة او حاميا ونحو ذلك من الاعتبارات فكما اننا اذا قلنا انه تعالى
حرم بعض الحيوانات لاجل الاكل لا يرد علينا ان يقال ان ذلك الحيوان
ان حرم لكونه ذكر اوجب ان يحرم كل حيوان ذكر وان كان قد حرم لكونه انثى
وجب ان يحرم كل حيوان انثى ولمسلم يكن هذا الكلام لازما علينا فكذا هذا
الوجه الذي ذكره المفسرون في تفسير هذه الآية ثم قال والا قرب عندي وجهان
احدهما ان يقال ان هذا الكلام ما ورد على سبيل الاستدلال على بطلان
قوالهم بل هو استنفهام على سبيل الانكار يعني انكم لا تقولون بنبوة نبي ولا تترفون
بشريعة شارع فكيف تحكمون ان هذا يعمل وهذا يحرم وثانيهما ان حكمهم بالبحيرة
والسائبة والوصيلة والحامى مخصوص بالابل فالله تعالى بين ان النعم عبارة عن هذه
الانعام الاربعة فلما لم تحكموا بهذه الاحكام في الاقسام الثلاثة وهى الضأن
والمعز والبقرة فكيف خصصتم الابل بهذا الحكم على التعيين (قوله بل اكنتم)
يعنى ان ام منقطعة بمعنى بل والهمزة اضرب عن الاستفهام الاول الى ما هو اهم
منه وادخل في انكار زعمهم ومذهبهم فانهم لما انكروا النبوة رأسا ولم يكن لهم
ان يقولوا شهدنا الله وسمعنا منه انه حرم علينا هذه الازواج تعين انهم انما
حكموا بذلك افتراء على الله وهو ظلم فلذلك فرع قوله فن اظلم (قوله
او عمرو بن لحي) فانه هو الذي غير شريعة اسمعيل عليه الصلاة والسلام
والا قرب ان يكون المراد بقوله تعالى فن اظلم ممن افترى كل من اتصف بهذا الافتراء
لان اللفظ عام وكذا العلة الموجبة لهذا الحكم فالخصيص تحكم محض (قوله لا يهدي
القوم الظالمين) من وضع الظاهر موضع الظهير لا يهدي او ثبت المشركون اى
لا يفلتهم من ظلمات الكفر الى نور الايمان وقالت المعتزلة في تفسيره اى لا يهديهم
الى ثوابه قيل لما بين الله تعالى فساد طريق اهل الجاهلية في تحصيل بعض
المطلوبات وتحريمها قالوا فما المحرم اذا فنزل قل يا احمد لا اجد فيما اوحى الى
طعاما محرما على اكل يأكله الا ان يكون الطعام المحرم ميتة فلا استثناء متصل

بل اكنتم حاضرين
مشاهدين (ذوصاكم الله
بهذا) حين وصاكم بهذا
التحريم اذ اتمم لاؤه
بنبي فلا طريق لكم الى
معرفة ذلك الا مثل ذلك
الا المشاهدة والسماع
(فن اظلم ممن افترى على
الله كذبا) فذهب اليه تحريم
ما لم يحرم والمراد كبريائهم
المقرون بذلك او عمرو بن
لحي بن قعدة المؤسس لذلك
(ليضل الناس بغير علم ان
الله لا يهدي القوم الظالمين
قل لا اجد فيما اوحى الى
اى فى القرآن او فيما اوحى الى
مطابقا وفيه تلييه على ان
التحريم انما يعلم بالوحى
لا بالهوى (محرما) طامعا
محرما (على طعم يطعمه
الا ان يكون ميتة) الا ان
يكون الطعام ميتة وقرأ
ابن كثير وحرمة تكون بالثبوت
لتأنيث الخبر وقرآءة ابن
طاهر بالياء ورفع ميتة على
ان كان هى التامة وقوله
(او دما مسفوحا)

او مفعول وكلا الاثني عشر بينهما او فعل دل عليه او حال ﴿ ١٣٤ ﴾ من مائة مائة او متعددة والزواج

ماءه آخر من جنسه
اوجه وقد يقال لجموعها
والمراد الاول (من الضأن
ثني) زوجين اثنين الكبش
والنخلة وهو بدل من
ثمانية وقرئ اثنان على
الابتداء والضأن اسم
جنس كالابل وجمعه ضئان
او جمع ضائن كساجد ونحو
وقرئ بفتح الهمزة وهو
ثلاثة فيه (ومن المعز اثنين)
التيس والعنز وقرأ ابن كثير
وابو عمرو وابن عامر
وبيعقوب بالفتح وهو جمع
ما عن كصاحب وصحب
وحارس وحرس وقرئ
المعزى (قل آله كرين)
ذكر الضأن وذكر المعز
حرم ام الاثني عشر ام اثنين
ونصب الذكركرين والا
ثني بحرم (ام ما اشتملت
عليه ارحام الاثني عشر) او ما
حملت اناث الجنسين ذكر
كان او اثنى والمعنى انكار
ان يحرم الله من جنس
الغنم شيئا (نبتوني بعلم)
امر معلوم بدل على ان الله
ما الى حرم شيئا من ذلك (ان
كنتم صادقين) في دعوى
التحريم عليه (ومن الابل
اثني عشر ومن البقر اثنين قل
لذكركرين حرم ام الاثني عشر ما
شملت عليه ارحام الاثني عشر)

بعض مازرقه وهو الحلال وقالت المعتز له انه تعالى امر بأكل الرزق ومنع
من اكل الحرام فهو يتنجس ان الرزق ليس بحرام وقال الزجاج في خطوات ثمانية
اوجه ضم الطاء وفتحها واسكانها ومعناه طرق الشيطان اي لا تسلكوا الطريق
الذي سوله لكم الشيطان (قوله او مفعول كلوا) اي كلوا مما رزقكم الله ثمانية ازواج
او هو مفعول فعل دل عليه كلوا تقديره كلوا ثمانية ازواج وللضأن معروف وهو
ذو الصوف من الغنم والكبش الذكر من هذا النوع والنخلة الانثى منه
والمعز والشعر من الغنم والتيس الذكر منه والعنز الانثى وهى المساعة (قوله
وهو بدل) يعنى ان اثنين بدل من ثمانية ازواج جئ به للتفسير والبيان قال
ابو البقاء اثنين بدل من ثمانية وقد عطف عليه بقية الثمانية ويحتمل ان يكون
منصوبا بانشاء مقدرا وهو قول الفارسي وقرئ اثنان بالرفع على الابتداء والخبر الجار
قبله ومن الضأن متعلق بما نصب اثنين والضأن يحتمل ان يكون اسم جنس
ويجمع على ضئان نحو كلب وكلب ويحتمل ان يكون جمع ضائن وضائنة كساجد
تاجرة ونحو صاحب وصاحبة وصحب وراكب وراكبة وراكب وراكبة وراكب وراكبة
الضأن وقرئ بفتح الهمزة وهو جمع تكسير اضائن كما يقال خادم وخادم وحارس وحرس
وقرأ ابن كثير من المعز بفتح العين والباقيوت بسكونها وهما لغتان في جمع معز وقد تقدم
ان فاعلا يجمع نارة على فعل نحو تاجرو وتجرى على فعل اخرى نحو خادم وخادم
ويجمع ايضا على معزى وبه قرأ ابي قال امرؤ القيس
اذا ما لم تكن ابل فخرى * كان قرون جلتهما العصى

(قوله فانهم كانوا يحرمون ذكر كور الانعام نارة) كالخاسي فانه اذا انتجت
من صلب الفحل عشرة ابطان حرما ظهره ولا يمنعوه من ماء ولا مري وقالوا انه
قد حرم ظهره وكالوصيلة فان الشاة كانت اذا ولدت انثى فهي لهم وان ولدت
ذكرا فهو لا الهتهم وان ولدتهما وصلت الانثى اخاها (قوله واناها نارة
اخرى) كالبحيرة والسائبة فانه اذا انتجت الناقة خمسة ابطان آخرها ذكر
يحرروا اذانها واخلوا سبلها فلا تركب ولا تحلب وكان الرجل منهم يقول ان شفيت
فماقتى سائبة ويحلبها كالبحيرة في تحريم الانتفاع بها وكانوا اذا ولدت النوق
البحائر والسواكب فصلا حيا حرما لم الفصيل على النساء دون الرجال
وان ولدت فصلا ميتا اشترك الرجال والنساء في لحم الفصيل ولا يفرقون بين
الذكر والاناث في حق الاولاد فلما قام الاسلام وبذلت الاحكام جادلوا النبي صلى الله
تعالى عليه وسلم بأن قالوا يا محمد بلغنا انك تحرم اشياء مما كان آباؤنا يفعولونها فقال لهم
النبي صلى الله عليه وسلم انكم حرمتهم اصنافا فان النعم على غير اصل وانما خلق الله
تعالى هذه الازواج الثمانية الاكل والانتفاع بها فمن ابن جاء هذا التحريم

كاسبق والمعنى انكار ان الله حرم شيئا من الاجناس الاربعة ذكر اناث او اناثها اذا ولدوا عليهم فانهم (امن)
كانوا يحرمون ذكر كور الانعام نارة واناها نارة اخرى واولادها كقرب كانت نارة زاعمين ان الله حرمها (ام كنتم شهداء)

ان يقال ان قوله تعالى لا اجد للحال فيكون مدلول الآية بيان انحصار المحرمات
 في وقت الاخبار فيما ذكر من الامور الاربعة فيكون مابق من تلك الامور باقيا على
 الاباحة الاصلية في ذلك الوقت فيكون تحريم ذوات الانياب والنخاب من السباع
 بعد ذلك الوقت رفعا للحكم الاصلى للحكم الشرعى واعلم ان هذه السورة مكية
 فبين الله في هذه السورة المكية انه لا يحرم الا هذه الاربعة ثم اكد هذا بأن قال في سورة
 النحل انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به فن اضطر غير باغ
 ولا عاد فان الله غفور رحيم وكلمة انما تفيد الحصر فقد حصلت اما آيتان مكيان
 تدلان على حصر المحرمات في هذه الاربعة ثم ذكر تعالى في سورة المائدة وهى
 سورة مدنية احلت لكم بهيمة الانعام الا ميتة الى عليكم واجمع المفسرون على
 ان المراد بقوله الا ميتة الى عليكم هو ما ذكره بعد هذه الآية بقليل وهو قوله
 حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله به ثم قال والمنخنقة
 والموقوذة والمتردية والنطيحة وما اكل السبع الا ما ذكيتم وهذه الاشياء اقسام
 الميتة الا انه تعالى اعادها بالذكر لانهم كانوا يحكمون عليها باتحليل ثم بين
 في سورة البقرة وهى سورة مدنية ايضا انه لا يحرم الا هذه الاربعة فقال انما حرم
 عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما اهل لغير الله وكلمة انما تفيد الحصر فصارت
 هذه الآية المدنية مطابقة لقوله قل لا اجد فيما اوحى الى محرما الا كذا وكذا
 في الآية المكية فثبت ان الشرعة من اولها الى آخرها كانت مستقرة على
 انحصار المحرمات في هذه الاربعة فان قيل هذا الحصر يقتضى تحليل النجاسات
 والمستقذرات مع انها محرمة لقوله تعالى في آية اخرى ويحرم عليهم الخبائث فانه
 يقتضى تحريم كل الخبائث والنجاسات ويقتضى ايضا تحليل الحمر والمنخنقة
 ونحوهما مع انها محرمة بالآيات المدنية فلا يأت المحرمة لهذه الاشياء تكون
 ناسخة للآية الدالة على انحصار المحرمات في تلك الاربعة وبعد ما كانت
 منسوخة لا تبقى دليلا على حل ما عدا تلك الاشياء الاربعة وكونها منسوخة
 ينافى ما يدل عليه توافق الآيات المكية والمدنية من انحصار المحرمات
 في هذه الاربعة واستقرار الشرعة على ذلك الانحصار والجواب ان الآية الدالة
 على حرمة الخبائث والنجاسات وعلى حرمة المنخنقة ونحوها ليست ناسخة لهذه
 الآية الدالة على الانحصار لان قوله تعالى في هذه الآية اول لحم خنزير فانه رجس
 يدل على ان حرمة لحم الخنزير معللة بكونه رجسا نجسا فهذا يقتضى ان تكون
 النجاسة عللة للتحريم الا كل فوجب ان يكون كل نجس محرما اكله فلا ينافى في تلك
 الآية وكذا لا ينافى فيها آية المنخنقة وما بعد ها لان جميعها داخل تحت الميتة
 المحرمة بهذه الآية ولا ينافى فيها الآية المحرمة للحمر ايضا لانه تعالى قال في حقها
 انها رجس من عمل الشيطان فتدخل تحت قوله فانه رجس ولا ينافى فيها الآية

(قوله عطف على أن مع ما في حيزه) أي على قراءة ابن عامر فإنه جعل كان تامة ورفع ميتة فلم يأت له أن يجعله معطوفا على ميتة فتعين له أن يجعله معطوفا على المستثنى بخلاف قراءة العامة فإنه يكون معطوفا على خبر كان الناقصة عندهم والظاهر أن الاستثناء على قراءة ابن عامر يكون منقطعا لأن المستثنى على قرأته كون والمستثنى منه عين (قوله فان الخنزير أولجه قدر) رجع عود الضمير إلى الخنزير حيث قدمه في الذكر لكونه أقرب المذكورين ولأن التحريم المضاف إلى الخنزير ليس مختصا بلحمه بل شحمه وشعره وعظمه وسائر ما فيه كذا حرام فإذا عاد الضمير إلى الخنزير أفاد الكلام هذا المقصود وأن عاد إلى لحمه لا يكون في الكلام تعرض للتحريم ما عدا اللحم إلا أنه جاز عوده إلى اللحم أيضا لكونه أهم ما فيه فإنه أكثر ما يقصد من الحيوان المأكل لحمه فالحل والحرمه يضافان إليه أصالة وإغرة تبعا (قوله عطف على لحم خنزير) أي إلا أن يكون الطعام فسقا مهلا به لغبر الله جعل العين الحرمة عين الفسق مباينة في كون تناولها فسقا ويجوز أن يكون فسقا مفعولا له والعامل فيه قوله أهل فقدم عليه مفصولا به بين حرف العطف وهو أو بين المعطوف وهو جملة أهل وتكون هذه الجملة معطوفة على يكون أي لا يجد طامما محرما إلا ما أهل لغبر الله به فسقا (قوله والآية محكمة) أي غير منسوخة بل هي ونحوها من النصوص المحرمة كل واحد منها رافع للحل الأصلي في حق مانص على تحريمه وبقى ما ينص على تحريمه على الحل الأصلي فيحكم على حله بالاحتياط وهو الحكم بثبوت الشيء في الزمان الثاني بناء على ثبوته في الزمان الأول يعني قد تقرر أنه لا طريق إلى معرفة الحل والحرمه إلا أن أوحى الله تعالى إلى نبيه صلى الله تعالى عليه وسلم ثم أنه تعالى لما أمره أن يقول لا يجد فيما أوحى إلى محرما إلا هذه الأربعة التي أوهاها الميتة وثانيها الدم المسفوح وثالثها لحم الخنزير ورابعها الفسق وهو الذي أهل به لغبر الله ثبت أنه لا يحرم إلا هذه الأربعة ومن المعلوم أن من الطعومات أمورا محرمة غير هذه الأربعة ثبتت حرمة بعضها بالكتاب كالخمر والزنا الخاصل في معاوضة الطعومات وكالحبائث قال تعالى ويحرم عليهم الحبائث أي المستعذرات والنجاسات وكالتخمة والموقوفة والمتردية والطيحة وما أكل السبع إلا ما ذكبتهم وحرمة بعضها بالسنة كحرمة أكل كل ذي ناب من السباع وذئب مخالب من الطيور فإن حرمتها ثبتت بنهيها عليه الصلاة والسلام عن أكلها فإن كانت النصوص المحرمة لهذه المذكورات ناسخة لحكم هذه الآية وهو انحصار الحرم من الطعومات في هذه الأربعة لزم القول بكون خبر الواحد ناسخا للكتاب وهو لا يجوز لأن القاطع لا يدفع بأطن فوجب

حيزه أي الوجود ميتة أو دما مسفوحا أي مصروبا كالدم في العروق لا كالكبدة والطحال (أولجه خنزير فإنه رجس) فإن الخنزير أولجه قدر لعوده أكل النجاسة أو خبيث محبت (أوفسقا) عطف على لحم خنزير وما بينهما اعتراض للتعامل (أهل لغبر الله به) صفة له موضحة وانما سمي ما ذبح على اسم الصنم فسقا لمؤغله في الفسق ويجوز أن يكون فسقا مفعولا له لا أهل وهو عطف على يكون والمستكن فيه راجع إلى ما رجع إليه المستكن في يكون (فن اضطر) فن دعت الضرورة إلى تناول شيء من ذلك (غير باغ) على مضطر مثله (ولا طاد) قدر الضرورة (فان ربك غفور رحيم) لا يؤاخذ به والآية محكمة لأنها تدل على أنه لم يجد فيما أوحى إلى تلك الغاية محرما غير هذه وذلك لأن في ورود التحريم في شيء آخر فلا يصح الاستدلال بها على نسخ الكتاب بخبر الواحد ولا على حل الاستثناء غيرهما إلا مع الاستصحاب

والمنفي في قوله ولا يسأل عن ذنوبهم ﴿١٤٧﴾ المجرمون سؤال الاستعلام أو الاول في موقف الحساب وهذا

انهم لما افروا بانهم كانوا ظالمين مقصرين سئلوا بعد ذلك عن سبب ظلمهم
وتقصيرهم تقريرا وتوبيخا وكذلك الرسل يسألون مع العلم بانهم لا يصدر منهم
التقصير البتة ليظهر عدم تقصيرهم في تبليغ ما حملوه من الرسالة ويلحق
التقصير كله بالامة فيتضاعف اكرام الله تعالى للرسل لظهور برأتهم من جميع
موجبات التقصير ويتضاعف الخزي والاهانة في حق الكفار (قوله والمنفي)
جواب عما قيل كيف الجمع بين قوله تعالى فلتسألن الذين ارسل اليهم وبين
قوله تعالى فيومئذ لا يسأل عن ذنبه انس ولا جان وقوله ولا يسأل عن ذنوبهم
المجرمون وتقرر الجواب ان السؤال قد يكون لاجل الاستعلام والاستفادة وقد يكون
لاجل التوبيخ والاهانة والمنفي هو الاول دون الثاني وايضا يوم القيامة يوم طويل
ومواقفه كثيرة وانهم لا يسألون عن الاعمال في موقف الحساب لان كتبهم
وجوارحهم تبين جميع ذلك ولكنهم يسألون في بعض مواقف العقوبة
عن الدواعي التي دعوتهم الى المعاصي وعن الصور التي صرفتهم عن الطاعة
زيادة لهم في عقوبتهم وتقريرهم (قوله والوزن اى القضاء) في تفسير وزن
الاعمال قولان الاول ماورد في الخبر ان الله تعالى ينصب ميزانه لسان وكفتان
يوم القيامة يوزن به اعمال العباد خيرا وشرا اما بان تصورا اعمال المؤمن بصورة
حسنة وتصورا اعمال الكافر بصورة قبيحة فتوزن تلك الصورة او توزن الصحف
التي كتبت فيها اعمال العباد والقول الثاني وهو قول مجاهد والضحاك والاعشى
ان المراد من الميزان العدل والقضاء وكثير من المتأخرين ذهبوا الى هذا القول
وحمل لفظ الوزن على هذا المعنى شائع في اللغة فان العدل في الاخذ والاعطاء
لا يظهر له اثر الا بالكيل والوزن في الدنيا فلم يبعد حمل الوزن كناية عن العدل
بان يذكر وزن الاعمال ويراد القضاء بالعدل في امر المجازاة عليها ويعبر
عن القضاء بالعدل بالوزن ليكون الوزن طريقا لظهور العدل ويقوى ذلك
ان الرجل اذا لم يكن له قدر ولا قيمة عند غيره يقال ان فلانا لا يقيم لقمان وزنا قال
تعالى فلانقيم لهم يوم القيامة وزنا (قوله فيخرج له بطاقة) وهو ورقة
توضع في الثوب فيها رقم الثمن قبل سميت بذلك لانها تشبه بطاقة من هدايا
الثوب روى عن ابي بكر رضي الله تعالى عنه انه قال انما ثقلت موازين من ثقلت
موازينه يوم القيامة باتباعهم في الدنيا الحق وثقله عليهم وحق الميزان لا يوضع فيه
الا الحق ان يكون ثقيلا وانما خفت موازين من خفت موازينه يوم القيامة باتباعهم في الدنيا
الباطل وخفته عليهم وحق الميزان لا يوضع فيه الا الباطل ان يخف (قوله فيومئذ
خير المبتدأ) يعني ان قوله تعالى والوزن مبتدأ وفيومئذ خبره والحق صفة
للاوزن اى الوزن الحق اى العدل يوم يسأل الله الامم والرسل اى كائن او مستقر

عند حصولهم على
العقوبة (فلنقصن عليهم)
على الرسل حين يقولون
لا علم لنا انك انت علام
الغيوب او على الرسل
اليهم ما كانوا عليه (يعلم)
عالمين بظواهرهم
وبواطنهم او يعلمون ما بهم
(وما كنه غائبين) عنهم فيخفي
عليها شيء من احوالهم
(والوزن) اى القضاء
او وزن الاعمال وهو
مقابلتها بالجزاء والجمهور على
ان صحائف الاعمال توزن
بميزان له لسان وكفتان
بنظر اليه الخلائق لظهورها
للمعدلة وقطعا للمعدلة
كما يسألهم عن اعمالهم
فتعترف بها أو استنهم
وتشهد بها جوارحهم
ويؤيده ما روى ان الرجل
يؤتى به الى الميزان فينشر
عليه تسعة وتسعون سجلا
كل سجل مد البصر
فيخرج له بطاقة فيها
كلنا الشهادة فتوضع
السجلات في كفة
والبطاقة في كفة
فطاشت السجلات وثقلت
البطاقة وقيل توزن
الاشخاص لما روى انه
عليه الصلاة والسلام
قال لا أتى العظيم السجين

يوم القيامة لا يرين عند الله جناح بعوضة (يومئذ) خير المبتدأ الذي هو الوزن (الحق)

المحرمة للربا ونحوه ايضا لان تلك الآية تخصص عموم هذه الآية كأنه قيل
الذي اجدته فيما اوصى الى هذه الاربعة وما عداها محلاة الاماورد النص على
تحريمه فان حاصل قوتها لا يحرم سوى الاربعة هو ان ما عداها ليست بمحرمة
فأثبت محرمات اخرى تخصص له لانسح ويجوز تخصيص عام الكتاب بخبر الواحد
والجمع ثم انه تعالى بين بقوله وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر الآية انه
حرم على اليهود اشياء اخرى سوى هذه الاربعة وهي نوعان الاول انه تعالى
حرم عليهم كل ذي ظفر والثاني ما ذكره بقوله ومن البقر والغنم حرمنا عليهم
شحومهما (قوله كل ماله اصبع) وذوات الاظلاف وهي البقر والغنم والظباء
لا اصبع لها فهي محلاة لهم سواء كان ما بين اصابعه منفرجا كأنواع السباع
والكلاب والسنابر اولم يكن منفرجا كالابل والنعامة والاوز والبط وعن عبد الله
بن مسعود انه قال ذو الظفر كل ذي مخالب من الطير وكل ذي حافر من الدواب ثم
قال كذلك قال المفسرون قال وسمى الحافر ظفرا على الاستعارة وقيل هو كل
مالم يكن مشقوق الاصابع من البهائم والطير كالابل والنعامة والاوز والبط وفي الكواشي
الظفر الانسان وغيره هو ما يكون في طرف الايدي والارجل ثم سمي بعض
خفا وبعض حافرا وبعض مخليا وبعض ظفرا وفي الكشف وذو الظفر ماله اصبع
من دابة او طائر وكان بعض ذوات الظفر خلا لا لهم فلما ظفروا حرم عليهم فعم
التحريم كل ذي ظفر بدليل قوله تعالى فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات
احلت لهم وقال الامام حل الظفر على الحافر بعيد من وجهين الاول ان الحافر لا يسمى
ظفرا الاعلى سبيل الاستعارة والثاني انه لو كان الامر كذلك اوجب ان يقال انه تعالى
حرم عليهم كل حيوان له حافر وذلك باطل لان الآية تدل على ان الغنم والبقر بما حان
لهم مع حصول الحافر لهما واذا ثبت هذا فنقول وجب حل الظفر على الخالب
والبرائن لان الخالب آلات لجوارح الطير في الاصطياد والبرائن آلات للسباع
في الاصطياد قال الاصمعي البرائن من السباع والطير بمنزلة الاصابع من الانسان
والخالب ظفر البرائن كذا في الصحاح وعلى هذا التقيد يدخل فيه انواع السباع والكلاب
والسنابر ويدخل فيه الطيور التي تصطاد لان هذه الصفة تعم هذه الاجناس
وتقديم قوله تعالى وعلى الذين هادوا على عامه وهو حرمنا يفيد الاختصاص
عند اكثر العلماء كالمختار والامام الرازي وفي الظفر لغات اعلاها ضم الظاء
والفاء وهي قراءة الجمهور وقرئ ظفر بسكون الفاء وهي تخفيف لمضمومها
وقرئ ظفر بكسر الظاء والفاء وظفر بكسر الظاء وسكون الفاء وكل واحدة
من هذه اللغات تجمع على اظفار وفيه لغة خامسة وهي اظفور ويجمع على
اظافير (قوله تعالى ومن البقر والغنم) الظاهر انه متعلق بما بعده والتقدير
وحرمنا على الذين هادوا من البقر والغنم شحومهما ولو قيل من البقر والغنم

كل ماله اصبع كالابل
والسباع والطيور وقيل
كل ذي مخالب وحافر وسمى
الحافر ظفرا مجازا ولعل
المنسب عن الظلم تعميم
التحريم (ومن البقر والغنم
حرمنا عليهم شحومهما)
الثوب وشحوم الكلى
والاضافة لزيادة الربط
(الاما حلت ظهورهما)

في الفوز لما استوجب الذم بترك السجود في الحال (قوله جواب من حيث
المعنى) لا من حيث اللفظ فان جواب ما منعك ان يقال معنى كذا الا ان
ما استأنف به من الاخبار بفضله على آدم بناء على شرف عنصره بالنسبة
الى عنصر آدم يفهم منه ما يكون جوابا لما منعك كأنه قال الذي منعني من
السجود هو اني افضل منه لان اصلي وعنصري نار واصل آدم طين والنار
افضل من الطين وشرف الاصول يوجب شرف الفروع وكون الاشرف
مأمور ابخدة الله الادنى يوجب في العقول اما كون النار افضل من الطين فلان
النار مشرق علوى لطيف خفيف حاريا بس مجاور لجواهر السموات والطين
مظلم سفلى كثيف ثقیل بارد يا بس بعيد عن مجاورة السموات فهذا تقرير
شبهة ابليس في امتناعه عن امثال امر الله تعالى ونقول في الجواب
ان الخبيث ظن ان النار افضل من الطين مطلقا ولم يعلم ان الفضل لما فضله الله
وقد فضل الطين على النار من وجوه منها ان جوهر الطين يقتضي الرزانة
والوقار والخلم والصبر وهو الداعي لأدم بعد السعادة التي سبقت له الى التوبة والتواضع
والتضرع فأورثه الله الاجتناب والتوبة والهداية وجوهر النار يقتضي الخفة
والطيش والحدة والارتفاع وهو الداعي لابليس بعد الشقاوة التي سبقت له
الى الاستكبار والاصرار فأورثه الله اللعنة والشقاوة ولان التراب سبب حياة
الاشجار والنباتات والنار سبب هلاكها ولان التراب يكون فيه ومنه ارزاق
الحيوان واقواتهم ولباس العباد وزينتهم وآلات معاشهم ومساكنهم والنار
لا يكون فيها شيء من ذلك وايضا النار وان حصل فيها بعض المنفعة
فاشهر كما من فيها واما التراب فالخير والبركة كما من فيه كلما قلب ظهرت
بركته وخيره فان احدهما من الآخر وايضا فالله تعالى اكثر ذكر الارض
في كتابه الكريم وذكر منافعها من جعلها مهادا وفراشا وبساطا وقرارا
وكفانا للاحياء والاموات ودعا عباده الى التذكر بها والنظر في عجائب ما اودع
فيها ولم يذكر النار الا في معرض العقوبة والتخويف والعذاب الا في موضعين
ذكرها بانها تذكرة لنار الآخرة ومتاع للمقوين اى المسافرين النازلين
في القواء وهى الارض الحالية اذا نزل المسافر فيها تمتع بالنار في منزله فان
هذا من اوصاف الارض التي اودع الله فيها من المنافع والمعادن والانهار
والثمرات والحبوب والاقوات واصناف الحيوان والنبات ما لم يودع في النار
شيئا منها واما قوله من كانت مادته افضل فهو افضل فالجواب عنه ان فضيلة
الاصل والمادة لا تستلزم فضيلة الفرع والمصورة لان الفضيلة عطية من الله
تعالى ابتداء لا تستتبعها فضيلة الاصل والمادة وانما الفضيلة لمن فضله الله

جواب من حيث المعنى
استأنف به استبعاد الان
يكون مثله مأمورا بالسجود
مثله كأنه قيل المانع اني
خير منه ولا يحسن للافضل
ان يسجد للمفضل فكيف
يحسن ان يؤمر به فهو
الذى سن التكبر وقال
بالحسن والقبح العقليين
اولا (خلقتني من نار
وخلقتني من طين) تعليل
لفضله عليه وقد غلط
في ذلك بأن رأى الفضل
كله باعتبار العنصر وغفل
عما يكون باعتبار الفاعل
كما اشار اليه بقوله تعالى
مادمك ان تسجد لما خلقت
بيدي اى بغير واسطه
وباعتبار الصورة كاتيه
عليه بقوله ونفخت فيه
من روحي فقموا له ساجدين
وباعتبار الغاية

أى من جميع الجهات الأربع

مثل قصده ناهى بالتسبيل
والاضلال من أى وجه
يمكنه بآيات العدو ومن
الجهات الأربع ولذلك
لم يقل من فوقهم ومن
تحت أرجلهم وقيل لم يقل
من فوقهم لأن الرحمة
تنزل منه ولم يقل من تحتهم
لأن الآيات منه يوحش
الناس وعن ابن عباس
من بين أيديهم من قبل
الآخرة ومن خلفهم من
قبل الدنيا وعن ابن أبي
وعن شامئهم من جهة
حسنائهم وسيئاتهم
ويحتمل أن يقال من بين
أيديهم من حيث يعلمون
ويتقدرون على التحرر عنه
ومن خلفهم من حيث
لا يعلمون ولا يتقدرون وعن
إيمانهم وعن شامئهم من
حيث يتصبر لهم أن يعلموا
ويتحرروا ولكن لم يفعلوا
لعدم يقظتهم واحتياطهم
وإنما عدى الفعل إلى الأوائل
بخرف الابتداء لأنه منهما
موجه إليهم وإلى الآخرين
بحرق التجاوزة فإن الآتى
منهما كالعرف عنهما
المارة على عرضهم ونظيره
قولهم جلست عن يمينه
(ولا نجد أكثرهم شاكرين)

أى اهتز واضطرب وعسل الذئب اسرع واضطرب فيه للكف أو للهنز وقوله
كما عسل الطريق أى فى الطريق وقبل صراطك منصوب على استنطاق الخافض
وهو على كقولك ضرب زيد الظهر والبطن أى على الظهر والبطن (قوله
أى من جميع الجهات الأربع) يعنى أن الشيطان اقتصر على ذكر هذه الجهات
الأربع ومقصوده بيان أنه مبالغ فى القاء الوسوسة غير مقصر فى وجهه من الوجوه
الممكنة عبر عن مبالغة واجتهاده فى القاء الوسوسة بالآيات من الجواب
الأربعة تشبيهها بآيات العدو من هذه الجهات فإن العدو إذا كان قويا شجيعا
يأتى قرنه من جهة أمامه فيأرز عيانا وجهارا وإذا كان مكارا يراقب غرة
خصمه وغفلته يأتية من جهة خلفه فيغاله فجأة وخص هاتان الجهتان بكلمة
من الابتدائية لأنهما أغلب ما يجئ العدو منهما فينال فرصته فصارتا
كأنهما المأتى لا غير وخصت الجهتان الأخريان بكلمة عن الدالة على
المجاورة اشعارا بأن من أتى خصمه من جهة اليمين أو الشمال فهو مجاور وعن
المأتى الغالب لجئ العدو فإن العدو قد يأتى منهما لأمى دعاة إلى الآيات
منهما وإن لم يكونا مأتى أصليا وقد امت الإيمان على الشمال لكون جهة
اليمين أقوى من جهة الشمال من حيث أن البطش والدفع إنما يكون باليمين
دون الشمال فمن يأتى من جهة اليمين أشجع وأقدر من يجئ من جهة الشمال
والإيمان والشمال جمع اليمين وشمال وهما الجارحتان (قوله ولذلك)
أى ولكون آياته من هذه الجهات استمارة تمثيلية لاجتهاده فى اضلال بنى آدم
بأى طريق يمكنه لم يقل من فوقهم ومن تحت أرجلهم إذ ليس فى جانب المشبه به
الآيات من هاتين الجهتين روى أن الشيطان لما قال هذا الكلام رقت قلوب
الملائكة على البشر فقالوا يا الهنا كيف يتخاض الإنسان من الشيطان مع
كونه مسئوليا عليه من هذه الجهات الأربع فأوحى الله تعالى إليهم أنه بقى
للإنسان جهتان الفوق والتحت فأذرفع يديه إلى الفوق فى الدعاء على سبيل
الخصوع أو وضع جبهته على الأرض على سبيل الخشوع غفرت له ذنب
سبعين سنة (قوله من قبل الآخرة) بأن يشك فى أمر الآخرة بأن يقول
لا بعث ولا حساب ولاجنة ولا نار ومن قبل الدنيا بأن يزينها فى قلوبهم ويرغبهم
فيها ليستغلوا بها عما يسعدهم فى الآخرة فإن الدنيا بين يدي الإنسان فهو
بشاهد ها والآخرة تأتى بعد ذلك فهو يشغلهم بلذات الدنيا وطبائرها
ويوقعهم فى الغفلة عن الآخرة وسعادتها والإيمان كناية عن الحسنات التى
هى أشرف حالى الإنسان كالإيمان التى هى أشرف طريقه ومعنى الآيات
من جانب الحسنات أن ينظروا عنها ويفتر سعيهم فى تحصيلها وينفروا منها

حيا الى يوم البعث هذا على تقدير ان يكون مراد الخبيث الاحتمال الاول
واما على الاحتمال الثاني فالظاهر انه تعالى اجاب الى ماسأله حيث أخرعه وبنه
الى يوم البعث (قوله انتهاء اجله فيه) يدل اشتمال من ضمير يعلمه (قوله
بعد ان امهلتني) مستفاد من القاء و قوله لا اجتهدن مستفاد من قوله لا أقعدن
فان مراد الخبيث به الاخبار بانّه يجتهد و يواظب على اغواء بني آدم واضلا لهم
من غير فتور وتوان في ذلك فان من اراد أن يساغ في تكميل امر من الامور
يقعد حتى يصير فارغ البال عما يشغله عن اتمام مراده ويتوجه بكليته الى
تحصيل مقصوده و الاغواء ايقاع الخي في القلب والخي هو الاعتقاد الباطل
و الباء سببية و ما مصدرية اي فيسبب اغوائك اباي بواسطةهم اسعى واجتهد
في اغوائهم واضلا لهم حسب طاقتي و مقدرتي حتى يفسدوا بسببي كما فسدت
بسببهم لما رأى غواية نفسه بسببهم عزم على الاجتهاد في اغوائهم كما قال
ودلو تكفرون كما كفروا فتكونون سوء (قوله فان اللام قصد عنه) اي
ثم بعد ان يتعلق ما قبلها بما بعدها فان لام جواب القسم لها صدر الكلام
كهزيمة الاستفهام فلا يتقدم معمول ما بعدها عليها فلا يقال والله زيد
لا أقعدن اي فتسبب اغوائك اقسام و همزة اغويني اقسام بالله
لا أقعدن اي فتسبب اغوائك اقسام و همزة اغويني للصيرورة ومعناه صيرتني
غاويا وهذا التصيد اما من جهة التسمية بأن يكون اغواء الله تعالى عبارة عن
تسميته اياه غاويا صلا او من جهة حله اياه على الخي بأن يخلق فيه الخي والجهل
و الاسناد على هذا التقدير حقيق او من جهة انه تعالى كلفه بما غوى ابليس
بسببه فانه تعالى لما امره بالسجود لادم فعند ذلك ظهر غيه وكفر فذلك الخي
وان كان فعل الشيطان الا انه اسند اليه تعالى لكونه سببها (قوله وقيل الباء
للقسم) ولا يقسم الا بما هو عظيم الشأن جليل القدر و الاغواء لكونه من
صفات الله تعالى الفعلية صح ان يقسم به كأنه قيل بقدرتك ونفاذ سلطانك
في لا قعدن لهم على الطريق المستقيم الذي يسلكونه الى الجنة بأن ازين لهم
الباطل وما يكبونه من السالك و يدل على كونها قسمية قوله تعالى في سورة ص
فبعضك لا تخونهم (قوله ونصبه على الظرف) و التقدير لا أقعدن لهم
في صراطك الا ان الصراط ظرف مكان محدود فلا يصل اليه الفصل بنفسه
بل لا بد من في تقول صليت في المسجد وجلست في الطريق ولا يقال صليت المسجد
و البيت الذي استشهد به قد جمده النجاسة من ضرورات الشعر واول البيت
لندن بهن الكف يعسل منه فقه كما غسل الطريق الثعلب
اي كما غسل الثعلب في الطريق واللندن الرمح يصف رجحا بالين يقال غسل الرمح

انتهاء اجله فيه وفي اسعافه
ليته ابتلاء العباد وتعرضهم
للأوباب بخلافه (قال
فيما أغويتني) اي بعد أن
امهلتني لا اجتهدن
في اغوائهم بأي طريق
يمكنني بسبب اغوائك
اياي بواسطةهم تسمية
و حلا على الخي او تكليفها
بأغويت لا اجله و الباء
معلقة بفعل القسم
المحذوف لا باقعدن فان
اللام قصد عنه وقيل
الباء للقسم (لا أقعدن لهم)
رصد لهم كما يقعد الفاعل
لسابله (صراطك
المستقيم) طريق الاسلام
نصبه على الظرف كقوله
كما غسل الطريق الثعلب
قيل تقديره على صراطك
قوله ضرب زيد الظاهر
البطن (ثم لا تخونهم من
نأيديهم ومن خلفهم
اي انهم وعني شملهم)

(لا ملأن جهنم منكم اجمعين) وهو سادس جواب الشرط وقرئ لمن بكسر اللام على انه خبر
لا ملأن على معنى لمن تبعك هذا الوعيد او علة لا يخرج ولا ملأن جواب قسم محذوف ومعنى منكم
منك ومنهم فطلب المخاطب (١٥٥) (ويا آدم) اى وقلنا يا آدم (اسكن انت وزوجك

الجنة فكلا من حيث
شئنا ولا تقربا هذه
الشجرة) وقرئ هذى
وهو الاصل لتصفيره
على ذيا والهساء بدل
من الياء (فتكونا
من الظالمين) فتصيرا
من الذين ظلموا انفسهم
وتكونا نختل الجزم
على العطف والنصب
على الجواب (فوسوس
لهما الشيطان)
اى فوسوس الوسوسة
لاجلهما وهى فى الاصل
الصوت الخفى كالهمزة
والخشخشة ومنه
وسوس الخلى وقوله سوس
فى سورة البقرة كيفية
وسوسه (ليظهر لهما
اللام للعاقبة او لغرض
على انه اراد ايضا
بوسوسه ان يسوءهما
بانكشاف عورتهم
ولذلك عبر عنها بالسوء
وفيه دليل على ان كشف
العورة فى الخلوة وطرد
الزوج من غير حاجة فبيح
مستحسن فى الطابع (ماوردى

همز وهى تختل وجهين احدهما ان يكون اصله مذنوبيا على وزن مسؤلا
فخفف همزته بأن القيت حركتها على الدال الساكنة قبلها وحذفت الهمزة
تخفيفا فصار مذنوبا مثل مسؤلا وثانيهما ان يكون اسم مفعول من ذامه
يذمه كباعه يبعه وكان حقه ان يقال مذم كبيع الا انه ابدلت انواو من الياء
كما قالوا مكول فى مكبل مع انه من الكيل والد حر الطرد والابعاد يقال دحره
يدحره دحرا ودحورا فتوله مدحورا اى مطرودا من الجنة ومن كل خير (قوله
على انه خبر لا ملأن) اى خبر الوعيد المدلول عليه بقوله لا ملأن فان نفس
لا ملأن لكونه جواب قسم محذوف فيمتنع ان يكون مبتدأ مرفوع المحل فان
لمن تبعك اذا قرئ بكسر اللام يكون خبر امقدا لمبتدأ محذوف والتقدير لمن
تبعك منهم هذا الوعيد ودل على قوله هذا الوعيد قوله لا ملأن جهنم لان
هذا القسم وجوابه وعيد فلما كانت الجملة القسمية بنهايتها اى القسم مع جوابه
دليلا على المبتدأ المحذوف وسادس منه نسب الى الدليل ما حقه ان يسند الى
المدلول فقال خبر لا ملأن اعتمادا على فهم السامع (قوله او علة لاخرج)
كأنه قيل اخرج منهما ملتبسائيهاتين الصفيتين والاية بعمومهما
تدل على ان جميع اهل البدع والضلالة يدخلون جهنم الا من غفر الله
تعالى له وعفا عنه لدخولهم فى عموم من تبع ابليس (قوله واللام للعاقبة
للاغرض) لان الحديث اورد بوسوسته ظهور عورتهم وانما اراد بهما ان يوقعهما
فى العصية وان يسقطهما عما فيه من الكرامة والنعمة الا ان عاقبة تلك
الوسوسة لما أدت الى ظهور عورتهم كان ظهورها شبيها بالغرض فادخل
عليه لام العلة ويحتمل ان يكون لام الغرض بناء على انه رأى فى الواح المحفوظ
او سمع من بعض الملائكة انه اذا اكل من الشجرة بدت عورته وسقطت حرمة
وجاهه فوسوس اليه لوقعه فى المعصية وليحصل له هذا الغرض ايضا وقوله
ان يسوءهما اى يحزنهما مضارع ساءه تقيض سره والحزن خلاف السرور وقوله
ولذلك اى ولكون انكشافها سبب المساءة والحزن عبر عنها بالسوء للبالغة
فى سببيتها للحزن وما فى قوله تعالى ماوردى موصولة بمعنى الذى فى محل النصب
على انها مفعول قوله ليبدى اى ليظهر الذى ستر عنهما وقوله وورى بواو بن
صر يحنن فعل ماض مجهول وارى فلما بنى للمفعول قلبت الف فاعل واو الضمة

عنهما من سوء انهما ما عطي عنهما من عورتهم او كانا لا يراهما من انفسهما ولا احدهما من الآخر وانما لم يطلب الوو
المضمومة همزة فى الشهور كما قامت فى أو يصل تصغير واصل لان الثانية مدة وقرئ سوء انهما بخلاف الهمزة والفاء
حركتها على الواو وقلبها واوا واذا غام الواو الياء كقوله (وقال ما فيها كاد بكما عن هذه الشجرة لان تكونا)

والشعائل كناية عن السيئات التي هي اخس الحالتين كما ان الشمال اخس الطرفين والمراد من الاتيان من جهة السيئات ان يزيتها لهم ويدعوهم اليها روى عن الاصمعي انه قال يقال هو عندنا باليمن اي بمنزلة حسنة واذا كان بمنزلة دنيئة يقال هو عندنا بالشمال (قوله وانما قاله ظنا) جواب عما يقال من ان قول ابليس ولا تجرد اكثرهم شاكرين اخبار عن الغيب فكيف عرف ابليس ذلك وتقرير الجواب ان ابليس لم يقل ذلك على علمه ويقين حتى يقال انه كيف علم ذلك وانما قاله على سبيل الظن وبناء الامر على الامارة الدالة عليه فانه قد كان عاجزا على المبالغة في تزوين الشهوات وتحسين الخطيئات وقد علم ان طبع الانسان يميل اليها ويرغب فيها فغلب على ظنه انه هم يتبعونه فيما يدعوهم اليه ويقبلون قوله فيه فقال ذلك بناء على ظنه ولا سيما انه قد علم ان للنفس الانسانية تسع عشرة قوة كلها تدعو النفس الى اللذات الجسمانية والطيبات الشهوانية خمس منها هي الحواس انظارا هرة وخمس اخرى هي الحواس الباطنة واثنان منها قوت الشهوة والغضب وقوة الشهوة موضوعة في الكبد وقوة الغضب موضوعة في البطن الايسر من القلب والقوى السبع منها هي القوة الجاذبة والمباكية والهامة والنافعة والغاذية والنامية والمولدة ومجموعها تسع عشرة وهي بأسرها تدعو النفس الى عالم الجسم وترغبها في طلب اللذات البدنية والتي تدعو النفس الى عبادة الله تعالى والسعادة الروحية هي قوة واحدة وهي قوة العقل ولا شك ان استيلاء تسع عشرة قوة اقوى واكمل من استيلاء قوة واحدة ومن علم ان الامر كذلك يغلب على ظنه ان اكثر بني آدم يكونون طالبين لهذه اللذات الجسمانية معرضين عن معرفة الحق ومحبة طلب مرضاته فلذا قال ابليس ولا تجرد اكثرهم شاكرين وهذا مراد المصنف بقوله لما رأى فيهم مبدأ الشر متعدد او مبدأ الخير واحدا وهو بيان سبب ظنه (قوله وقيل سمعه من الملائكة) اي الذين رأوا ذلك الحكم مكتوبا في اللوح المحفوظ او الملائكة الذين اخبرهم الله تعالى بذلك فقال ذلك على سبيل القطع والقين (قوله مذووما مذموما) يعني ان الذام من المهموز العين والذم من المضاعف كلاهما بمعنى واحد وهو اشد العيب والذام العيب يقال ذأمة بذأمة ذأما فهو مذووم اذا باه وحقره مثل سأله يسأله والذام العيب يقال منه ذامه يذمه ذمما وذاما مثل باعه يبعه بيعا فهو مذموم ومذوم مثل مكبل ومكبول بمعنى مذووم ومذمووم قرأ الجمهور مذووما مذورا بالهمزة على افهما حالان من فاعل اخرج عند من يجوز تعدد الحال لذى حال واحدة ومن لا يجوز ذلك فمذورا عنده صفة لمذووما وهي حال من الضمير في الحال قبلها فتكون الحالان متداخلتين وقرئ مذوما بواو واحدة من دون

معليين وانما قاله ظنا لقوله ولقد صدق عليهم ابليس ظنه لما رأى فيهم مبدأ الشر متعدد او مبدأ الخير واحدا وهو الملك الملائكة (قال اخرج منها مذووما) مذموما من ذأمة اذا ذمه وقرئ مذوما مكبول في مسئول او مكبول في مكبل من ذامه يذمه ذمما (مذحورا) مطرودا (ان تبعك منهم) اللام فيه لتوطئة القسم وجوابه

وقيل اقسما عليه بالله انه لمن الناصحين ﴿١٥٧﴾ فأقسم لهما الى جعل ذلك مقاسمة (قضاءهما) فجز لهما بالاكل من

الشجرة نذبه على آية هبطهما بذلك من درجة عالية الى رتبة سادلة فان التدلية والادلاء ارسال الشئ من اعلى الى اسفل (بغور) بما غرهما به من القسم فانه اظنان احدا لا يخلف بالله كاذبا او ملتبس بغرور (فلما ذاقا الشجرة) يد لهما سوء انهما (اي فلما وجد اطعمهم آخذين في الاكل منها اخذتهما العقوبة وشؤم العصية قهافت عنهما لابسهما وظهرت لهما عورتاهما واختلف في ان الشجرة كانت السبلة او الكرم او غيرها وان اللباس كان نورا او حلة او ظفرا (وظفرا) خصفان اخذ ارقمان ويلزمان ورقة فوق ورقة (عليهما من ورق الجنة) قيل كان ورق الثين وقرى يخصفان من اخصف اي يخصفان انفسهما ويخصفان من خصف ويخصفان اصله يخصفان (وناداهما ربهما ألم انهما سمعا عن تلك الشجرة) وقل لهما ان الشيطان لهما عدو مبين (مناب على مخالفة النهي وتوخيخ على الاعتراض بقول العدو وفيه دليل على ان مطلق النهي التحريم

المفاد على بابها) (قوله وقيل اقسما عليه) اي حلاء على ان يقسم بالله انه لمن الناصحين بأن قال له أنقسم بالله على انك من الناصحين فأقسم لهما بالله فخذ عهما بذلك فان الاثني يحال المؤمن ان يخذع بآمين بالله تعالى لئلا تكن عظمة اسم الله تعالى في قلبه فظاهر صيغة المقاسمة وان اقتضى تحقق الفعل من الجانبين والتحقق من احد الفاعلين ههنا نفس اليمين ومن الآخر الحمل عليهما الا ان ذلك جعل مقاسمة على التغليب والتصح بذل النجود في طلب الخير خاصة وضده الغش مأخوذ من تصح له بمعنى اخلاص له الود ومنه ناعح العسل اي خالصه (قوله اهبطهما بذلك من درجة عالية) وهي درجة الطاعة والانتها عما نهيا عنه الى رتبة سافلة وهي حالة المعصية بارتكاب المنهي فالتدلية ههنا معنوية لا حسية (قوله بما غرهما به من القسم) على ان الباء سببية والغرور مصدر حذف فاعله ومفعوله والتقدير بسبب غروره اياهما باليمين بالله كاذبا فكان ابليس اول من حلف بالله كاذبا وتعين ان سبب غروره اياهما هو القسم مستفاد من سياق الكلام لامن لفظ بغرور (قوله او ملتبس بغرور) على ان الجار والمجرور حال من مفعول دلاهما (قوله اي يخصفان انفسهما) يعني ان يخففان متعد الى مفعول واحد وهو شياً من ورق الجنة فلما نقل الى باب الافعال تعدى الى مفعولين اي يجعلان انفسهما خاصيتين عليهما من ورق الجنة وفي الآية دليل على ان كشف العورة قبيح من لدن آدم لا ترى انهما كيف بادرا الى الستار تقرر في عقولهما من قبح كشف العورة قيل الاولى ان يكون ضمير عليهما راجعا الى سوء اتهمانه من قبل فقد صغت قلوبكم في ان خبر عن المثنى بافظ الجمع لعدم التباس المراد فجاز ان يرجع اليه ضمير التثنية ولا يجوز ان يرجع الى آدم وحواء لان ضمير عليهما في محل نصب على انه مفعول يخصفان وقد تقرر في الدعوى انه لا يجوز ان يكون ضميرا لهما على والمفعول عبارتين عن شئ واحد في غير افعال القلوب فان ضمير يخصفان عبارة عن آدم وحواء فلو كان ضمير عليهما ايضا عبارة عنهما لزم ان يحمل الكلام على ما لم يجوزه النجاة الا ان يحمل الكلام على حذف المضاف ويكون التقدير يخصفان على بدنهما قيل كان لباس الجنة كالظفر في اشد اللطافة والمين والبياض فلما اصاب آدم الخطيئة نزع ذلك عن بدنه وبقى منه الاظفار تذكريا للنجم وتجديدا للندم وقيل كان لباسهما نورا يحول بينهما وبين النظر الى بدن (قوله وفيه دليل على ان مطلق النهي التحريم) فان قيل لا نسلم ان النهي في قوله تعالى ولا تقربا هذه الشجرة مطلق بل هو مقرون بما يدل على التحريم وهو قوله فتكونا من الظالمين والجواب ان الدليل على ما ذكر هو قوله تعالى

(فلا تقربا انفسنا) اي ضررنا بما بالعصية والتحريم (وان لم تقربا) اي لا يكون من الجاهلين

ما قبلها كما في قول فاجتمع واوان الاول فاء الفعل والثانية مبدلة من الف فاعل
واذا اجتمعت واوان في اوله الكلمة وتحركت الثانية وجب ابدال الاولى همزة
للتخفيف نحو او يصل تصغير واصل وأواصل جمع مكسر واصل وان لم تحرك الثانية
جاز الابدال والابقاء على حالها كما في هذه الآية وقد قرأ عبد الله ادرى بابدال
الاولى همزة وقرأة الجمهور ابقاء الواوين على حالهما وقرأ الجمهور سوءاً تهما
بالجمع من خبر نقل ولا ادغام والظاهراته من وضع الجمع موضع التنبيه
كراهة اجتماع ثنيتين كما في قوله تعالى فقد صغت قلوبكما وقرئ سواتهما بلفظ
الجمع ايضا الا انه نقل حركة الهمزة الى الواو قبلها ثم حذف للتخفيف (قوله
الا كراهة ان تكونا) اشارة الى انه استثناء مفرغ من اعم المفعول له اي ما نهى كما
لا امر ما الا كراهة ان تكونا ملكين بتقدير المضاف عند البصريين وقدره
الكوفيون الا ان لا تكونا وأهمها الخبيث بهذا الكلام انكما ان اكلتما منها
تكونان بمنزلة الملائكة او تكونان من الخالدين فرغبهما في اكلها طمعا لحصول
احد الامرين لهما وقيل او هنا بمعنى الواو لان الترغيب في مجموع الامرين
ادخل في حصول غرض الخبيث من الوسوسة (قوله واستدل به على فضل
الملائكة على الانبياء) ووجه الاستدلال ان الملائكة لو لم تكن افضل من البشر
عندهما لما ارتكبا المنهي ليكتسبا تلك المرتبة واجيب عنه بأن رغبتهما في الاكل
ليس لان يكونا ملكين حقيقة لان استحالة انقلاب الحقائق مركززة في العقول
فلا يتم الاستدلال بل انما كان رغبتهما في ان يحصل لهما ايضا ما للملائكة
من الكمالات المختصة بهم كطافة البنية والاستغناء عن الاطعمة والاشربة ونحوهما
كالقدر والقدرة وكونهما من سكان العرش والكرسي وفضل الملائكة من بعض
الوجوه لا يدل على فضلهم مطلقا لجواز ان يكون لنوع البشر فضائل اخر
راجحة على مالهلاك فان قيل كيف طمع آدم فيما للملائكة مع انه شاهد الملائكة
متواضعين ساجدين له مهترفين بفضله اجيب بانه يحتمل ان يكون الملائكة الساجدون له
ملائكة الارض فقط طمع آدم عليه الصلاة والسلام في ان يكون من ملائكة السموات
وسكان العرش والكرسي والملائكة المقربين وعلى تقدير ان يكون الساجدون له
جميع الملائكة يجوز ان يخلصوا بفضائل ليست لآدم فرغب في ان يكون له ايضا
تلك الفضائل وقيل ان آدم عليه الصلاة والسلام علم ان الملائكة لا يعوتون الى
يوم القيامة ولم يعلم ذلك لنفسه فرغب في ان يكون له من الخلود ما كان للملائكة
(قوله اقسم لهما) يعني ان القسم انما وقع من ابليس فقط الا انه عبر عن
اقسامه بزنة المفاعلة للدلالة على انه اجتهد في القسم اجتهد المقاسم الغائب
فيه (قوله وقيل اقسم له بالقبول) اي كما قسم هولهما انه لمن الناصحين فزنة

الا كراهة ان تكونا (ملكين
او تكونا من الخالدين)
من الذين لا يعوتون
او يخلدون في الجنة
واستدل به على فضل
الملائكة على الانبياء
وجوابه انه كان من المعلوم
ان الحقائق لا تنقلب
وانما كانت رغبتهما
في ان يحصل لهما ايضا
ما للملائكة من الكمالات
القطرية والاستغناء عن
الاطعمة والاشربة وذلك
يدل على فضلهم مطلقا
وقا سمهما اني لكما
ان الناصحين اي اقسام
هما على ذلك واخرجه
على زنة المفاعلة للمبالغة
قيل اقسم له بالقبول

التقوى فيهم من حمله على المعنى المجازي ثم ان هذه الطائفة اختلفت فقال بعضهم لباس التقوى هو خشية الله وقيل هو الحياء وقيل هو الايمان وقيل هو السمعة الحسن بناء على ان اللباس الذي يفيد التقوى ليس الا هذه الاشياء واللباس بأحد هذه المعاني اضيف الى التقوى لملازمة لها من حيث كونه مقبدا لها او ناسبا منها ومنهم من حمله على معناه الحقيقي وهو لباس الحرب كالدرع والمخفر فانه يتقيه عن ضرر العدو وما يلبس اتقاء عن انكشاف العورة بين يدي الله تعالى ولما بين احسانه اليها اولا بانزال ما يوارى العورة من اللباس وثانيا بانزال لباس التجميل ثم فضل اللباس الاول على الثاني بناء على انه وسيلة الى اقامة الغرض والثاني الى اقامة الامر المندوب وهو التزين عند حضور مواضع العبادات تعظيما لها ولا شك ان ما يكون وسيلة الى اقامة الغرض خير بالنسبة الى ما يكون وسيلة الى اقامة المندوب صرح بخبره رد المن زعم ان التعري وخلع الثياب في الطواف بالبيت خير من الطواف كاسيا ومن قرأ ولباس التقوى مرفوعا جعله مبتدأ وجعل ذلك مبتدأ ثانيا وجعل خير خبر الثاني وجعل المبتدأ الثاني مع خبره خير الاول ويكون الرابط اسم الاشارة لان النحاة اتفقوا على صحة كونه رابطة (قوله او خير) عطف على قوله ذلك خير اي ويجوز ان يكون اسم الاشارة صفة للمضاف الى المعرف باللام وقد تقرر ان حق الموصوف ان يكون اخص من الصفة او مساويا لها بناء على انه المقصود بالنسبة ولا يجوز ان يكون المقصود اقل رتبة من غير المقصود واسم الاشارة اخص من المعرف باللام قبل الاول ان يكون اخص من المضاف الى المعرف باللام فكيف يكون صفة له اشارة الى الجواب عنه بقوله كانه قيل ولباس التقوى المشار اليه وتقريره ان اسم الاشارة ههنا في تأويل المشار اليه او المذكور فيجاز ان يقع صفة للمضاف الى المعرف باللام (قوله لا يمتحنكم) اي لا يوفعنكم في المحنة والبلاء فانه لما بلغ بكبده الى ان قدر على ايقاع آدم في الزلة المؤدية الى اخراجه من الجنة فبان يقدر على امثال هذه المضار في حق بني آدم اولى فوجب عليهم ان يحترزوا عن قبول وسوسته (قوله تعالى كما اخرج) صفة مصدر محذوف اي لا يفتنكم فتنة مثل فتنة اخراج ابويكم وتأكيده الضمير المرفوع المتصل به وفي قوله تعالى انه يراكم هو وقبيله ليس لكمة العطف اوجود الفصل بين المعطوفين بدون التأكيده فيجوز الفصل كاف في صحة العطف فلا حاجة الى التأكيده فليس الآية نظير قوله تعالى اسكني انت وزوجك والقبيل الجماعة تكون من الثلاثة فصاعدا من جماعة شتى وطوائف مختلفة مثل الروم والزنيج والعرب والجمع قبل قال تعالى وحشرنا عليهم كل شي قبلا والقبيلة بجماعة من اب واحد فليست القبيلة تأنيث القبيل لهذه العبارة

ورفعه بالابتداء وخبره (ذاك خير) او خير وذلك صفته كانه قبل ولباس التقوى المشار اليه خير وقرأ نافع وابن عامر والكسائي ولباس التقوى بالنصب عطفا على لباسا (ذاك) اي ازاله اللباس (من آيات الله) الدالة على فضله ورجته (لعلهم يذكرون) فيمرفون نعمته او يعظون فيتورعون عن القبائح (يا بني آدم لا يفتنكم الشيطان) لا يمتحنكم بأن يمتعه دخول الجنة باغوائكم (كما اخرج ابويكم من الجنة) كما يحسن ابويكم بأن اخراجهما منها وانتهى في اللفظ للشيطان والمعنى نهيم عن اتباعه والافتتان به (يترع عنهما لباسهما) ليريهما سوء آتئهما حال من ابويكم او من فاعل اخرج واسناد النزاع اليه للتسبب

دليل على ان الصغار معاقب عليها ان لم تغفر وقاتل المعتزلة لا يجوز المعاقبة عليها مع اجتناب الكبار ولذلك قالوا انما قال ذلك على مادة المقرين في استعظام الصغير من السيئات واستحقاق العظيم من الحسنات (قال اهبطوا) الخطاب لآدم وحواء ونذرتهم اولهما ولا بليس كرر ﴿ ١٥٨ ﴾ الامر له تبعا ليعلم انهم قرناء ابدا واخير

عما قال لهم متفرقا (بعضكم لبعض عدو) في موضع الحال اي متصادين (ولكم في الارض مستقر) استقرار وموضع استقرار (ومتاع) وتمتع (الى حين) الى تقضى آجالكم (قال فيها يحيون وفيها يموتون ومنها تخرجون) للجزاء وفرأخرة والكسائي وابن ذكوان ومنها تخرجون وفي الزخرف وكذلك تخرجون بفتح التاء وضم الراء (يابى) آدم قد انزلنا عليكم لباسا اي خلائنا لكم بتدبيرات سماوية واسباب نازلة ونظيره قوله تعالى وانزل لكم من الانعام وقوله تعالى وانزلنا الحديد (يوارى سوء آتكم) التي قصد الشيطان ابداءها ويغيبكم عن خصف الورق روى ان العرب كانوا يطوفون باللب عراة ويقولون لا تطوف في ثياب عصتنا الله فيها افرازت واعلمه ذكر

ألم أنه كما حيث رتب العتاب على مخالفة النهي مطلقا ولم اقل لهما لانقر يا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين (قوله دليل على ان الصغار معاقب عليها ان لم تغفر) لانزاع في ان ما لم يغفر من الذنب يعاقب عليه وانما النزاع في ان الصغار هل يجب ان تغفر اذا اجتنب الكبار اولا فانظروا ان بطرح قوله ان لم تغفر وذنبت آدم عليه الصلاة والسلام مع كونه صغيرة فانما صدر عنه قبل النبوة لان النبوة انما تكون للدعوة الى الحق ولا تتصور الدعوة قبل تحقق الامة وقد كثر حذف حرف النداء في نداء الرب تعالى تعظيما له وتنزيها عما لا يليق بشأنه فان صورة النداء صريح في الدلالة على معنى الامر والدعوة فان قولك يا زيد معناه تعال يا زيد او ادعوك يا زيد فحذف حرف النداء احترزا عن صورة الامر والدعوة فانه لما وسوس لهما بقوله ما نهاكما الى آخره فلم يقبلانه عدل الى اليمين على ما ناله فلم يصدقا ايضا فعدل بعد ذلك الى شيء آخر فكأنه تعالى اشار اليه بقوله فدلاهما بغير ور وهو انه شغلها بما يستيقظ اللذات حتى صارا مستغرقين فيها فتسيا النهي كما قال تعالى فتسنى وانجد له عزما واما العتاب فلترك التحفظ عن اسباب النسيان وقوله وان لم تغفر لنا شرط حذف جوابه لدلالة جواب القسم المقدر عليه فان القسم مقدر قبل حرف الشرط ولان التوطئة ونظيره قوله تعالى وان لم ينتهوا عما يقولون ليمسن (قوله اي خلقتنا لكم) ضمن الانزال معنى الخلق كانه قيل خلقتنا لكم نازلا من السماء فان جميع ذلك انما يحدث بتدبيرات سماوية من حيث انه قضى وكتب فيها وان جميعها مطابق للقضاء الازلي والتقدير الالهى الواقع في السماء فصار بذلك كانه نازل من السماء وايضا جميع ما في الارض انما يكون بالاسباب النازلة من السماء فصار بذلك كانه نازل منها فلذلك عبر عن انزال اسبابه بانزال نفسه ووجه اتصال هذه الآية بما قبلها انها ذكرت استطرادا لذكر ظهور سوء آتاهما والتجأتهما الى خصف ورق الجنة عليها اظهارا للمنة في خلق ما يسترون به عوراتهما التي انكشافها في غاية القباحة ويوجب اقصى المذلة والمهانة (قوله ولباسا تجملون به) في الصحاح الریش والرياش بمعنى وهو اللباس الفاخر على مثال الحرم والحرام واللباس واللباس ويقال الریش والرياش المثال والخصب والمعاش وارتاش فلان حسنت حاله انتهى فاللباس ما يلبس البوارى العورة والریش ما يجمل به من اثياب (قوله خشية الله) يعنى المفسرين اختلفوا في لباس

قصة آدم مقدمة لذلك حتى يعلم ان انكشاف العورة اول سوء اصاب الانسان من الشيطان وانه اغواهم ﴿ التوبة ﴾ في ذلك كما اغوى ابويهم (وريشا) ولباسا تجملون به والریش الجمال وقبل ما لاومنه تریش الرجل اذا تمول وقرئ ريشا جمع ريش كسب وريش (ولباس التوبة) خشية الله وقيل الإيمان وقيل السميت الحسن وقيل لباس الحرب

وقيل هما جوابا لمؤاين مرتبين كانه قبل لهم لما علموا لم فعلتم فقالوا وجدنا آباءنا فاعلمنا ومن أين أخذ آباؤكم
فقال ومن أين أخذ آباؤكم ١٦١ فقالوا الله امرنا بها وعلى الوجهين يمنع التقليد اذ اقام الدليل

على خلافه لا مطلقا

(أقولون على الله مالا

تعملون) انكار بتضمن

النهي عن الافتراء على الله

(قل امر ربي بالسقط)

بالعدل وهو الوسط من كل

امر المنجا في عن طرفي

الافراط والتفريط (وأقيموا

وجوهكم) وتوجهوا الى

عبادته مستقيمين غير عاذلين

الى غيرها أو أقيموها نحو

القبلة (عند كل مسجد)

في كل وقت سجودا ومكانه

وهو الصلاة وفي أي مسجد

حضرتم الصلاة ولا

تؤخرونها حتى تعودوا الى

مساجدكم (وادعوه)

واعبدوه (مخلصين له

الدين) أي الطاعة فان

اليه مصبركم (كابدأكم) كما

انشأكم ابتداء (تعودون)

بإعادته فيجازيكم على

أعمالكم فأخلصوا له

العبادة وإنما شهد الإعادة

بلا ابتداء تقرير الامكانها

والقدرة عليها وقيل كابدأكم

من التراب تعودون اليه

وقيل كابدأكم حفاة حراة

غير لا تعودون وقيل كابدأكم

مؤمننا وكافرا بعيدكم (فريقا

الاديان والمذاهب المتناقضة المبينة على تقاليد الاسلاف (قوله وقيل هما جوابا
سؤالين) أي ليس كل واحد منهما جوابا واختصاصا على صحة ارتكاب آباءهم
أيها بل الاول احتجاج عليه والثاني احتجاج على صحة ارتكاب آباءهم أيها
جعل الله تعالى قولهم والله امرنا بها حكما بنا لا يعلمون لا تنفساء طريق علمهم
بذلك لأن طريق العلم بذلك منحصر في امرين أحدهما ان يسموا من الله تعالى
ابتداء من غير توسط رسول يبلغهم انه تعالى امرهم بذلك وثانيهما ان يعرفوا
ذلك بواسطة الانبياء وأصحاب الوحي الإلهي وكل واحد من الأمرين مستف
في حقهم أما انتفاء الاول فظاهر وأما انتفاء الثاني فلأنهم ينكرون نبوة الانبياء
على الإطلاق فان هذه المناظرة مع كفار قريش وهم كانوا منكرين لأصل النبوة
وإذا كان كذلك فلا طريق لهم الى العلم بأحكام الله تعالى فكان قولهم والله
امرنا بها قولاً على الله بلا يعلمون وأنه باطل (قوله تعالى وأقيموا وجوهكم)
ليس عطفاً على قوله امر ربي والألزم حذف الانشاء على الاخبار بل هو مضاف
على امر بتقدير قل أي وقيل أقيموا والمراد بالسجود الصلاة بطريق ذكر الجزء
وارادة الكل فكأنه قيل في وقت كل صلاة أوفي مكان كل صلاة (قوله
وتوجهوا الى عبادته) كون إقامة الوجه عبارة عن التوجه بالاستقامة ظاهراً
وأما كون التوجه اليه هو العبادة فهو مستفاد من قوله عند كل مسجد لأن التوجه
بالاستقامة في كل وقت صلاة أو مكانها لا يسبق الى الفهم منه بهذه العبارة سوى
التوجه الى الصلاة وما يتوقف أدائها عليه واللفظ الجامع لها هو لفظ العبادة
وقوله غير عاذلين أي عن العبادة مستفاد من الإقامة ثم يجوز ان يكون المراد بالتوجه
اليه بالاستقامة هو القبلة والكعبة لأن الذهن ينتقل من تلك العبارة الى هذا المعنى
أيضاً (قوله كما انشأكم ابتداء) فانه تعالى خلقكم في الدنيا ولم تكونوا شيئاً كذلك
تعودون أحياء يوم القيامة أخرج عليهم في انكارهم البعث والاعادة بابتداء الخلق
أي ليس بهشكم ما شهد من ابتداء خلقكم كما قال تعالى كما بدأنا أول خلق نعيده
والكاف في كما في محل النصب على انه صفة مصدر محذوف تقديره تعودون عوداً
مثل ما بدأكم وبدأ بالهمزة بمعنى انشأ واخترع (قوله وقيل كما بدأكم مؤمننا وكافرا
يعيدكم) روى عن ابن عباس ان الله تعالى خلق بني آدم مؤمنين وكافراً كما قال
تعالى هو الذي خلقكم فذكركم كافرين مؤمن ثم يعيدهم يوم القيامة كما خلقهم
مؤمنين وكافراً فمن خلقه في أول الامر للشقاوة استعمله بعمل أهل الشقاوة وكانت
واقبه الشقاوة فيبعث على مآلات عليه ومن خلقه للسعادة استعمله بعمل أهل

هدى) بان وفقهم للإيمان (رابع) (وفريقاً حق عليهم الضلالة) بمقتضى

القياس السابق وانتصابه بفعل بهيئة ما بعده أي وخيل فريقاً (أفهم اتخذوا الشياطين أولياء من دون الله)

(انه يراكم هو و قبيله من حيث لا ترونهم) تعليل للنهي ونا كيد للتهذيب من فتنه و قبيله جنوده و رؤيتهم ايانا من حيث لا نراهم في الجملة لا تقتضي امتناع رؤيتهم و ثنائهم لنا (انا جعلنا الشياطين اولياء للذين لا يؤمنون) بما اوجدنا بينهم من التناسب اوبارسالهم عليهم وتمكينهم من خذلانهم و حملهم على ماسولوا لهم والاية مقصود القصة و فذلك الحكاية (واذا فعلوا فاحشة) فعلة متناهية في القبح كعبادة الصنم وكشف العورة في الطواف (قالوا اوجدنا عليها آباءنا والله امرنا بها) اعتذروا واحتجوا بأمرين تقليد الاباء والافتراء على الله فأعرض عن الاول لظهور فساده ورد الثاني بقوله (قل ان الله لا يأمر بالفساد) لان طائفة تعالى جرت على الامر بحسن الافعال والحث على مكارم الخصال ولا دلالة فيه على ان القبح الفعل بمعنى ترتب الذم عليه آجلا عقلي فان المراد بالفاحشة ما يفر عنه الطبع السليم ويستيقض العقل المستقيم

وقبل الشيطان اصحابه وجنده (قوله تعالى من حيث لا ترونهم) من فيه لا تبداء غاية الرؤية وحيث ظرف لمكان انتفاء الرؤية ولا ترونهم في محل الجر باضافة حيث اليه والعدو الذي يراك ولا تراه شديد لا يتخلص منه الا من عصمه الله قال ذو النون ان كان هو يراك من حيث لا تراه فان الله يراه من حيث لا يرى فاستعن بالله عليه فان كيد الشيطان كان ضعيفا ولم تكلف محاربة اعيانهم حتى يكون عدم رؤيتنا اياهم مانعا من محاربتهم بل انما كلفنا دفع وسوستهم بما علمنا الله تعالى من طريق دفعها قال تعالى واما يزنغتك من الشيطان نزع فاستعذ بالله وقال تعالى وقل رب اعوذ بك من همزات الشياطين واعوذ بك رب ان يحضرون (قوله ورويتهم ايانا من حيث لا نراهم في الجملة الخ) اى في بعض احوالهم وهو حال بقائهم على صورتهم الاصلية وهو جواب عما يقال من انه تعالى كيف قال من حيث لا ترونهم مع ان حديث رؤية بعض الناس الجن مما يكاد يكون متواترا ومنه ما ذكر في قصة سليمان عليه الصلاة والسلام وقوله عليه الصلاة والسلام اولئك جن نصيبين حين قال ابن مسعود رأيت رجلا كذا وكذا (قوله بما اوجدنا بينهم من التناسب) اى في الخذلان والغواية فصار بعضهم قرين بعض فالاولياء جمع ولى ضد العدو ويقال منه تولاه اى اتخذه صديقا و خيلا وقوله اوبارسالهم عليهم وتمكينهم من خذلانهم فالولى على هذا من ولى آزر جل البيع ولاية وكل من ولى امر احد فهو وليه فان الشياطين لما حملوا الكفار على ماسولوا لهم صاروا بمنزلة من يتولى امورهم (قوله فعلة متناهية في القبح) ليس المراد ان القوم كانوا يسلمون كون تلك الافعال فواحش ثم كانوا يزعمون ان الله تعالى امرهم بها فان ذلك لا يقوله حافل بل المراد ان تلك الاشياء كانت في انفسهم فواحش والقوم كانوا يعتقدون انها طاعات وان الله امرهم بها ولما ثبت كون تلك الافعال قبيحة منكرا ببيان الانبياء والرسل عليهم الصلاة والسلام امر تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم ان يقول لهم ان الله لا يأمر بالفحشاء والامر بهذا القول اشارة الى ان الشئ لما كان موصوفا في نفسه بكونه من الفحشاء امتنع ان يأمر الله تعالى به وهذا يقتضى ان يكون ذلك الشئ في نفسه فحشا مع قطع النظر عن تعلق النهي به و اشارة الى جوابه بقوله ولا دلالة فيه الخ وتقرير الجواب ان القبح يطلق على معنيين الاول كون الشئ قبيحا في حكم الله تعالى بحيث يترتب عليه الذم آجلا والثاني كراهة الطباع السليمة وعدم الملازمة للعقول المستقيمة ولا نزاع بيننا وبينكم في القبح بالمعنى الثاني وانما النزاع في القبح بالمعنى الاول والقبح بهذا المعنى يثبت بحكم العقل عند المعتزلة وعندنا لا يثبت الا بالشرع ولا دلالة في الآية على كونه عقليا سواء ورد الشرع ام لا (قوله لظهور فساده) فان التقليد لو كان طريقا للعالم للزم حجية

بالتحریم الخلال او بالتعدی الى احرام او بافراط الطعام والشرع عليه وعن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما كل ما شئت والبس ما شئت ما خطأك خصلتان ١٦٣ ثم سرف ومخيلة وقال علي بن الحسين بن واقد قد جمع

الله الطب في نصف آية فقال كلوا واشربوا ولا تسرفوا (انه لا يحب المسرفين) اي لا يرضى فعنهم (قل من حرم زينة الله) من الثياب وسائر ما يتجمل به (التي اخرج لعباده) من الثياب كالتقطن والكتان والخيوان كالحرير والصوف والمعادن كالدرع (والطببات من الرزق) المستلذات من المأكلي والمشارب وفيه دليل على ان الاصل في المطامع والملابس وانواع التجملات الاباحية لان الاستفهام في من الانكار (قل هي للذين آمنوا في الحياة الدنيا) بالاصال والكفرة وان شاركوهم فيها فاشبع (خالصة يوم القيامة) لا يشاركهم فيها غيرهم وانتصابها على الحال وقرأنا نافع بالرفع على انها خبر بعد خبر (كذلك نفصل الآيات لقوم يعاون) اي كنفصلينا هذا الحكيم نفصل سائر الاحكام لهم اقل انما حرم

كما تعرينا عن الثياب فنزلت قال السكبي اني نذ ما واري العورة عند كل مسجد لطواف او صلاة وقال طاووس لم يأمرهم بالحرير او الذهباج ولكن كان اهل الجماعة يطوفوا احدهم بالبيت هريانا ففي ذلك نزات هذه الآية وهذا قول جماعة المفسرين (قوله بتحریم الخلال) كنهریم البهيرة والسائبة وتحریم ما احله الله تعالى في ايام الحج وقيل الاسراف التعدى في الاكل والشرب الى احرام الى ما لا يحتاج اليه البدن في قوامه (قوله ما خطأك) اي ما جاوزتك (قوله سرف ومخيلة) نذر لقوله كل والبس والمخيلة والخيلة الكبير (قوله وقال علي بن الحسين) حكى ان الرشيد كان له طبيب نصراني فقال لعلي بن الحسين بن واقد ليس في كتابكم من علم الطب شيء والعلم علم الابدان وعلم الاديان فقال له علي بن الحسين قد جمع الله تعالى الطب كله في كلمة واحدة من كتابه قال وما هي قال ولا تسرفوا فقال النصراني ولا يؤثر عن نبيكم في الطب شيء فقال جمع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الطب في خبر واحد قال وما هو قال المدة بيت الادواء والحمية رأس كل دواء وأعط كل بدن ما عودته فقال النصراني ما ترك كتابكم ولا نبيكم جالينوس طبيا (قوله وانتصابها على الحال) والمعنى الطببات كائنة او مستقرة للذين آمنوا في حال كونها خالصة لهم يوم القيامة فقوله هي مبتدأ وللذين آمنوا خبره فيمعلق بالاستقرار المقدر وفي الحياة الدنيا معلق بآمنوا وبلااستقرار الذي تملىق به للذين ومتعلق بقوله يوم القيامة متعين وهو قوله خالصة لامتعلق له غيرها والمعنى الطببات وان اشتركت الطائفتان فيها في الدنيا فهي خالصة للمؤمنين في الآخرة فان قلت اذا كانت الطببات مشتركة بين الفريقين في الدنيا فكيف قبل هي للذين آمنوا في الدنيا وهذه العبارة تؤذن باختصاصها لهم في الدنيا ايضا والجواب ما اشار اليه المصنف بقوله بالاصاله وتقريره ان المراد بالاختصاص المداول عليه بقوله للذين آمنوا ليس اختصاص اصل تناول منها لهم بل المراد اختصاص المقصودية بخلقها اصاله وبالنزات لهم ثم انه تعالى لما بين ان الذين حرموا ليس بحرام بين بعده انواع المحرمات فقال قل انما حرم ربي الفواحش والفرق بينها وبين الاثم ان الاثم يعم جميع المعصية صغيرة كانت او كبيرة والفاحشة مختصة بما فحش من الكبائر او بما يتعلق بالفروج ولما حرم الفواحش اردفها بتحریم مطلق الذنب لئلا يتوهم ان التحريم مقصور على الفواحش وروى عن ابن عباس والحسن البصري انها قال الاثم الحرام سميت الحرام ائما لكونها مبيها للآثم الكبير لقوله تعالى قل فيهما اثم كبير ولكنه لو اراد بالاسم شرب الخمر فقط

رني الفواحش) تزيد قبحه وقيل ما يتعلق بالفروج (ما ظهر منها وما بطن) جهرها وسرها (والآثم) وما وجب الاثم تعميم بعيد تخصيص وقيل مشرب الخمر (والبغي) الظلم او الكبرافره بالذكر للبالغه (يعبر الحق)

تعليل لخذلانهم أو تخفيف
 لضلالهم (ويحسبون أنهم
 مهتدون) يدل على أن
 الكافر الخطي والمعاذ
 سواء في استحقاق الذم
 وللفارق أن يحمله على
 المقصر في النظر (يا بني
 آدم خذوا زينتكم) ثيابكم
 لمواراة عوراتكم (عند كل
 مسجد) اطواف أو صلاة
 ومن السنة أن يأخذ الرجل
 أحسن هيئة للصلاة وفيه
 دليل على وجوب ستر العورة
 في الصلاة (وكلوا
 واشربوا) ما طاب لكم
 روى ابن أبي عامر في أيام
 جهم كانوا لا يأكلون
 الطعام الا قوتا ولا يأكلون
 دسما يعظمون بذلك
 جهم فهم المسلمون به
 فترات (ولا تسيروا)

السعادة وكانت عاقبة السعادة فيبعث على مامات عليه أي ومن ابتدأ الله تعالى
 خلقه على الشقاوة صار إليها وان عمل بأعمال أهل السعادة كما أن إبليس كان يعمل
 عمل أهل السعادة ثم صار إلى الشقاوة ومن ابتدأ خلقه على السعادة صار إليها وان
 عمل بأعمال أهل الشقاوة كسحرة فرعون فأنهم كانوا يعملون عمل الأشقياء فصاروا
 سعداء في آخر أعمارهم روى سهل بن سعد أنه عليه الصلاة والسلام قال إن العبد
 يعمل فيما يرى الناس يعمل أهل الجنة وأنه من أهل النار وأنه ليعمل فيما يرى
 الناس يعمل أهل النار وأنه من أهل الجنة وإنما الأعمال بالخواتيم وقوله تعالى فريقا
 هدى وفريقا حق عليهم الضلالة كالتفسير لقوله كما بدأكم وفريقا الأول منصوب بهم هدى
 بعده وفريقا الثاني منصوب بفعل مضمر يفسره قوله حق عليهم الضلالة من حيث المعنى
 وتقديره واصل فريقا حق عليهم الضلالة وهو أحسن من تقديره وخذل لما فيه من إيهام
 الميل إلى الاعتزال ولكونه أوفق لقوله حق عليهم الضلالة (قوله تعليل لخذلانهم)
 ويؤيد كونه للتعليل قرآنة من قرأ أنهم بفتح الهمزة وهي نص في التعليل أي حقت عليهم
 الضلالة لا تخاذلهم الشياطين أولياء وقبولهم ما دعوا إليه بدون تأمل والتمييز بين الحق
 والباطل وكل واحد من الهدى والضلال وإن كان يحصل بخلق الله تعالى إياه ابتداء
 إلا أنه تعالى يخلق ذلك حسما اكتسبه العبد وسعى في حصوله والمصنف لما قدر
 فعل الخذلان عاملا في فريقا الثاني تحقق هنا أمران ضلالة القوم وخذلان الله
 تعالى إياهم المؤدى إلى ضلالهم فاتجه له أن يجعل قوله تعالى اتخذوا إلى آخره
 تعليلا وتحميلا لكل واحد منهما (قوله سواء في استحقاق الذم) من حيث أنه
 تعالى ذم الخطي الذي يظن أنه في دينه على الحق بأنه حق عليه الضلالة وجعله
 في حكم الجاحد المعاند فعلم منه أن مجرد الظن والحسبان لا يكفي في صحة الدين
 بل لابد فيه من الجزم والقطع لأنه تعالى ذم الكفار بأنهم يحسبون أنهم مهتدون
 ولو كفى مجرد الحسبان فيه لما ذمهم بذلك (قوله ثيابكم لمواراة عوراتكم)
 الزينة وإن كانت اسمها لا يتزين به من الثياب الفاخرة إلا أن المفسرين اجتمعوا على
 أن المراد بالزينة ههنا الثياب التي تستر العورة استدلالا بسبب نزول الآية فإنه
 قد روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أن أهل الجاهلية من قبائل العرب كانوا
 يطوفون بالبيت عراة وقالوا الانطوف في ثياب أصبنا فيها الذنوب فنكان الرجال
 يطوفون بالزهار والنساء بالليل عراة قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فأمرهم الله
 أن يلبسوا ثيابهم ولا يتعروا قال قتادة كانت المرأة تطوف وتضع يدها على فرجها
 وهي تقول اليوم يبدو بيضه أو كله وما بدا منه فلا أحله فترات
 هذه الآية خذوا زينتكم ومنهم من يقول نفعل ذلك تفاؤلا حتى نتحرى عن الذنوب

شرط ذكر بحرف الشك للنبية على ان اتيان الرسل امر جاز غير واجب كما ظنه اهل العلم وضمنت اليها ما لا يكدر معنى الشرط ولذلك اكد فعلها بالنون وجوابه (فمن اتقى واصبح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) والذين كذبوا بالآيات واستكبروا عنها اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون) والمعنى فمن اتقى النكسب واصبح عليه منكم والذين كذبوا بالآيات منكم وادخلوا النار في الخبر الاول دون الثاني للبالغ في النوع والمساخطة في الوعيد (فمن اظلم من انتم على الله كذبا او كذب بآياته) فمن يقول على الله ما لم يقله او كذب ما قاله ١٦٥ (اولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب) مما كتب اليهم من الارزاق والآجال وقيل الكتاب

الارواح المحفوظ اي ما ثبت

لهم فيه (حتى اذا جاءتهم

رسالتهم توفونهم) اي يتوفون

ارواحهم وهم حال من الرسل

وحتى غاية انبائهم وهي التي

يتبعها بعد هذا الكلام (قالوا)

جواب اذا ايما كانت تدعون

من دون الله اي ابن الالهة

التي كنتم تعبدونها وما

وصلت بأين في خط المحقق

وحقها الفصل لانها

موصولة (قالوا اضلوا عنا)

خابوا عنا (وشهدوا على

انفسهم انهم كانوا كافرين)

اعترفوا بانهم كانوا ضالين

فيما كانوا عليه (قال ادخلوا)

اي قال الله لهم يوم القيامة

اواحد من الملائكة (في امم

قد خلت من قبلكم) اي

كأئين في جملة امم مصابين

لهم يوم القيامة (من الجن

والانس) يعني كفرا لامم

الماضية من النوحين

يقول المستعمل لصاحبه في ساعة يريد اقصر وقت واصله (قوله شرط ذكر بحرف الشك) يعني اتيان الرسل شرط جعل ادائه كلمة ان المستعملة في الامور التي لا يتحقق وقوعها عند المتكلم وفي علمه فان جميع النعمة صرحوا بانها انما تستعمل في المعاني المحتملة المشكوكة التي لا جزم بوقوعها في اعتقاد المتكلم فذلك لا تقع في كلام الله تعالى الا على طريق الحكاية او على ضرب من التأويل مثل سوق المعلوم في مقام المشكوك لتكتمه تقتضيه بخلاف اذا فان الاصل فيها ان تستعمل فيما يكون وقوعه مجزوما به في اعتقاد المتكلم فللمناسب لهذا المقام اراد كذا اذا ليكون الاتيان متعيना عند الله تعالى الا انه اورد حرف الشك للنبية على ما ذكره واصل اما ان ما ضمن كلمة ما الى ان الشرطية تأكيدا لما فيها من الدلالة على شرط التعليق والدلالة على زيادة العلم في المعلق عليه فان قولك اما تفعل معناه وجود الفعل بوجه من الوجوه والتزم ان يؤكد فعلها بالنون الثبوتية او الخفيفة لئلا تخط درجة فعل الشرط عن حرفه ويتعاضدا في الدلالة على ارادة التأكد لما بين الله تعالى احوال التكليف وان لكل احد اجلا معينا بين ان من اتقى الله وخافه بأن اطاع رسوله الذي ينص آياته اي يبين فرائضه واحكامه التي شرعها لعباده او يتلو عليهم القرآن والاحاديث التي هي ايضا من آيات الله تعالى فلا خوف عليهم ولا حزن اذا خاف الناس وحزنوا اي لا يخافون مما يلحق العصاة في المستقبل ولا يحزنون على ما فاتهم في الدنيا لاستغراقهم فيما لا عين رأت ولا ذن سمعت وان من لم يتق الله تعالى وكذب بآياته فانهم اصحاب النار وقوله تعالى منكم صفة لرسول وكذلك يقصون قدم الجار والجرور على الجلالة لكونه اقرب الى المفرد خاطب الله هذه الامة بقوله يا بني آدم اما يا تدينكم رسول بلفظ الجمع مع ان رسولهم خاتم الانبياء لا يأتيهم غيره فالظاهر ان يقال رسول بلفظ مفرد بناء على ان هذا الحكم غير مختص بهذه الامة ونصديقيهم من ارسل اليهم من الرسل وتكذيبهم اياه بل هو اجمع جميع بني آدم ورسولهم ومن في قوله تعالى فمن اتقى يحتمل ان تكون شرطية

(في النار) متعلق بادخلوا (كلما دخلت امة) اي في النار (اخنت اختها) التي ضلت بالافتداء بها (حتى اذا

ادراكوا فيها جميعا) اي تداركوا وتلاحقوا واجتمعوا في النار (قالت اخر اهلهم) ادخلوا او متلفون وهم الانبياء (لا ولاهم)

اي لاجل اولاهم اذا نطاب مع الله لاعمهم (ربنا هؤلاء اضلونا) سنالنا الضلال فافند بناهم (فاتهم عذابا

ضعفا من النار) مضاعفا لانهم ضلوا واضلوا (قال لكل ضعف) اما العقاب فيكفرهم وتضليلهم واما الاتباع

فيكفرهم وتضليلهم (و لكن لا تعاون) ما ليكم او ما لكل فريق وفرأ عاصم بروايته ان يكرر بالياء

لاشك الحصر المستفاد من قوله تعالى انما حرم لانه تعالى قد حرم امورا غير
ما ذكر في هذه الآية فالخلف ابقاء الاثم على عمومه ولذلك ضعف المصنف هذا
الوجه بقوله وقيل الخ قيل عليه كيف يراد به الخمر وقد كانت الخمر مباحة حين
نزل هذه السورة لان هذه السورة مكية وتحريم الخمر انما كان بالمدينة بعد وقعة
احد وقد شربها جماعة من الصحابة يوم احد فأتوا شهداء وهي في اجوافهم
ثم البني والشرك والافتراء وان كانت داخل تحت الفاحشة والاثم الا انها خصت
بالذكر تنبيهها على انها اقبح انواع الذنوب كما في قوله تعالى وملائكته ورسوله
وجبريل وميكائيل (قوله مؤكده) لان البني لا يكون الا بفسير الحق (قوله
تهكم بالشركين) لانه لا يجوز ان ينزل برهان أن يشرك به غيره واذا لم يجوز انزال
البرهان بالاشراك كان ذكر ذلك تهكما واستهزاء ومعلوم انه لا برهان عليه حتى
ينزل فهو من قبيل لا ترى الضب بهما يتحجر * واكتفى عن ذكر هذا بما سبق
في آل عمران في تفسير قوله تعالى اشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا (قوله مدة
او وقت انزل العذاب بهم) يعني ان الاجل هو الوقت المضروب لان قضاء الهلة
وقصر الاجل المذكور في هذه الآية بوجهين الاول ان المراد به مدة العمر فاذا
انقطع ذلك الاجل وكل استنع وقوع التقديم والتأخير فيه والوجه الثاني ان الله
تعالى امهل كل امة كذبت رسوله الى وقت معين وهو تعالى لا يعذبهم الا
ان يبلغوا ذلك الوقت الذي يضربون فيه مستحقين لعذاب الاستئصال فاذا جاء
ذلك الوقت نزل ذلك العذاب لاحالة وهذا التفسير اوفق لقوله ولكل امة لانه
لو كان المراد بالاجل المعنى الاول لكان الظاهر ان يقال ولكل واحد اجل والتفسير
الاول اولى من الثاني لانه يقتضي ان يكون لكل امة من الامم وقت معين لنزول
عذاب الاستئصال عليهم وليس الامر كذلك لان امثال ليست كذلك فان قيل
ان فسر الاجل بمدة العمر يكون المعنى اذا انتهت مدة عمر الشخص لا يتقدم موت
ذلك الشخص على مجيئ اجله ولا معنى له لان كلمة اذا انما تدخل على ما يتبع
في المستقبل والجزاء المرتب عليه ثبوته او انتفاءه يجب ان يكون ثبوته او انتفاءه
مستقبلا بالنسبة الى تحقق مضمون الشرط والاستعداد متقدم على مجيئ الاجل
فكيف يترتب عليه فيكون الاخبار به لغوا بلا فائدة لانه اخبار بالضروريات التي
لا يجهل احد معناها فالجواب ان ما ذكرته انما يلزم ان لو كان قوله ولا يستقدمون
معطوفا على قوله لا يستأخرون واقعا في خبر جزاء اذا وليس ذلك بواجب لجواز
ان يكون ولا يستقدمون كلاما مستأنفا جيء به الاخبار بانهم لا ينقصون اجلهم
المضروب لهم بل لابد من استيفائهم اياه كما انهم لا يتأخرون عنه اقل زمان فان
ساعة منصوب على الظرفية وهي مثل في قلة الزمان واقل ما يستعمل في الاممال

متعلق بالبغي مؤكده
معنى (وان تشركوا بالله
ما لم ينزل به سلطانا)
تهكم بالشركين وتنبيه
على تحريم اتباع ما لم يدل
عليه برهان (وان تقولوا
على الله ما لا تعلمون)
بالحاد في صفاته والافتراء
عليه كقولهم والله امرنا
بها (ولكل امة اجل)
مدة او وقت لنزول
العذاب بهم وهو عند
لاهل مكة (فاذا جاء
اجلهم) انقضت
مدتهم او حان وقتهم
(لا يستأخرون ساعة
ولا يستقدمون) اي
لا يتأخرون ولا يتقدمون
اقصر وقت او لا يطالبون
التأخر والتقدم لشدة
الهول (يا بني آدم اما انبئكم
رسلي منكم بقصون عليكم
آياتي)

روح المؤمن يعرج بها الى السماء فيستفتح لها فيقال مرحبا بالنفس الطيبة
التي كانت في الجسد الطيب الى ان ينتهي بها الى السماء السابعة ويستفتح لروح
الكافر فيقال لها ارجعي ذميمة فيهبى بها الى سجين وقيل لا تفتح لهم ابواب
السماء حتى تنزل عليهم بركاتها وامطارها استدلا بقوله تعالى ففتحنا ابواب
السماء بناء منهم (قوله ما هو مثل في عظم الجرم وهو البعير) فان البعير اعظم
الحيوانات واكبرها جثة عند العرب كما ان سم اليرة اضيق المسالك عندهم
ولاشك ان دخول اعظم الاجرام في اضيق المسالك مستحيل والموقوف على
الجمال محال فكأنه قيل لا يدخلون الجنة ابدا ومثله في المعنى قول من قال
اذا شاب الغراب اتيت اهلى * وصار القار كالبن الخليل

والبعير من الابل بمنزلة الانسان من الناس يقال للجمال بعير والناقة بعير وانما
يقال له بعير اذا اجذع اى صار جذعا او جذعة بأن دخل في السنة الخامسة
فان ولدا الناقة يقال له اول ما يخرج من بطن امه ولم يعرف ذكوره ولا انوثته
سليلا فان كان ذكرا يقال لها سقب وان كان انثى يقال لها حائل ثم هو حوار
الى الانقطاع وبعده فصل الى سنة وفي الثانية ابن مخاض وبنت مخاض
وفي الثالثة ابن لبون وبنت لبون وفي الرابعة حق وحقة وفي الخامسة جذع
وجذعة وفي السادسة ثنى وثنية وفي السابعة رباغ ورباعية بالتخفيف وفي الثامنة
سديس لها وقيل سديسة الانثى وفي التاسعة بازل وبازلة يقال بزل البعير
يبرل بزولا اى فطرنا به وانثى وفي العاشرة مخلف ومخلفة وليس بعد البرول
والاخلاف سن والجمال زوج الناقة وانما يسمى جلا اذا اربع اى دخل في السنة
السابعة (قوله تعالى لهم من جهنم مهاد) جملة اسمية ومن جهنم حال
من مهاد لانه لو تأخر عنه لكان صفة وجهنم لا ينصرف للعلية والتأنيث
وقيل اشتقاقه من الجهومة وهى الغلظة يقال رجل جهم الوجه اى غليظه
سميت بهذا لغلظ امرها في العذاب والمهاد جمع مهد وهو الفراش وغواش
جمع غاشية وهى كل ما يغشاك اى يسترك وللحفاة في الجمع الذى على فواعل اذا كان
منقوصا حذف لامه خلاف هل هو منصرف او غير منصرف قال بعضهم هو
منصرف لانه قد زالت صيغة منتهى الجموع فصار وزنه وزن سلام وقدال
فانصرف وقال الجمهور انه غير منصرف والتونين الذى فيه ليس تنوين التثنية
بل هو تنوين العوض والمعووض عنه اللام والمصنف اجل في التفسير حيث
قال والتونين فيه بدل من الاعلال اما من الياء او من حركتها فان اصل
نحو جوار وموال جوارى وموالى استقلت الضمة على الياء فيحذف فت ثم حذفت
الياء اكتفاء بالكسرة فانهم حذفوا الياء اكتفاء بالكسرة في المفرد فكان حذفها

اى حتى يدخل ما هو مثل
في عظم الجرم وهو البعير
فيه ما هو مثل في ضيق المسالك
وهو ثقب اليرة وذلك مما
لا يكون وكذا ما بنو قف
عليه وقرى الجمال كالقمل
والجل كالنغر والجل كالقمل
والجل كالنصب والجل
كالجل وهى الحبل الغليظ
من القنب وقيل حبل
السفينة وسم بالضم
والكسر وفى سم الخيط
وهو الخياط ما يخط به
كالخزام والحزم (وكذلك)
ومثل ذلك الجزاء الغليظ
(نجرى النجر من لهم من
جهنم مهاد) فراش (ومن
فوقهم غواش) غطيته
والتونين فيه للبدل من
الاعلال عند سبويه
والصرف عند غيره وقرى
غواش على الغاء المحذوف
(وكذلك نجرى الظالمين)

وقوله فلا خوف عليهم جوابها وان تكون موصولة وفلا خوف عليهم خبرها على اسلوب قوله والذين كذبوا اولئك والمصنف اختار الثاني بشهادة قوله وادخال الفاء في الخبر الاول وهو قوله تعالى فلا خوف عليهم دون الثاني وهو اولئك ولما كانت هذه الجملة الاسمية مركبة من الموصول وصلته وخبره جوابا للجملة الشرطية احتيج في هذه الجملة وفي ما عطف عليها الى رابط يربطها بتلك الجملة ثم انه تعالى لما بين عقوبة المستكبرين عظم جرمتهم التي استحقوا بها تلك العقوبة فقال من اعظم ظمنا من تقول على الله تعالى اى كذب عليه ما لم يقله وكذب ما قاله ويدخل في القول عليه اثبات الشريك والصاحبة والولد له تعالى واستناد الاحكام الباطلة اليه تعالى (قوله على الانفصال) اى قرأ بياء الغيبة على طريق الانفصال عن خطاب الامة السائلة تضعيف عذاب المتوعين وليس المراد بقوله تعالى لكل ضعف تضعيف ما يستحقه كل واحد لانه ظلم وما الله بظلام للعبيد بل المراد تضعيف عذاب الضلال بأن يضم اليه عذاب الاضلال والتقليد (قوله ورتبوه عليه) عطف تفسير لقوله عطفوا كلامهم على جواب الله بين به ان ليس المراد بالعطف العطف المتعارف والالزم ان يكون هذا الكلام مقول قال وهو فاسد والمعنى ان القادة لما سمعوا قوله تعالى للسفلة لكل ضعف قالوا للسفلة اى الاتباع كيف تطعمون ان يخفف عذابكم ويكون عذابنا ضعف عذابكم وما كان لكم علينا من فضل من حيث الاجتناب عن الكفر والضلal حتى تطعموا به ان يكون عذابكم اخف من عذابنا فانا ما ألجأناكم على الكفر بل كفرتم لكون الكفر موافقا لهواكم كما كفرنا لذلك (قوله تعالى ان الذين كذبوا باياتنا) الآية (من ثمام وعيد الكفار والمراد بالايات الدلائل الدالة على اصول الدين واحكام الشرع كالدلائل الدالة على وجود الصانع الحكيم ووحدته واسمائه لجميع الصفات الالفة بالالوهية من الصفات الثبوتية والسلبية وكذلك الدلائل الدالة على صحة النبوات وصحة امر المعاد وما يتعلق بهما والمشركون يكذبون جميع ذلك ويستكبرون اى يترفعون بالباطل عن اتباعها والعمل بمقتضاها وقرئ لا تقف ولا يفتح بالتاء والياء بالتشديد والتخفيف وقرئ ايضا لا تقف بفتح التاء من فوق والتضعيف والاصل لا تقف بناءً من خذفت احداهما وايواب السماء على هذه القراءة مرفوع على الفاعلية قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما لا تقف لا عملهم ولا لادعائهم مأخوذ من قوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه وقال السدي وغيره لا تقف لارواحهم ابواب السماء لانها خبيثة لا يصعد بها لتصل بالملائكة بل يهوى بها الى سجين وانما تقف ابواب السماء لارواح المؤمنين كما ورد في الحديث ان

حتى الانفصال (وقالت اولاهم لاخرهم فكان لكم علينا من فضل) عطفوا كلامهم على جواب الله لاخرهم ورتبوه عليه اى فقد ثبت ان لا فضل لكم علينا وانا وياكم نساوون في الضلال واستحقاق العذاب (فذوقوا العذاب بما كنتم تكسبون) من قول القادة او من قول الله للفريقين (ان الذين كذبوا باياتنا واستكبروا عنها) اى عن الايمان بها (لا تقف لهم ابواب السماء) لا دعيتهم واعمالهم اولارواحهم كما تقف لاعمال المؤمنين وارواحهم لتصل بالملائكة والتاء في تقف لتأنيث الابواب والتشديد لكثرتها وقرئ ابوعرو بالتخفيف وحنة والكسافى به وبالياء لان التأنيث غير حقيقي والفعل مقدم وقرئ على البناء للفاعل ونصب الابواب بالياء على ان الفعل لايات وبالياء على ان الفعل لله (ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط)

ليبين ان لهم حالة زائدة على ما حصل لهم من صفاء القلوب ويحتمل ان يكون حالا
من ضمير صدورهم لما تقرر من ان انتصاب الحال من المضاف اليه جائز
اذا كان المضاف جزءاً من المضاف اليه ويكون العامل في الحال هو العامل
في المضاف وجاز ذلك وان لم يكن الحال من هيئات المضاف بناء على ان المضاف
و المضاف اليه لما كانا بمنزلة شيء واحد صارت هيئة المضاف اليه كأنها
من هيئات المضاف قال مقاتل في قوله تعالى ونزلهنا من صدورهم من غل
وذلك ان اهل الجنة لما انتهوا الى باب الجنة اذاهم بشجرة ينبع من اصل ساقها
عينان فيمياون الى احدها فيشربون منها فيخرج الله منهم ما كان في اجوافهم
من غل وقدر فيطهر اجوافهم بذلك وهو الشراب الطهور المذكور في قوله
تعالى وسقاهم ربهم شرابا طهورا ثم يملون الى العين الاخرى فيغتسلون منها
فيطيب الله تعالى اجسامهم من كل درن وجرت عليهم النضرة فلا تشعث
رؤسهم ولا تتغير وجوههم ولا تشعب اى لا تتغير اجسادهم ثم ينشرهم خزنة
الجنة قبل ان يدخلوها فينادونهم ان تلكم الجنة اورتوها بما كنتم تعملون
فلما استقروا في منازلهم قالوا الحمد لله الذي هدانا لهذا اى لدينه وما كنا
لننتدي اولا ان هدانا الله (قوله واللام لتسا كيد النفي) اختيار لمذهب
الكوفيين فانهم ذهبوا في مثله الى ان لام الجحود مع ما بعدها واقعة موقع
خبر كان ويزعمون ان الفعل المنصوب بعد اللام لا يضمن ان بعد اللام وان اللام
زائدة لتسا كيد النفي وعند البصريين خبر كان محذوف ولام الجحود متعلق
بذلك الخبر المحذوف وينصب الفعل الواقع بعد اللام باضمار ان والتقدير
وما كنا امر يدين الاهتداء اولا هداية الله لنا موجودة وتقدير قوله تعالى
وما كان الله ليضيع ايمانكم وما كان الله من يد الاضاعة ايمانكم اى اعمالكم
التي هي ثمرات ايمانكم (قوله على انها مبنية) اى جارية مجرى التفسير لقوله
هدانا لهذا وكما ل اتصال احدى الجملتين بالآخرى يمنع العطف وقوله تعالى
لقد جاءت جوات قسم مقدر والباء في قوله بالحق يجوز ان تكون لاتعمدية وان تكون
للحال اى جاؤا ملتبسين بالحق بقوله اهل الجنة حين رأوا ما وعدهم الرسل عيانا
واستقروا فيه والاغتباط والتبجح واحد وهو الفرح والسرور (قوله اذارأوها
من بعيد) يعنى ناداهم الملائكة بهذا القول وهو ان تلك التي رأيتوها الجنة التي
وعدتم بها في الدنيا على ان تلك مبتدأ اشير بها الى ما رأوه من بعيد والجنة خبره
واللام فيها للبعد (قوله او بعد دخولها) فيكون تلكم الجنة خبر مبتدأ محذوف
اى هذه تلكم التي وعدتم بها في الدنيا ولما كانت الاشارة الى الجنة الموعود بها
في الدنيا كان المشار اليه غالبا بعيدا فصحت الاشارة اليه بلفظ تلك ويجوز ان يكون

واللام لتسا كيد النفي وجواب
لو لا محذوف دل عليه
ما قبله وقرأ ابن عامر
ما كنا بغير واو على انها
مبنية للاولى (لقد جاءت
رسل ربنا بالحق) فاهتدينا
بارشادهم يقولون ذلك
اغتيباطا وبهجاء بان ما علموه
يقينا في الدنيا صار لهم
عين اليقين في الآخرة
(ونودوا ان تلكم الجنة)
اذارأوها من بعيد او بعد
دخولها والنادى له بالثبات
(اورثوه عليها كنتم تعملون)
اعطتوهما بسبب اعمالكم
وهو حال من الجنة والعامل
فيها معنى الاشارة او خبر
والجنة صفة لتلكم

عبر عنهم بالمجرمين تارة
وباظالمين اخرى اشعارا
بانهم يتكذبهم الآيات
اتصفوا بهذه الاوصاف
الذميمة وذكر الجرم مع
الحرمان من الجنة والظلم مع
التعذيب بالنار تنبيهها على
انه اعظم الاجرام (والذين
آمنوا وعملوا الصالحات
لانكاف نفسا الاوسعها
اولئك اصحاب الجنة هم
فيها خالدون) على عادته
سبحانه وتعالى في ان يشفع
الوعيد بالوعيد ولا تكلف
نفسا الاوسعها اعتراض
بين المبدأ وخبره للترغيب
في اكتساب النعيم المقيم بما
يسعه طاقتهم ويسهل
عليهم وقرى لا تكلف
نفس (وزرعنا ما في
صدورهم من غل) اى
نخرج من قلوبهم اسباب
الغل او نطهرها منه حتى
لا يكون بينهم الا التواد
وعن على كرم الله وجهه
انى لا رجوان اكون انا
وعثمان وطهفة والزبير
(تجربى من تحتمهم الانهار)
زيادة في لذتهم وسرورهم
(وقالوا الحمد لله الذى
هدانا لهذا) لما جزاؤه
هذا (وما كنا لنهتدى
لولا ان هدانا الله) لولا
هداية الله وتوفيقه

في الجمع الذى هو اقل اولى فلما حذفت الباء والحركة عوض التنوين عن الباء
او عن الحركة وهذا هو مذهب الخليل وسيبويه واما عند غيرهما فهو تنوين
التمكين ومن قرأ غواش برفع الشين جعل الباء المحذوفة منسية غير معتبرة
اصلا لا في حق الاعراب ولا في حق منع الصرف فأجرى الاعراب على ما قبلها
ليكونه آخر الكلمة عنده ومعنى الآية الاخبار عن احاطة النار بهم من كل جانب
فلهم منها غطاء ووطاء وفراش وخفاف (قوله عبر عنهم بالمجرمين تارة)
يعنى انه من باب وقوع الظاهر موقع المضر للدلالة على ان تلك العقوبة الشديدة
كانت لا سحما عنهم هذه الاوصاف الذميمة المترتبة على تكذيبهم الآيات
(قوله اعتراض للترغيب) فانه لما قصد بيان كون ما ذكر من النعيم المقيم الذى
قال عليه الصلاة والسلام في حقه مالا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على
قلب بشر مترتبا على الايمان والعمل الصالح قال قبل ذلك ان الايمان والعمل
الصالح المؤديين الى النعيم المذكور انما كلمتهم بهما على حسب ما في الوسع
والامكان لا على بذل جميع ما يدخل تحت طاقة الانسان لتزداد رغبتهم فيهما
قال الامام الوسع ما يقدر الانسان عليه في حال السعة والسهولة لا في حال
الضيق والشدة ويدل عليه ان معاذ بن جبل قال في تفسير هذه الآية الايسرها
لايسرها واما اقصى الطاقة فانه يسمى جهدا الاوسعا وغلط من ظن ان الوسع
بذل المجهود (قوله اى نخرج من قلوبهم اسباب الغل) يعنى ان الزرع قلع
الشيء عن مكانه والغل الحقد الكائن في الصدور ومعنى قلع ما كان لبعضهم على
بعض في الدنيا من الاحقاد اخراج اسبابها من القلوب فان تلك الاحقاد انما
نشأت من التعلق بالدنيا وما فيها وبانقطاع تلك العلاقة انتهى ما يتفرع عليها
من الاحقاد ومن جملة اسبابها ايضا ان الشيطان كان يلقي الوسوس الى قلوب
بنى آدم في الدنيا وقد انقطع ذلك في الآخرة من جهة ان الشيطان لما استقرق
في عذاب النيران لم يتفرغ لالقاء الوسوس في قلوب الانسان فلذلك صفت
طبايع اهل الجنان عما كان بينهم في الدنيا مما ينال لصفاء الجنان (قوله
او نطهرها منه) اى ويجوز ان لا يكون المراد بنزع الغل زرع ما كان بينهم
في الدنيا بنزع اسبابه بل يراد تطهير قلوبهم من الغل بحيث لا يعرض لهم الغل
والحسد مما رأوا من تفاوت درجات اهل الجنة بحسب الكمال والنقصان
حتى ان صاحب الدرجة النازلة لا يفعل عن انحطاط درجته عن درجة من
فوقه ولا يغتم بسبب حرمانه من الدرجات الرفيعة العالمية فان ذلك امر ممكن
والله تعالى قادر عليه وقد وعد بالزالة الحقد والحسد عن القلوب (قوله زيادة
في لذتهم) يشير بأن قوله تعالى تجربى من تحتمهم الانهار كلام مستأنف سبق

اي يطلبون لها اي لسبيل الله تغيرا وامالة الى الباطل بابقاء الشكوك والشبهات
 في دلائل الحق اوقع المؤذن لعنة الله على من كان موصوفا باربعة اوصاف الاول
 كونهم ظالمين والظلم وان كان يعم الفسق الا ان الرتبة ههنا الكفر لان الظالم
 الذي وصف به موصوف بصفات ثلاث مختصة بالكفار والوصف الثاني كونهم
 صادقين معرضين عن سبيل الله على ان يكون بصدون لازما بمعنى يعرضون
 لان جعله متعديا بمعنى يمنعون الناس بحجج الى تقدير المفعول والثالث كونهم ظالمين
 امالة الدين الحق الى الباطل والرابع كونهم منكبين للآخرة مختصين بهذا الوصف
 (قوله لينع وصول اثر احدهما الى الاخرى) وكون السور المضروب بينهما مانعا
 من وصول اثر كل واحدة منهما الى الاخرى لا يستلزم كونه مانعا من اطلاق سكان
 احدهما على سكان الاخرى وسماح احدهما صوت الآخر وكلامه فان النشأة
 الآخرة لا تقاس بهذه النشأة والله تعالى قادر على كل شيء وقد ثبت ان الجنة فوق
 السموات وان الجحيم اسفل السافلين وبينهما بون بعيد الا ان احدهما لكونها
 في غاية الحسن والاخرى في غاية الشدة والتهور كان يصل اثر كل واحدة منهما
 الى الاخرى فلذلك جعل بينهما سور يمنع وصول اثر احدهما الى الاخرى
 والاعراف جمع عرف وهو اعلى السور وما ارتفع منه مثل عرف الديك قال
 الامام العرف كل عال مرتفع ومنه عرف الديك والفرس سمي عرفا لانه بسبب
 ارتفاعه يصير اعرف مما انخفض منه ثم قال ذهب الاكثرون الى ان المراد
 من الاعراف اعالي ذلك السور المضروب بين الجنة والنار (قوله رجال طائفة
 من الموحدين) قال ابن عباس والمفسرون هم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم
 فدخلهم الجنة من النار ومنهم سيئاتهم من الجنة فيقومون على سور الجنة ثم
 يدخلهم الله الجنة برحمته وهم آخر من يدخل الجنة كذا في الوسيط وعن ابن
 مسعود رضى الله عنه انه قال يحاسب الناس يوم القيامة فمن كانت حسناته
 اكثر من سيئاته بواحدة دخل الجنة ومن كانت سيئاته اكثر من حسناته بواحدة
 دخل النار الا ان يغفر الله له ثم قرأ فمن ثقلت موازينه الآية ومن خفت موازينه
 الآية وان الميزان يخف بمشال حبة ويرجح به ومن استوت حسناته وسيئاته
 كان من اصحاب الاعراف فوققوا على الصراط ثم عرفوا اهل الجنة والنار
 فاذا نظروا الى عبيدهم فرأوا الجنة قالوا سلام عليكم واذا نظروا الى يسارهم فرأوا
 اصحاب النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين فاما اصحاب الجنة فيعطون
 نورا فيمشون به بين ايديهم واما انهم ويعطى كل عبد يومئذ نورا وكل امة
 نوار فاذا أنوا على الصراط سلب الله تعالى نور كل منافق ومناقفة فلما رأى
 اهل الجنة ما فى المنافقين قالوا ربنا اقم لنا نورا واما اصحاب الاعراف فان

لينع وصول اثر احدهما
 الى الاخرى (وعلى
 الاعراف) وعلى اعراف
 الحجاب اي على اعاليه
 وهو السور المضروب
 بينهما جمع عرف مستعار
 من عرف الفرس وقيل
 اعرف ما ارتفع من الشيء
 فانه يكون بظهوره
 اعرف من غيره (رجال)
 طائفة من الموحدين
 قصروا في العمل فيحبسون
 بين الجنة والنار حتى
 يقضى الله فيهم ما يشاء

وَأَنَّ فِي الْمَوَاضِعِ الْخَمْسَةِ هِيَ الْخَفِيفَةُ أَوْ الْقَسْرَةُ لِأَنَّ الْمُنَادَاةَ ﴿١٧٠﴾ وَالتَّأْذِينَ مِنَ الْقَوْلِ (وَنَادَى اصْحَابَ

تِلْكَ الْجَنَّةِ مَبْتَدَأً حَذَفَ خَبْرَهُ أَي تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أَخْبَرْتُمْ عَنْهَا وَوَعَدْتُمْ بِهَا هِيَ هَذِهِ وَعَلَى التَّنْذِيرِ بْنِ فَالْمُنَادَى لَهُ بِحَسَبِ الظَّاهِرِ هُوَ قَوْلُ الْمُنَادَى وَهُوَ الْمَلَأَتْكُمُ أَوِ اللَّهُ تَعَالَى تِلْكَ الْجَنَّةُ إِلَّا أَنَّ الْمُنَادَى لَهُ بِالذَّاتِ وَالْقَصْدُ الْأَصْلِي هُوَ قَوْلُهُ أَوْ رَتَّبَهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ فَإِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ لَمَّا ذُكِرُوا أَمَّا أَنْتُمْ اللَّهُ بِهِ عَلَيْهِمْ مِنْ هُدَايَةِ آيَاتِهِ إِلَى مَا يُؤَدِّيهِمْ إِلَى هَذِهِ السَّعَادَةِ الْعَظِيمَةِ أَثْنَى اللَّهُ تَعَالَى أَوِ الْمَلَأَتْكُمُ عَلَيْهِمْ بِحَسَبِ اطِّعَاتِهِمْ لِرَبِّهِمْ بَانَ ذِكْرَانِهِمْ رَثْوَاهُ بِأَعْمَالِهِمْ فَإِنَّ قِيلَ هَذِهِ الْآيَةُ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْعَبْدَ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ بِعَمَلِهِ وَقَدْ قَالَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِنَّ يَدْخُلُ أَحَدَكُمْ الْجَنَّةَ بِعَمَلِهِ وَأَمَّا تَدْخُلُونَهَا بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَفَضْلِهِ فَاوْجِهُ التَّوْفِيقَ بَيْنَهُمَا فَاجْزَأُ أَنْ الْعَمَلَ لَا يُوْجِبُ دُخُولَ الْجَنَّةِ إِذَا تَمَّ وَتَمَّ يُوْجِبُهُ مِنْ حَيْثُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَهُ بِفَضْلِهِ عِلَامَةً عَلَيْهِ وَوَعَدَ بِذَلِكَ فِي مَقَابِلَتِهِ أَيْضًا وَلِمَا كَانَ الْمَوْفُوقُ لِلْعَمَلِ الصَّالِحِ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى كَانَ دُخُولُ الْجَنَّةِ فِي الْحَقِيقَةِ لَيْسَ بِالْفَضْلِ اللَّهُ تَعَالَى (قَوْلُهُ وَإِنَّ فِي الْمَوَاضِعِ الْخَمْسَةِ) مِنْ قَوْلِهِ وَتَوَدُّوا إِنَّ تِلْكَ الْجَنَّةُ إِلَى قَوْلِهِ وَنَادَى اصْحَابَ النَّارِ اصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ أَفِيضُوا فِكَلِمَةٍ أَنْ فِي جِبْهَتَيْهَا يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ تَفْسِيرِيَّةً لِلْمَادِي لَهُ لِأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ النَّدَاءِ وَالتَّأْذِينَ فِي مَعْنَى الْقَوْلِ وَالتَّأْذِينَ فِي الْلُغَةِ النَّدَاءُ وَالتَّصْوِيتُ الْإِعْلَامُ وَأَنَّ تَكُونَ مُخَفَّفَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ وَأَسْمَحًا ضَمِيرُ الْأَمْرِ وَالشَّأْنِ وَالْجُمْلَةُ بَعْدَهَا خَبَرُهَا (قَوْلُهُ وَشَمَاتَةٌ) وَهِيَ الْفَرَحُ بِبَلِيَّةِ الْعَدُوِّ فَإِنَّ اصْحَابَ النَّارِ كَانُوا يُؤْذَنُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَيَعْبِرُونَ كَمَا قَالَ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ إِلَى قَوْلِهِ فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ تَشْفِيًا لِقَوْلِهِمْ وَزِيَادَةً تَعَذِّيبَ لِلْكَفَّارِ قِيلَ فِي وَجْهِهِ تَسِيرُ الْمُنَادَاةُ وَالْكَلِمَةُ بَيْنَ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ أَنَّ الْجَنَّةَ طَالِبَةٌ وَجْهَهُمْ سَافِلَةٌ مُتَسَفِّلَةٌ فَيَكُونُ أَهْلُ الْجَنَّةِ مُشْرِفِينَ عَلَى أَهْلِ النَّارِ مَعَ أَنَّ بَعْدَ مَا بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ لَا يَعْلَمُ مَقْدَارَهُ إِلَّا اللَّهُ كَمَا قَالَ تَعَالَى فَاطَّعَ فِي سَوَاءٍ الْجَحِيمِ فَامْكِنَ لَهُمْ تَقَرُّعَ أَهْلِ النَّارِ وَتَحْسِيرَهُمْ بِقَوْلِهِمْ هَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ رَبُّكُمْ مِنْ سَعَادَةٍ مِنْ أَطَاعَةٍ وَعَقُوبَةٍ مِنْ عَصَاةٍ فَإِنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا كَانَ يَحْزَنُهُمْ أَشَدَّ الْحُزْنَ وَيَوْعُهُمْ فِي الْحُمُرَةِ فَاطَّاعَ عَلَيْهِ الْوَعْدَ لِأَنَّهُ يَسْتَعْمَلُ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ مَعَ أَنَّ بَعْضَهُ هُوَ الْخَيْرُ الْجَلِيلُ فِي حَقِّ الْمُؤْمِنِينَ (قَوْلُهُ وَهُمَا غَتَانِ) لِمَا رَوَى أَنَّ عِمْرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَأَلَ قَوْمًا عَنْ شَيْءٍ فَقَالُوا نَعَمْ بَقِيعَ الْعَيْنِ فَقَالَ أَمَّا أَنْتُمْ الْإِبِلُ قُولُوا نَعَمْ بِكُسْرِ الْعَيْنِ وَالْفَتْحِ لُغَةُ أَهْلِ الْحِجَازِ وَطَامَةُ الْعَرَبِ (قَوْلُهُ تَعَالَى فَاذْنُ مُؤْذِنٍ) أَي نَادَى مُنَادًا سَمِعَ الْفَرِيقَيْنِ يَقُولُ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ أَي عَلَى الْكَافِرِينَ دُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَهُوَ أَخْبَارُ وَقِيلَ هُوَ ابْتِدَاءُ لَعْنٍ مِنْهُمْ وَقَوْلُهُ بَيْنَهُمْ مَنْصُوبٌ بِأَذْنِ أَي أَنَّ مُؤْذِنًا أَوْقَعَ ذَلِكَ الْأَذْنَ بَيْنَهُمْ أَي فِي وَسْطِهِمْ وَيَبْدَأُ أَنْ يَكُونَ مَعْبُولٌ مُؤْذِنٌ لِأَنَّ التَّنْذِيرَ يَكُونُ حِينَئِذٍ أَنْ ذَمُّوا مَنْ بَيْنَهُمْ أَذْنُ بِذَلِكَ الْأَذْنَ (قَوْلُهُ تَعَالَى وَيَسْغُونَهَا)

الجنة اصحاب النار ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقا فاهل وجدتم ما وعد ربكم حقا) انما قالوه تبجيحا بجلالهم وشماتة باصحاب النار وتحسيرا لهم وانما يقل ما وعدكم كما قال ما وعدنا لان ما ساء لهم من الموعود لم يكن بأسره مخصوصا وعده بهم كالبعث والحساب ونعم اهل الجنة (قالوا نعم) وقرأ الكسائي بكسر العين وهم الغتان (فاذن مؤذن) قيل هو صاحب الصور (بينهم) بين الفريقين (أن لعنة الله على الظالمين) وقرأ ابن كثير وابن عامر وحجة والكسائي أن لعنة الله بالتشديد والنصب وقرئ ان بالكسر على ارادة انقول او اجراء أذن مجرى قال (الذين يصدون عن سبيل الله) صفة للظالمين مفعلة او ذم مرفوع او منصوب (ويسغونها عوجا) زيفا وفي لعماهو عليه والعوج بالكسر في المعاني والاعيان ما لم تكن منتصبه وبالفتح ما كان في المنتصبه كالخائض والريح (وهم) لاخرة كافرون وبينهما حجاب (اي بين الفريقين) كقول تالي فضرب بينهم بسور او بين الجنة والنار

تعالى حكاية عن ابراهيم عليه الصلاة والسلام والذي اطمع ان يغفر لي خطيئتي
 يوم الدين وهذا الطمع كان يقينا فكذا ههنا (قوله او من وسم على القلب)
 أى قلب المكان اصله بوسمهم (قوله وانما يعرفون ذلك بالاهاام)
 يدفع به ما يقال نداء اصحاب الاعراف اهل الجنة وصرف ابصارهم الى اهل النار
 انما يكونان بعد دخول اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار واذ كانوا يشاهدونها
 في الجنة واثار فآى حاجة لهم الى سماعهم حتى يعرفونهم بها ووجه الاندفاع
 ان معرفتهم بسماعهم انما هو في محفل القيامة يعرفونهم بها بالاهاام او بتعليم
 الملائكة والنداء والصرف انما هما بعد دخولهم في الجنة والنار وضمير الجمع
 في قوله تعالى ونادوا وفيما بعد يرجع الى قوله رجال وقوله تعالى لم يدخلوها يحتمل
 ان يكون مستأنفا وقع جوابا لمن قال ما حال اصحاب الاعراف فتيل لم يدخلوها
 وهم يطعمون في دخولها ويحتمل ان يكون حالا من نادوا ارم من منعوله أى نادى
 اصحاب الاعراف حال كونهم غير داخلين الجنة واندوهم حال كونهم غير داخلين
 (قوله حال من الواو على الوجه الاول) وهو ان يكون المراد باصحاب الاعراف الموحدين
 المقصرين في العمل لان الطمع والرجاء يلحق بهم وعلى الوجوه الباقية يكون حالا من
 فمول نادوا لان رجاء دخول اهل الجنة لا يليق باشراف اهل يوم القيامة ولم يلتفت
 الى كون الطمع بمعنى اليقين لانه لا حاجة اليه مع امكان حل اللفظ على المعنى الحقيقي
 فلي هذا ينبغي ان يكون لم يدخلوها ايضا حالا من المفعول لئلا يتفكك النظم أى
 نادوا اصحاب الجنة حال كون اصحابها غير داخلين وهم طامعون وقوله أى
 اذا نظروا اليهم سلوا عليهم اشارة الى ان قوله تعالى ونادوا اصحاب الجنة جزاء
 شرط محذوف لدلالة قوله واذا صرفت ابصارهم تلقاء اصحاب النار وانما قرر
 نظروا دون صرفت الاشعار بأن نظرهم الى اصحاب الجنة عن رغبة بخلاف
 اصحاب النار فان رؤيتهم اياهم تحتاج الى صارف يصرف ابصارهم اليهم
 ولذلك لم يذكر الشرط في نداء اهل الجنة فتقدير الشرط في نداءهم غير مطابق
 لما عليه الكتاب الكريم ثم ان اصحاب الاعراف لما تعوذوا بالله من شدة حال
 اصحاب النار نادوا رؤساءهم بتبكتنا اياهم وتوبيننا بأن قالوا لهم ما اغنى عنكم
 جمعكم واستكباركم وهى شتماتة بليغة وتبكت عظيم لا يأتى المخاطبين ثم ان اصحاب
 الاعراف يشيرون الى جماعة من ضغفاء المسلمين وفقراءهم مثل بلال وصهيب
 وسلمان ونحوهم فيقولون للمشركين على وجه الانكار مؤلاء الذين اقتسمتم اى حلقهم
 واتهم في الدنيا لانسألهم الله برحمة ثم يقول الله تعالى لاصحاب الاعراف ادخلوا
 الجنة لا خوف عليكم حين يخاف اهل النار ولا اثم تخزنون حين يخزنون فيكون
 قوله تعالى مؤلاء الذين اقتسمتم في محل النصب باقول المتقدم الى قالوا ما اغنى

ومن وسم على القلب
 كالجاء من الوجه ونما
 يعرفون ذلك بالاهاام
 او تعاليم الملائكة (ونادوا)
 اصحاب الجنة ان سلام
 عليكم) اى اذا نظروا اليهم
 سلوا عليهم (لم يدخلوها
 وهم يطعمون) حال من
 الواو على الوجه الاول
 ومن اصحاب على الوجه
 الثانى (واذا صرفت
 ابصارهم تلقاء اصحاب
 النار قالوا) تعوذوا بالله
 (ربنا لانجعلنا مع القوم
 الظالمين) اى في النار
 (ونادى اصحاب الاعراف
 رجالا يعرفونهم بسيماهم)
 من رؤساء الكفرة (قالوا)
 ما اغنى عنكم جمعكم
 كثرتكم اوجعكم المسال
 (وما كنتم تستكبرون)
 عن الحق او على الخلق
 وقرى تستكثرون من
 الكثرة (أهولاء الذى
 اقتسمتم لا ينالهم الله برحمة)
 من نعمة قولهم للرجال
 والاشارة الى ضعفه اهل
 الجنة الذين كانت الكفرة
 يحتقرونهم في الدنيا
 ويخالفون ان الله
 لا يدخلهم الجنة

النور كان في ايديهم فلم يترع النور من بين ايديهم ومنعتهم سيئاتهم ان يعضوا بها
فبقى في قلوبهم الطمع اذ لم يترع النور من ايديهم فذلك قوله تعالى لم يدخلوها وهم
يطمعون وقال مجاهد اصحاب الاعراف اعراف اقوام رضى عنهم آباؤهم دون امهاتهم
او امهاتهم دون آباؤهم فلم يدخلهم الله الجنة لان آباءهم او امهاتهم غير راضين عنهم
فلم يدخلهم الله الجنة كذا في التيسير ثم ادخلوا الجنة بعد ذلك وكانوا اخر اهل الجنة دخولا
(قوله وقيل قوم علت درجاتهم) اى قيل ليس المراد بالرجال المستقرين على
الاعراف الواحد من الذين قصروا في العمل بل المراد بهم الاشراف من اهل
الطاعة واهل الثواب ثم القائلون بهذا القول اختلقوا فقال بعضهم انهم الانبياء
اجلسهم الله تعالى على اعلى ذلك السور تمييزا لهم عن سائر اهل القيامة
ليكونوا مشرفين على اهل الجنة واهل النار مطلقين على احوالهم ومقادير
ثوابهم وعقابهم وقال بعضهم هم الشهداء الذين خرجوا الى الفرو وضروا في سبيل
الله بغير اذن آباؤهم فقتلوا شهداء فاعتقوا من النار بقتلهم في سبيل الله وحبسوا
عن الجنة بعصيانهم آباؤهم روى انه عليه الصلاة والسلام سئل عن اصحاب
الاعراف فقال هم ناس قتلوا في سبيل الله منعهم الجنة بمعصيتهم آباؤهم ومنعتهم
النار قتلهم في سبيل الله والظاهر ان هؤلاء الشهداء من الذين ساوت حسناتهم
سيئاتهم فلا يدخلون تحت اقوام علت درجاتهم فراد المصنف من الشهداء
ليس مثل هؤلاء الشهداء بل مراده بالمشهداء هم الذين تميزوا من بين جميع اهل
القيامة بالاستحقاق لمزيد التعظيم والاجلاس على المنازل العالية والاماكن المرتفعة
ليشهدوا حكم الله تعالى في اهل الموقف بمقتضى الفضل والعدل وقال بعضهم هم
الملائكة الموكلون بأعلى هذا السور يميزون المؤمنين من الكفار قبل ادخالهم الجنة
والنار واسم الرجال وان كان في الاظهر لذكور بنى آدم فغير بعيد ان يطابق على
الملائكة الذين يرون في صورة الرجال كما اطلق على الجن في قوله تعالى وانه كان
رجال من الانس يعوذون برجال من الجن فانهم سموا رجلا لكونهم في صورة
الرجال فان قيل هذه الوجوه باطلة لانه تعالى قال في صفة اصحاب الاعراف
لم يدخلوها وهم يطمعون اى وهم يطمعون في دخولها وهذا الوصف لا يليق
بالملائكة والانبياء والشهداء والجواب ان غاية ما في الباب ان يتأخر دخولهم
الجنة وذلك لاينا في كونهم اشراف اهل الموقف فانه يجوز ان يميزهم الله تعالى
من اهل الجنة واهل النار ويجلسهم على تلك الاماكن المرتفعة ليشهدوا
احوال اهل الجنة في الجنة واحوال اهل النار في النار فليخففهم السرور العظيم بمشاهدة
تلك الاحوال ثم اذا استقر اهل الجنة في الجنة واهل النار في النار فليشدبتلهم الله تعالى
الى منازلهم العالية في الجنة فعدم دخولهم الجنة في اول الامر لا ينساق الى كمال شرفهم
وعلو درجاتهم واما قوله تعالى وهم يطمعون فالمراد من هذا الطمع اليقين الاترى انه قال

وقيل قوم علت درجاتهم
كالا نبياء او الشهداء
او خيار المؤمنين وعلمتهم
او ملائكة يرون في صورة
الرجال (يعرفون كلا)
من اهل الجنة والنار
(بسميائهم بعلا متهم الى
اعلمهم الله بها كياض
الوجه وسواده فعلى
من سام ابله اذا ارسلها
في الرعي معلمة

منعها عنهم منع المحرم عن المكاف (الذين ١٧٥) اتخذوا دينهم لهواً ولهاً (كحريم البحيرة والتصدية والمكاف

حول البيت والله وصرف
لهم بما لا يحسن ان يصرف
به واللعب طلب الفرح بما
لا يحسن ان يطلب به
(وغرتهم الحياة الدنيا فاليوم
نفساهم) نفعل بهم فعل
الناسين ففتركهم في النار
(كانسوا لقاء يومهم هذا)
فلم يحطروا به بسا لهم
ولم يستعدوا له (وما كانوا
بآياتنا يجحدون) وما كانوا
مذكريين انهم من عند الله
(ولقد جئناهم بكتاب
فصلناه) بينا معانيه من
العقائد والاحكام والمواظ
مفصلة (على علم) طالبين
بوجه تفصيله حتى جاء
حكماً وفيه دليل على انه
تعالى عالم بعلم او مشتق على
علم فيكون حاله من المفعول
وقرى فصلناه اي على
سائر الكتب عالمين بانه
حقيق بذلك (هدى ورجة
اقوم يؤمنون) حال من
الهاء (هل ينظرون) هل
ينظرون (الانأويله) الا
ما يؤول اليه امر من تبين
صدقه بظهور ما نطق به
من الوعد والوعد (يوم
بأني تأويله يقول الذين
يسوء من قبيل) زكوة ذلك الإنساني (فقد جاءت رسلنا بالحق) اي قد تبين انهم جاؤا بالحق

اي وكلمن العيون فان الترجيح وهو ترقيق المرأة حاجبها وتطويلها اياه لا يتعلق
بالعبون روى ان قارئاً قرأ قوله تعالى حكاية عن الكفار فيضوا علينا من الماء
او مما رزقكم الله عند الاستاذ ابي علي الدقاق فقال الاستاذ هؤلاء كانت مشورتهم
ورغبتهم في الدنيا في الشرب والاكل فبتوا في الآخرة على هذه الخيانة وهذا
يدل على ان الرجل يموت على ما عاش عليه ويحشر على ما مات عليه (قوله
منعها عنهم منع المحرم عن المكاف) يريد ان التركيب من قبيل الاستعارة
التبيلية لان التحريم تكليف وهم ليسوا في دار التكليف بأن شبه حالهم مع شراب
الجنة وطعامها بحال المكاف مع ما حرم عليه في المنع عنه وكذلك قوله تعالى
فاليوم نفساهم لان الله تعالى منزّه عن حقيقة النسيان وكذلك وصفهم بالنسيان
لانهم لم يكونوا معترفين بلقاء يوم القيامة ولا مارقين به والنسيان انما يكون بعد
المعرفة شبه معاملته تعالى مع الكفار بمعاملة من نسي عبده من الخير ولم يلفت اليه
وشبه عدم اخطارهم لقاء الله تعالى بباليهم وعدم مبالاةهم بحال من عرف شيئاً
ونسى عنه وكثرت مثل هذه الاستعارات في القرآن العظيم لان المعاني التي في عالم
الغيب لا يمكن ان يعبر عنها الا بما يماثلها من عالم الشهادة (قوله
والتصدية) هو التصفيق والمكاف الصغير عبر عن نحو هذه الافعال القبيحة بما
زين لهم الشيطان باللهو واللعب لتكونها مما لا ينبغي ان يباشرها العاقل وعبر
عن الكفرة بانهم اتخذوا امثالها ديناً لانفسهم اي عادة وشأناً ويحتمل ان يكون
دينهم مفعول اول ويكون المعنى اتخذوا دينهم الذي شرع لهم ملعبة حيث
جعلوه تلبساً لا هوأثم حرموا ماشاؤا وحلوا ماشاؤا مع ان حقهم ان يتبعوا امر الله
تعالى ويتدينوا بما شرع لهم غير متجاوزين حدود الله (قوله وما كانوا)
اشارة الى ان كلمة ما في قوله وما كانوا مصدرية مجرورة المحل عطفا على اختها
المجرورة بالكاف التي هي في محل النصب على انها صفة مصدر محذوف اي
نفساهم نسياناً كنسيتهم لقاء يومهم هذا وكونهم منكرين ان الآيات
من عند الله تعالى ويجوز ان تكون الكاف للتعليل اي فاليوم فتركهم لاجل
نسيانهم وجحودهم ومعنى التعليل واضح في المعطوف والمعنى ان هذه التشديدات
انما كانت لهم لانهم كانوا بآياتنا يجحدون (قوله مفصلة) اي حال كون
تلك المعاني ذات فصول مختلفة اوممراً كل ما ورد منها في باب عما ورد في باب آخر
(قوله عالمين) يعني ان على علم حال من فصلنا ونكر علماً للتعظيم وقوله تعالى
هدى ورجة يجوز ان يكون مفعولاً له كما جاز كونه حالاً اي فصلناه لاجل الهداية
والرجة للمؤمنين فانهم هم الذين اهتدوا به دون غيرهم ثم انه تعالى لما بين انه
ازاح العلة بسبب ازال هذا الكتاب الفصل الموجب للهداية والرجة بين عبده

يسوء من قبيل) زكوة ذلك الإنساني (فقد جاءت رسلنا بالحق) اي قد تبين انهم جاؤا بالحق

عنكم وقالوا أهؤلاء الذين أقسمتم والمقول لهم هم الرجال من رؤساء الكفرة قال
 اصحاب الاعراف لهم ذلك زيادة تكبت لهم و هو قول المصنف ممة قولهم
 للرجال والاشارة الى ضعفاء اهل الجنة ويكون قوله ادخلوا الجنة مقول قول
 مقدر والمقول لهم اصحاب الاعراف والقائل هو الله تعالى او الملائكة كما قال اوفقي
 لاصحاب الاعراف الخ او القائل اصحاب الاعراف والمقول لهم ضعفاء المسلمين
 يقولون لهم ذلك ردا على الكفرة ما قسموا به و هو قول المصنف اى فالتفتوا الى
 اصحاب الجنة الخ (قوله وقيل لما عبروا) اى لما عبر اصحاب الاعراف اهل النار
 بأن قالوا لاهل النار ما قالوا قال لهم اهل النار ان دخل اولئك الجنة فانتهم
 لا تدخلونها فميرهم بذلك واقسموا على ان اصحاب الاعراف لا يدخلون الجنة
 ولا ينالهم الله برحة فيقول الله تعالى او تقول الملائكة الذين حبسواهم على الصراط
 لاهل النار أهؤلاء يعنى اصحاب الاعراف الذين اقسمتم يا اهل النار لا ينالهم الله
 برحة ثم يقول الله او الملائكة لاصحاب الاعراف ادخلوا الجنة لاخوف عليكم
 ولا انتم تحزنون فيدخل اصحاب الاعراف الجنة (قوله وقرئ ادخلوا) على
 بناء المفعول ماضيا من اباب ادخل وقرأ عكرمة دخلوا ماضيا مبني للفاعل ولما ورد
 ان كل واحدة من هاتين القراءتين على الغيبة فالناسب لهما ان يقال لاخوف
 عليهم ولا هم يحزنون فكيف قيل لاخوف عليكم ولا انتم تحزنون اشار المصنف
 الى جوابه بقوله وتقديره دخلوا الجنة مقولا لهم لاخوف عليكم يعنى ان الجملة
 المنفية في محل النصب على انها مقول قول مقدر وذلك القول المقدر منصوب
 على انه حال من فاعل دخلوا او ادخلوا (قوله لا يلائم الافاضة) فان الاصل
 في الافاضة ان تستعمل في الماء وما يجري مجراه من المائعات فلما عطف مما رزقكم الله
 على قوله من الماء بكلمة او كان المطلوب افاضة احد الامرني اللذين يتعلق بهما
 فعل الافاضة فناسب ان يحمل ما رزقكم على الرزوق الكائن من جنس الاشربة
 وان حمل على ما هو من جنس الاطعمة يكون الكلام من قبيل ما خذف فيه
 المعطوف مع بقاء العاطف ويكون التقدير افوضوا علينا شيئا يسيرا من الماء وألقوا
 علينا شيئا يسيرا مما رزقكم الله من الطعام و مثله كثير في كلام العرب
 ومنه قول الشاعر

علقتها تنسا و ماء باردا * حتى شنت همالة عينها
 يقال شنت بموضع كذا اذا اقبلت به في الشتاء وهملت عينه اى فاضت ومثله
 يابيت زوجك قد غدا * متقلدا سيفا و ربحا
 اى وحاملا ربحا ومثله

اذا ما الغايات خرجن يوما * وزججن الحواجب والعيونا

(ادخلوا الجنة لاخوف
 عليكم ولا انتم تحزنون)
 اى فالتفتوا الى اصحاب
 الجنة وقالوا لهم ادخلوا
 وهو اوفقي للوجوه الاخيرة
 اوفقي لاصحاب الاعراف
 ادخلوا الجنة بفصل الله
 بعد ان حبسوا حتى ابصروا
 الفريقين وعرفوهم وقالوا
 لهم ما قالوا وقيل لما عبروا
 اصحاب النار اقسموا أن
 اصحاب الاعراف لا يدخلون
 الجنة فقال الله او بعض
 الملائكة أهؤلاء الذين
 اقسمتم وقرئ ادخلوا
 ودخلوا على الاستئناف
 وتقديره دخلوا الجنة مقولا
 لهم لاخوف عليكم (ونادى
 اصحاب النار اصحاب الجنة
 ان قبضوا علينا من الماء)
 اى صبوه وهو دليل على
 ان الجنة فوق النار (او بما
 رزقكم الله) من سائر
 الاشربة اى لائتم الافاضة
 ومن الطعام كقوله علقتها
 تنسا و ماء باردا (قالوا
 ان الله حر مهمسا على
 الكافرين)

(ثم استوى على العرش)
استوى امره

الاجرام مدرجا يشاهد وافي كل حين وساعة حدوث شئ آخر على التعاقب والتوالي ويستعظموا كمال قدرة الخالق وعلمه وخالق على سبيل التدريج اقوى في الدلالة عليه من الخلق دفعة لانه يتكرر على حقه ظهور الآثار المستمرة على الحكم والمصالح لحظة بعد لحظة فكان اقوى في افادة البقية ونقير الجواب الثالث انه تعالى خلقهم في ستة ايام تعلما لخلق الله تعالى والثاني في الامور وقديما في الحديث الثاني من الله والجملة من الشيطان (قوله استوى امره) اصل الاستواء في اللغة المساواة قال الله تعالى هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون يقال سوية فاستوى ويقال استوى من اعوجاج واستوى الشئ اي اعتدل وفلان سوى الخلق اي مستو معتدل والاسم منه السواء وهو العدل والاستواء بهذا المعنى لا يتعدى بعلى ولذا يستحيل في حقه تعالى ويقال بمعنى العلو والاستقرار نحو استوى على ظهر دابته اي استقر وتكن عليه وبمعنى القصد الى الشئ نحو استوى الى السماء اي قصد وتوجه اليها وبمعنى الاستيلاء والظهور كما في قول الشاعر قد استوى بصرى على العراق * من غير سيف ودم مهراق واستوى الرجل اذا انتهى شأبه والعرش تارة يطلق على سرير الملك قال تعالى نكروا لها عرشها ورفع ابويه على العرش وتارة على العز والسلطنة قال الشاعر ان يقتلوك فقد مات عرو وشهم * بربيعة بن الحارث بن شهاب يقال ذهب عرش فلان اي ذهب عزه وملاكمه ويطلق ايضا على كل ما علا فاطل ومنه عرش الكروم ولما استحال حل الاستواء على التمكن والاستقرار وهو شغل المكان والخير بالجلوس فيه وتفسير العرش بالسرير ونحوه من الانتقال على الله تعالى كما يقوله المشبهة لتعارض الأدلة العقلية والنقلية على انه تعالى منزّه عن سمات الحدوث والامكان فانه ليس كمثل شئ نتفرد به علو الشأن ذهب العلماء في حق هذه الآية الى قولين الاول القول باننا نقطع بانه تعالى منزّه عن المكان والجهة ولا نخوض في تأويل الآية على التفصيل بل نفوض علمها الى الله تعالى وهذا القول هو المختار عند اهل السنة فانهم قالوا الاستواء على العرش صفة الله تعالى بلا كيف فيجب على الرجل الايمان به وان بكل العلم بكيفية الاستواء الى الله عز وجل روى ان رجلا سأل مالك بن انس عن قوله تعالى الرحمن على العرش استوى فاطر في رأسه حليا اي زمانا طويلا وعلاه الرخصاء ثم قال الاستواء غير مجهول والكيف غير معقول والايمان به واجب واجراؤه على ظاهره بدعة وتأويله على وفق الاصول الحكمة لازم فنخوض في تأويله على التفصيل والسؤال عنه بدعة وما ظنك الاضلال ثم امر به فاخرج وسئل بعض الاكابر ايضا عن تأويله فقال تأويله الايمان به والقول الثاني قول من قال

حال من كذب به فقال هل ينظرون الا تأويله اي الا عاقبة ما وعد الله فيه
 من البعث والنشور والحساب والعقاب ومجازاة كل نفس بما كسبت فان هذه الامور
 تأويل المواعيد المذكورة في الكتاب من حيث ان تلك المواعيد تؤول اليها فان تأويل الشيء
 مرجعه ومصيره الذي يؤول ذلك الشيء اليه والنظر هو ما بمعنى الانتظار والتوقع والمعنى
 هل ينتظرون ويتوقعون الا عاقبته وما يؤول هو اليه فان قيل كيف يتوقعون وينظرون
 مع جحودهم وانكارهم اجيب عنه بانهم مع جحودهم ايا، جعلوا بمنزلة المنتظرين له
 من حيث انه يأتينهم لاحالة ويحتمل ان يكون فيهم اقوام شكوا وتوقعوا فلهم هذا السبب
 انتظروا (قوله تعالى فهل لنا من شفعاء) لفظ شفعاء مبتدأ ومن زائدة في المبتدأ
 ولنا خبره مقدم ويجوز ان يكون شفعاء فاعلا للجار والمجرور لاعتماد الجار على
 الاستفهام وقوله فيشفعوا منصوب باضمار ان في جواب الاستفهام فقد عطف
 ما في تأويل الاسم على الاسم الصريح اي فهل لنا من شفعاء فشفاعة منهم لنا
 وقوله انزل من فوق على انه جملة فعلية معطوفة على جملة اسمية وهي هل لنا
 من شفعاء وقوله فنعلم منصوب على ما انتصب عليه فيشفعوا اي اوهل نرد فنعلم
 فيكون المسئول احد الامرين الخلاص من عذاب الآخرة بشفاعة الشفعاء او الرد
 الى الدنيا لاجل العمل الصالح وان قرئ انزل بالنصب يكون معطوفا على قوله
 فيشفعوا فيكون جواب الاستفهام احد الامرين التخلص من عذاب الآخرة
 بشفاعتهم او الرد الى الدنيا لاجل العمل الصالح فيكون قوله فنعلم منصوبا بالعطف
 على قوله نرد ويحتمل ان يكون انتصاب نرد بناء على ان تكون كلمة او بمعنى الى ان يكفي
 قولك لازمك او تعطيني حتى اي الى ان تعطيني حتى يجعل قضاء الحق غاية الزم فكذا
 الآية الكريمة فانهم يجعلون الرد الى الدنيا غاية لشفاعة الشفعاء ثم انه تعالى
 بين ان الذي طلبوه لا يحصل لهم البتة حيث حكم عليهم بانهم قد خسروا انفسهم
 واوحصل لهم ما طلبوه لما حكم عليهم بذلك ولما قال وضل عنهم ما كانوا يفترون
 في حقه بقولهم هؤلاء شفعاؤنا عند الله (قوله اي في ستة اوقات) جواب عما
 يقال اليوم عبارة عن الزمان الممتد من طلوع الشمس الى غروبها فقبل ان يخلق
 السموات والارض والشمس والقمر كيف يتحقق اليوم حتى يجعل ستة ايام ظرفا
 لخلق السموات والارض (قوله وفي خلق الاشياء مدرجا) جواب عما يقال
 من ان خلقها دفعة واحدة ادل على كمال القدرة من خلقها في ستة ايام ووفق
 لقوله تعالى انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون ولقوله تعالى وما امرنا
 الا واحدة كلمح بالبصر يقال لمح اي ابصره ينظر خفيف كذا في الصحاح فما
 الحكمة في خلقها مدرجا والجواب الثاني مبني على ان خلق الملائكة ونحوهم
 من العقلاء المعسرين مقدم على خلق السموات والارض فانه تعالى خلق هذه

(فهل لنا من شفعاء فيشفعوا
 لنا) اليوم (انزل) اوهل
 نرد الى الدنيا وقرئ
 بالنصب عطفا على فيشفعوا
 اولان او بمعنى الى ان فعلى
 الاول المسئول احد الامرين
 الشفاعة او ردهم الى الدنيا
 وعلى الثاني ان يكون لهم
 شفعاء اما لاحد الامرين
 او لآخر واحد وهو الرد
 (فنعلم غير الذي كنا نعلم)
 جواب الاستفهام الثاني
 قرئ بارفع اي فكن نعلم
 (قد خسروا انفسهم)
 بصرف اعمارهم في الكفر
 (وضل عنهم ما كانوا
 يفترون) بطل عنهم فلم
 يشفعهم (ان ربكم الله الذي
 خلق السموات والارض
 في ستة ايام) اي في ستة
 اوقات كقوله ومن بولاهم
 يومئذ برة اوفي مقدار ستة
 ايام فان اليوم المتعارف
 زمان طلوع الشمس الى
 غروبها ولم يكن حينئذ
 وفي خلق الاشياء مدرجا
 القدرة على ايجادها دفعة
 دليل الاختيار واعتبار
 النظر وحث على التأني
 في الامور

اي عم الى خالق السماء وان لكل شيء نهاية وكلاهما بلغ حد الكمال قيل
استوى ومنه استواء الشمس واستواء الميزان فعنى الآية على هذا خلق السموات
والارض واستقر الخلق على العرش واستتم به وما خلق فوقه شيئا آخر ويرجع
ضمير استوى على الخلق المدلول عليه بقوله خلق اي ثم استوى خلقه على العرش
وانتهى عنده (قوله وقيل الملك) يقال ذهب عرش فلان اي زال ملكه
وقد بقرول العرش في الآية بمعنى الملك اي ما استوى الملك الاله عز وجل (قوله
يغشيه به) اي يغشى النهار بالليل بأن يأتي الليل على النهار ويغشيه بظلمته
لانك اذ قلت غشى الليل النهار كان غشى ثانيا متعديا الى واحد وكان المعنى
صارا الليل سائر النهار فان قراءة الجمهور يغشى بضم الياء وسكون الغين وتخفيف
السين من أغشى فاذا نقلته الى باب الافعال صار متعديا الى اثنين وصار الفاعل
مفعولا فصارا الليل فاعلا معنى والنهار مفعولا لفظا ومعنى وذلك لان المفعولين
في هذا الباب متى صلح ان يكون واحد منهما فاعلا ومفعولا في المعنى وجب تقديم
الفاعل معنى لئلا يلتبس المراد نحو اعطيت زيدا عمرا واما اذا لم يلتبس المراد
كافي نحو اعطيت زيدا درهما فحيث يجوز الامر ان وهذا كافي الفاعل والمفعول
الصريح حينئذ يحوز الامر ان وهذا كافي الفاعل والمفعول
اعطيت زيدا عمرا لان كلام الليل والنهار يصلح ان يكون غاشيا ومغشيا فوجب
جعل الليل فاعلا معنى والتسار مفعولا لفظا ومعنى وهذا الذي ذكرناه هو الذي
تقتضيه القواعد الهكوية الا ان المصنف وصاحب الكشف جعل يغشى
الليل النهار يحتمل ان يكون الليل غاشيا للنار وان يكون النهار غاشيا لليل وقال
الامام قوله يغشى الليل النهار يحتمل ان يكون المراد يلحق الليل النهار والنهار
الليل واللفظ يحتملها معا وليس فيه تعيين والدليل على الثاني قراءة جديدي
قبس يعشى الليل النهار يفتح الباء ونصب الليل ورفع النهار اي يدرك النهار الليل
ويطلبه الى هنا عبارة الامام وفيه بحث وهو ان اللفظ لا يراد به مجموع المعنيين
وانما يحتملها على البديل فأي المعنيين يراد به يكون المعنى الآخر غير مذكور
ويحتاج الى ان يحتمل الكلام من قبيل سرايل تقيمكم الحرف كما لم يذكر البرد فيه
للملم به فكذلك لم يذكر هنا وبغشى النهار الليل اختصارا للعلم به وان لم يذكر وقال
سيد الملة التفاتاني في بيان كون اللفظ محتملا لهما يعني ان لفظ يغشى الليل النهار
يحتمل معنى جعل الليل لاحقا بالنهار بأن يحتمل على تقديم المفعول الثاني
وهو الليل من قبيل غشيت الشوب ومعنى جعل النهار لاحقا بالليل بأن يكون
المفعول الثاني هو النهار وفيه بحث لان جعل الليل لاحقا بالنهار يقتضي
ان يكون الليل مفعولا او لا فكيف يجعله مفعولا ثانيا ويجعله من قبيل غشيت

وقيل الملك (يغشى
الليل النهار) يغشيه به
ولم يذكر عكسه لانه به
اولان اللفظ يحتملها
والذلك قرى يغشى الليل
النهار بنصب الليل ورفع
النهار وقرأ حزة
والكسائي ويعقوب
وابو بكر عن عاصم
بالتشديد فيه وفي الرد
للدلالة على التكرار
(يطلبه حيثما)

ان ظاهر الآية متشابه وحل المتشابه على المحكم واجب واجراؤه على ظاهره بدعة وتأويله على وفق الاصول المحكمة لازم فتخوض في تأويله على التفصيل وفي تأويل الآية قولان ملخصان اشار المصنف اليهما بقوله استوى امره واستوى اى استقر وجرى حيث شاء وكما يشاء وتوضيح الاول ما ذكره القفال وهو ان العرش في كلامهم هو السرير الذي يجلس عليه الملوك ثم جعل العرش كناية عن نفس الملك يقال ثل عرشه اى انتفض ملكه وفسد واذا استقام له ملكه واطرد امره وحكمه قالوا استوى على عرشه واستقر على سرير ملكه وهذا نظير قولهم للرجل الطويل فلان طويل التجاد وللرجل الذي تكثر ضيافته كثير الزماد وليس المراد من مثل هذه الالفاظ ظاهر معناها وانما المراد تعريف المقصود على سبيل الكناية فكذا في الآية المراد من الاستواء على العرش نفذ القدرة في مصنوعاته على حسب ارادته ومشيئته وجريان امره وتديره فيها وهو قول المصنف ثم لما تم له عالم الملك عمد الى تديره كالمالك الجالس على عرشه لتدبير المملكة فدير الامر من السماء الى الارض بتعريك الافلاك وتسيير الكواكب وتكوين الليالي والايام فمحصول الآية انه تعالى اخبرانه خلق السموات والارض كما اراد وشاء من غير منازع ومدافع ثم اخبرانه بعد ان خلقهما استوى على الملك والتصرف كيف شاء ويدل على صحة هذا التأويل انه تعالى قال في سورة يونس ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش يدبر الامر فان قوله يدبر الامر مجرى مجرى التفسير لقوله استوى على العرش وقال في هذه الآية ثم استوى على العرش يغشى الليل النهار يطلبه حثيثا الآية وهذا يدل على ان قوله ثم استوى على العرش اشارة الى ما ذكرناه فان قيل اذا جازم قوله تعالى ثم استوى على العرش على ان المراد استوى على الملك وجب ان يقال لم يكن الله تعالى مستويا على الملك قبل خلق السموات والارض اجيب بانه تعالى كان قبل خلق العالم قادرا على تخليقهما وتكوينهما لانه كان مكوونا وموجدا لهما باعينا نهما فضلا عن ان يكون مدبرا ومنصرفا فيهما لان التصرف في الشيء انما يتأتى بعد تكوينه فاستواءه تعالى على الملك وظهور تصرفه في هذه الاشياء انما يكون بعد خلقها (قوله واستوى اى ويحتمل ان يكون استوى بمعنى استولى كافي قوله قد استوى بشر على العراق اى استولى عليه وملكه فمحصول الآية انه تعالى خالق السموات والارض ومالك العرش وقال الامام الواحدى في الوسيط قوله تعالى ثم استوى على العرش اى اقبل على خلقه وقصد الى ذلك بعد خلق السموات والارض وهذا قول القرآء وابى العباس المبرد والزجاج انتهى ويؤيده قوله تعالى ثم استوى الى السماء

وَأَسْتَوَى وَعَنْ أَصْحَابِنَا
ان الاستواء على العرش
صفه لله بلا كيف والمعنى
ان له تعالى استواء على
العرش على الوجه الذى
عناهم منها عن الاستقرار
والتمكن والعرش الجسم
المحيط بسائر الاجسام
سمى به لارتفاعه والتشبيه
بسرير الملك فان الامور
والتدابير تنزل منه

ولم يعطف كأنه جواب
له قال فقال لهم حين
ارسلوا كذلك جوابهم
(أفلا تعقون) عذاب الله
وكان قومهم كانوا اقرب من
قوم نوح لذلك قال (قال
الملائكة الذين كفروا من قوم
ذلك من اشرافهم من آمن
به كمرتبين بعد) (انما لك
في سفاهة) متمكنة في حققة
عقل واستخفا فيها حيث
فارقت دين قومك (وانا
لنظنك من الكاذبين قال
يا قوم ليس في سفاهة ولكني
سول من رب العالمين انظركم
رسالات ربي وانالكم ناصح
امين وسيجتنب ان جاءكم ذكر
من ربكم على رجل منكم
لينذركم) سبق تفسيره وفي
اجابة الانبياء عليهم الصلاة
والسلام الكفرة عن كلماتهم
الحقابة اجابوا والاعراض
عن مقابلتهم كالنصح
والشفقة وهضم النفس
وحسن المجادلة وهكذا
ينبغي لكل ناصح وفي قوله
وانالكم ناصح امين تنبيه
على انهم عرفوه بالامر من

وَقَرَأَ ابْنُ مَرْثَدٍ ابْنُ مَرْثَدٍ فِي الْمَوْضِعَيْنِ فِي هَذِهِ السُّورَةِ وَفِي الْإِحْقَافِ مُخَفَّفًا (وَأَذَكَرَ وَأَذْجَلَكُمْ خَلْفَاءَ مِنْ بَعْدِهِمْ قَوْمُ نُوحٍ) أَيْ فِي مَسَاجِدِهِمْ أَوْ فِي الْأَرْضِ بِأَنْ جَعَلَكُمْ مَلُوكًا فَإِنْ شَهِدَادُ ابْنِ حَادٍ عَنْ مَلِكٍ مَعْمُورَةٍ بِالْأَرْضِ مِنْ رَمْلٍ عَالِجٍ إِلَى بَحْرِ عَمَّانَ خَوْفَهُمْ مِنْ حَقِيقَاتِ اللَّهِ ثُمَّ ذَكَرَ هُمْ بِأَعْيَانِهِ (وَزَادَكُمْ فِي الْخَلْقِ بَسْطَةً)

اي ليس المراد ادعوه ذوى خوف من العقاب وذوى طمع في الثواب لان اهل السنة ذهبوا الى ان من عبد ودعا لاجل الخوف من العقاب والطمع في الثواب لا تصح عبادته ولا دعاؤه وانما يصح ان يأتى المكلف بهما مجرد انه تعالى امره وكلفه بطاعته بمقتضى الوهيته وانه ليس للعبد الاطاعة سيده ومولاه باتيان ما اوجبه عليه والاجتناب عما نهاه عنه فماتى بهذه العبادات لاجل هذا الوجه صحت وامان تقي بها خوفاً من العذاب او طمعا في الثواب وجب ان لا تصح لانه ما أتى بها تعبدًا لمولاه وقضاء لحق الوهيته مولاه وعبودية نفسه فلذلك فسر قوله تعالى خوفاً وطمعا بقوله خائفين من ان يرد ما فعلتم لوقوع التقصير في بعض الشرأئط المعتبرة مع الطمع في قبوله تفضلاً (قوله ونذ كير قريب) مع ان التاعدة في فعل بمعنى فاعل ان لا يستوى فيه المذكر والمؤنث كما ان القاعدة في فعل بمعنى مفعول ان يستويا فيه وقريب بمعنى فاعل استند الى ضمير المؤنث وهى الرحمة فينبغي ان تلحق به علامة التأنيث الا انه ذكر لتساويها بل الرحمة بالرحم فان الرحم بضم الراء بمعنى الرحمة قال تعالى واقرب رحماً وتشبيد قريب بمعنى الذي هو مصدر كالنقيض وهو صوت المحامل والرحال وفي الصحاح انقضت العقاب اي صوتت قال الشاعر تنقض ايدينا نقيض المقبان * وكانه يقيق وهو صوت الضفدع يقال نقي يقيق اي صوت وكان الضغيب وهو صوت الارنب يقال ضغبت تضغب ضعيباً والمصدر يلزمه الافراد والتذكير في جمع الاحوال فحمل ما يوازنه عليه (قوله اول الفرق بين القريب من النسب والقريب من غيره) فان القريب والبعيد اذا اريد بهما القريب في النسب والبعيد في النسب يجب تأنيثهما اذا وصف بهما المؤنث تقول فلانة قريبة منى او بعيدة اذا اريد قربها او بعدها منك في النسب واما اذا اريد القرب او البعد في المكان فيجوز الامر ان التأنيث على الاصل يقال فلانة قريب وقريبة وبعيد وبعيدة والتذكير بناء على تقدير قولك فلانة قريب او بعيد انها في مكان قريب او في مكان بعيد ارقريب مكانها منى وبعيد مكانها منى (قوله تعالى وهو الذي يرسل الرياح) منصل بقوله الذي خلق السموات والارض لما ذكر الله تعالى دلائل الوهيته وكان العلم والقدرة من العالم العلوى وهو السموات والشمس والقمر والنجوم اتبعه بذكر ما يدل عليها من العالم السفلى وقرأ نافع وابو عمرو وابن كثير نشرًا بضم النون والشين جمع نشور بمعنى المنشر في النواحي وهو مفعول بمعنى فاعل كصبور وصبر اي متفرقة وهى الرياح التي تهب من كل ناحية والنشر التفرق ومنه نشر الثوب ضد طواه او بمعنى المنشور المفرق كالركوب بمعنى المركوب وهو منصوب حال من الرياح وقرأ ابن عامر نشرًا بضم النون وسكون الشين وهو تخفيف نشر بضمين كما قالوا رسل في رسل وكب

وتذكير قريب لان الرحمة بمعنى الرحم اولانه صفة محدوف اي امر قريب او على تشبيهه بفعل الذي هو بمعنى مفعول او الذي هو مصدر كالنقيض اول الفرق بين القريب من النسب والقريب من غيره (وهو الذي يرسل الرياح) وقرأ ابن كثير وحزة والكسائي اربح على الوحدة (نشرًا) جمع نشور بمعنى ناشر وقرأ ابن عامر نشرًا بالتخفيف حيث وقع وخزنة والكسائي نشرًا بفتح النون حيث وقع على انه مصدر في موضع الحال بمعنى ناشرات او مفعول مطلق فان الارسل والنشر متقاربان وعاصم بشرًا وهو تخفيف بشر جمع بشير وقد قرأ به وبشر بفتح الباء مصدر بشره بمعنى باشرات او البشارة وبشرى (بين يدي رحمة) قدام

فاستسقوا لقومكم فقال هريث بن سعد وكان قد آمن بيهود سرا انكم والله لا تقفون بدعائكم ولكن ان اطعتم نبيكم وانتم الى ربكم سقيتم فظهر اسلامه عند ذلك فقال

عصت طادرسو لهمو فامست * عطا شاما تبليهم السماء
لهم صنم يقال له صمود * يقا بله صداء والهباء
فبصرنا الى سول سبيل رشد * قابصرنا الهدى وجلا الهاء
وان اله هود هو الهى * على الله التوكل والرجاء

فقالوا معاوية بن بكر احبس عنا مرثدا فلا يقدر من معنا مكة فانه قد تبع دين هود فقام قيل وهو رأس وفد عاد مع اصحابه فقالوا في دعائهم اللهم أعط قبلنا ما سألنا واقض سؤلنا مع سؤلنا وقال قيل في دعائه يا الهنا ان كان هود صادقا فاسقنا فاننا قد هلكنا فانما الله تعالى سبحانه ثلاثا بيضاء وجرآ وسوداء ثم ناداه مناد من السحاب يا قيل اختر لنفسك وقومك من هذه السحائب فقال قيل اخترت السحابة السوداء فانها اكثر السحاب ماء فناداه مناد اخترت رما دار مددا * لا يبقى من آل عاد احدا * فساقي الله السحابة السوداء التي اختارها قيل بما فيها من النعمة الى عاد حتى خرجت عليهم من واد لهم يقال له المغيث فلما رأوها استبشروا ووافقوا هذا عارض ممطرنا فقال الله تعالى بل هو ما استجئتم به ربح فيها عذاب اليم تدمر كل شئ بأمر ربها الى كل شئ مرت به فسيخرها الله عليهم سبع ليال وثمانية ايام حسوما فليدع من عاد احدا الا هلك واعتزل هود ومن معه من المؤمنين في حظيرة فكان ما يصيبه ومن معه من الربح الا ما تلين بها الجلود وتلذذ بها الانفس روى عن علي رضي الله تعالى عنه ان قبر هود بحضر موت في كتيب احمر وقيل بين الركن والمقام وزمزم قبر تسعة وتسعين نبيا وان قبر هود وشعيب وصالح واسماعيل في تلك البقعة وروى ان النبي من الانبياء كان اذا هلك قومه جاءه هو والصالحون معه الى مكة يعبدون الله فيها حتى يموتوا (قوله قامة وقوة) اى يحتمل ان يكون المراد بسطة الجسم في الخلقة من حيث طول القامة وعظم الجثة ومن حيث القوة فان القوى والقدر متفاوتة كتفاوت مقادير الاجساد ويحتمل ان يراد الفضيلة فيها حيث لم يبين جهنمها (قوله لكي يغضى بكم ذكر النعم) بل لا بد من العمل وشكر النعم بها والتقدير فاذكروا آلاء الله واعملوا عملا يليق بذلك الانعام لعلكم تقفون (قوله اما النجى من مكان اعتزل به عن قومه) بأن كان له مكان يعبد فيه ربه معتزلا عن قومه كما كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يتعبد بصرآ فلما اوحى اليه جاء قومه يدعوههم ويحتمل ان يكون مرادهم أجبنا

قامة وقوة (فاذكروا آلاء الله) تعميم بعد تخصيص (لعلكم تقفون) اى يغضى بكم ذكر النعم الى شكرها المؤدى الى الفلاح (قالوا أجبنا لعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا) استبعدوا اختصاص الله بالعبادة والاعراض عما اشرك به آباؤهم انهم كافي بالتقليد وحبلا أنفوسهم معنى النجى في أجبنا اما النجى من مكان اعتزل به عن قومه او من السماء على انهم كرم او القصد على المجاز كقولهم ذهب يسبنى (فاننا بما نعدنا) من العذاب المدلول عليه بقوله أفلا تقفون (ان كنت من الصادقين) فيه (قال قد وقع)

صنم يقال له صدآء وصنم يقال له صمود وصنم يقال له الهباء فبعث الله اليهم هود انبيا وهو من اوسطهم نسباً وافضلهم حسباً فأمرهم ان يوحدوا الله تعالى ويكفوا عن ظلم الناس وغير ذلك فكذبوه وقالوا من اشد من افة فأسكت الله المطر عنهم ثلاث سنين حتى جهدهم ذلك وكان الناس في ذلك الزمان اذا نزل بهم بلاء فطلبوا الفرار كانت طلبتهم الى الله عز وجل عند بيته الحرام بمكة مسلمهم ومشركهم فيجتمع بمكة ناس كثير شتى مختلفة ادبا نهم وكلهم يعظون مكة واهل مكة يؤمنون العماليق سموا عماليق لان اباهم عماليق بن لاود بن سام بن نوح وكان سيد العماليق اذ ذاك بمكة رجل يقال له معاوية بن بكر وكانت ام معاوية كلهدة بنت الخبيري رجل من عاد فلما حبس المطر عن عاد وجهدوا قالوا جهزوا وفد امنكم الى مكة فليستسقوا فبعثوا قيس بن عازر وطلحة بن الخبيري ومريث بن سعد وكان مسلماً يكره اسلامه مع اشراف اعداءه مع كل واحد منهم رهط من قومه حتى بلغ عدة وفدهم سبعين رجلاً فلما قدموا مكة لقوا معاوية بن بكر وهو بظاهر مكة خارجاً من الحرم فأكرمهم وانزلهم وكانوا اخواله واصهاره فاقاموا عنده شهراً يشربون الخمر وتغنيهم الجرادتان قينتان لمعاوية بن بكر وكان مسيرهم شهراً ومقامهم شهراً فلما رأى معاوية بن بكر طول مقامهم وقد بعثهم قومهم يتغوثون بهم من البلاء الذي اصابهم شق ذلك عليه وقال هلك اخوالي واصهارى وهؤلاء مقيمون عندي وهم ضيفي والله ما ادرى كيف اصنع بهم استعجى ان امرهم بالخروج الى ما بعثوا اليه فيظنوا انه ضيق على مقامهم عندي وقد هلك من وراءهم من قومهم جهداً وعطشاً فشكوا ما كان من امرهم الى قينتي الجرادتين وهما جارتان اسم احدهما وزدة والاخرى جرادة فقيل لجرادتين على التغليب فقالتا قل شعرا تغنيهم اياه لا يدرون من قاله لعل ذلك يحركهم فقال معاوية بن بكر

الايها قبيل وبحك قم فهينم * لعل الله يستعينا غنا ما
 فيسقى ارض عادان عاداً * قد امسوا ما يبينون الكلاما
 من العطش الشديد فليس ترجو * به الشيخ الكبير ولا الغلاما
 وقد كانت نساؤهم وبخير * فقد امست نساؤهم عياما
 وان الوحش يأنيهم جهارا * ولا يخشى لعداى سهاما
 واتم ههنا فيما اشتبهتم * فهاركو وليكمو التماما
 فقمح وفدكم من وفد قوم * ولا لقوا التحية والسلاما
 فلما غنتهم الجرادتان هذا قال بعضهم لبعض يا قوم انما بعثكم قومكم يتغوثون بكم من البلاء الذي ازل بهم وقد ابطأتم عليهم فادخلوا هذا الحرم

أولاً أصنامهم (وما كانوا مؤمنين) تعريض عن آمن منهم وفدية على أن الفارق بين من نجحوا من هلاك هو الأيمان روى أنهم كانوا يعبدون الأصنام فبعث الله إليهم هوداً فكذبوه وازدادوا عتوا فأسس الله القطر عندهم ثلاث سنين حتى جهدهم وكان الناس حينئذ مسلمين ومشركون إذ أنزل إليهم بلاه توجعوا إلى البيت الحرام وطالبوا من الله الفرج فجاءوا إليه قبل بن عترو ومرد بن سعد في سبعين من أعيانهم وكان أذالك مكة العمانفة أولاد علق بن لاو بن سام وسيدهم معاوية بن بكر فلما قدموا عليه وهو بضاهر مكة أنزلهم وأكرمهم وكانوا أحوالهم واصهاره فلبثوا عنده شهرين ثم بشر بن الحبر وتغنيهم الجرادتان فينتان له فلما رأى ١٩١ هـ دفعوا لهم بالهوع بما بعثوا له احمد ذلك واستحى ان يكلمهم فيه مخافة

ان بضوا به ثقل مقامهم
فعل القيلتين الاياقيل وحث
قيم فيهم لعل الله يستبين
الغمام فيسقي ارض عادان
عادا قدما مساوما يدينون
الكلاما حتى عتسا به
فاز عجبهم ذلك فقال
مرئد والله لا تستون
بدعائكم ولكن ان اطعتم
نبيكم وتبتم الى الله ستبتم
فقالوا لعلنا وية احبسه
عنا لا يقدم من معناه مكة فانه
قد اتبع دين هود وترك
ديننا ثم دخلوا مكة فقال
قيل اللهم اسق عادا
ما كنت تسقيهم فانشا الله
تعالى سحبات ثلاثا يضاء
وحراء وسوداء ثم ناداه
مناد من السماء يا قيل اختر
لنفسك واقومك فقال
اختر السوداء فانها
اكثر من ماء فخرجت على
عاد من وادي المغبت

المذكور لانه قد اشتهر في العرف انه يقال لمن ابس فيه ما هو مدلول اسماء انه اسم مجرد لا معنى له فجمع الظم نسميتهم اباها بما لا يليق ان تسمى به فقوله في اسماء سميتوها ابس معناه سميات اتخذتموها معبودا باختر اعكم حتى يقال اطلاق الاسماء على تلك السميات يدل على اتحادهما ولا انكم اطلقت هذه الاسماء على تلك السميات من غير توقف وتعليم من الله تعالى بل بمجرد اصطلاحكم حتى يستدل به على كون اللغات توقيفية (قوله اي استأصنامهم) لان دابر الشيء آخره فقطع دابر القوم اهلاكم من اولهم الى آخرهم وهو الاستصال (قوله تعريض) اشارة الى جواب ما يقال فائدة قوله وما كانوا مؤمنين بعد بيان انهم كذبوا بايات الله يعنى ان فائدته تعريض عن آمن منهم كرتدين سعدون نجما مع هود عليه الصلاة والسلام كانه قال وقطعنا دابر الذين كذبوا منهم ولم يكونوا مثل من آمن منهم ليعلم ان الهلاك خص المكذبين منهم ونجى الله المؤمنين (قوله استئناف لبيانها) اي جواب لسؤال مقدر كانهم قالوا اين آيتك فقال هذه ناقة الله كانه قال انبهكم عليها واشيرا اليها في كونها آية اي علامة فان قيل تلك الناقة كانت آية لكل احد فلم يخص اولئك القوم بكونها آية لهم فالجواب ان نفس الناقة باعتبار خروجها بلا توسط الاسباب المعهودة انما تكون آية ومعجزة موجبة للايمان بنبوته بالنسبة الى من شاهدها واما بالنسبة الى الغير فالآية الموجبة للايمان هو اخبار الصادق بذلك او الخير المتواتر ونحو ذلك فان الآية الموجبة للايمان بنبوة صالح مثلا بالنسبة اليها هو اخبار الله تعالى واخبار الرسول صلى الله عليه وسلم لا خروج الناقة من الحجر (قوله تعالى ولا تمسوها بسوء) اي لا تصيدوها سواء على ان الباء في قوله بسوء للتعمدية ويجوز ان تكون للمصاحبة اي لا تمسوها حال مصاحبكم للسوء

فاستبشروا بها وقالوا هذا عارض ممطرنا فبجاءتهم منهار مج عقيم فاهلكتهم ونجى هود عليه الصلاة والسلام والذين معه فأتوا مكة وعبدوا الله فيها حتى ماتوا (والى حمود) قبيلة اخرى من العرب سموها باسم ابيهم الاكبر حمود بن عاد بن ارم بن سام بن نوح وقيل سموها لقله ما أنهم من النود وهو الماء القليل وقرئ مصر وفاقا وويل الخي او بابتداء الاصل وكانت مساكنهم الحبر بين الحجاز والشام الى وادي القرى (اخاهم صالحا) صالح بن عبيد بن آسف بن ماسح بن عبيد بن حادر بن حمود (قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من الة غير قد جادتكم بينة من ربكم) معجزة ظاهرة الدلالة على صحة نبوت وقوله (هذه ناقة الله لكم آية) استئناف لبيانها واية نصب على الحال والعامل فيها معنى الاشارة

او نزل عليكم على ان المتوقع
كالواقع (من ربكم رجس)
عذاب من الارتجاس
هو الاضطراب (وغضب)
ارادة انتقام (اتجالونني)
في اسماء سميتوها انتم
واباؤكم ما نزل الله بها من
ساطان (اي في اشياء
سميتوها آلهة وليس فيها
معنى الالهية لان المستحق
للعادة بالذات هو الموجد
للحل وانها لو استحققت
كان استحقاقها بجملته
عالي اما بانزال آية او نصب
تجعة بين ان منتهى حجتهم
وسندهم ان الاصنام تسمى
آلهة من غير دليل يدل
على تحقق المسمى واسناد
الاطلاق الى من لا يؤيد
قوله اظهرا الغاية جهالتهم
وفرط غباوتهم واستدل به
على ان الاسم هو المسمى
وان اللغات توفيقية اذ لو لم
يكن كذلك لم توجه الذم
والا بطلان بانها اسماء
مختارة لم ينزل الله بها سلطانا
وضعها اظاھر (ما تنظروا)
لارضح الحق وانتم مصرون
لى العناد وزول العذاب
اننى معكم من المتظنين
ما نجينا والذين معه
فى الدين (رحمة منا) عابهم
(وقطعنا ابرالذين كذبوا)
بابا

من السماء كما يحبى الملك استهزاء به عليه الصلاة والسلام لانهم كانوا يعتقدون
ان الله لا يرسل الا الملائكة ويحتمل ان لا يريدوا به حقيقة المجبى بل يريدوا به
القصد كما نهم قالوا قصدتنا لعبد الله وحده وتمرصنا لتكليف ذلك
(قوله قد وجب اوحق) على ان يكون وقع مجازا على طريق اطلاق المذهب
على السبب او باعتبار ما يؤول الىه حل على المجاز لتعذر حمله على الحقيقة لان
الرجس لم يقع وقت استجبالهم اياه واعلم ان هودا عليه الصلاة والسلام لم ادعا
قومه الى ان يعبدوا الله وحده ويتركو عباداة الاصنام فسفهوه وكذبوه ولم
يلتفت الى كلامهم الجفاء ولم يقابل سفاهتهم بالسفاهة بل اجابهم بالكلام
الصادر عن الحلم والحكمة ولم يزد على ان قال يا قوم ليس بى سفاهة دل ذلك
على ان ترك الانتقام اولى كما قال تعالى واذا مروا بالغوهرى واكرامائهم ادعى
رسالته من رب العالمين ناصحهم آمينا فى جمع ما خبرهم به ثم استدل على وجوب
تخصيص العباداة لله تعالى بأن بين ان نعم الله عليهم كثيرة عظيمة وصريح
العقل يدل على ان ليس للاصنام شئ من النعم على الخلق لانها جادات والجماد
لا قدرة له على شئ اصلا فكيف يستحق ان يعبد الخلق اياها والعبادة نهاية
التعظيم فلا يستحقها الا رب العالمين ومولى نعمهم فأخفهم بهذه الحجة
القاسطة البينة فلم يبق لهم سوى التمسك بتقليد الآباء فتمكسوا به قالوا
أجئتنا لعبد الله وحده ونذر ما كان يعبد آباؤنا واستعملوا ما خوفهم به من الوعيد
اللاحق بهم على تقدير اصرارهم على ما هم عليه حيث قال أفلا تتقون فقالوا
فأئتنا بما تعدنا به فقال عليه الصلاة والسلام قد وقع ما استعجابتم به ثم انكر
عليهم مجادتهم معه فى حق عبادتهم اسماء لاسميات لهما فانهم يسمون الاصنام
بالآلهة مع ان معنى الالهية معدوم فيها ويسمونها بالزنى مشتقا من العزة والاعزة
لها اصلا وكذا سائر الاسماء التى يسمون بها الاصنام فان جميعها اسماء مختارة
اطلقت على ما لا يستحق ان يسمى بها (قوله واستدل به على ان الاسم
هو المسمى) لان القوم انما يجادلون ويدعون حقيقة عبادة المسميات وهو عليه
الصلاة والسلام انما يذمهم ويبطل منهم هذه الدعوة فلو لا ان عبادة الاسماء
متحدة مع عبادة المسميات لما توجه الذم والابطال عليهم بانها اسماء سميتوها
فيذبحى ان تكون الاسماء بمعنى الاشياء المسميات وان الاسم عين المسمى واستدل به
ايضا على ان اللغات توفيقية غير اصطلاحية لانها لو كانت اصطلاحية
لما توجه الذم والابطال عليهم بتسميتهم الاصنام آلهة من غير توقيف من
قبل الله تعالى على تلك التسمية وضعفها ظاهر اذ لا يخفى ان الاسماء هى الدوال
والمسميات مدلولاتها وذن القوم على مجادلتهم فى الاسماء لا يستلزم الاتحاد

ولكم بيان لمن هي له آية ويجوز ان تكون ناقة الله بدلا او عطف بيان ولكم خبرا عاما في آية وضافة الناقة الى الله تعظيما لها اولانها جاءت من عند الله بلا وسائط واسباب معهودة ولذلك كانت آية (فذروها تأكل في الارض الله العشب) (ولا تمسوها بسوء) نهى عن المس الذي هو مقدمة الاصابة بالسوء الجامع لاثواع الاذى مبالغة في الامر وازاحة للعذر (فياخذكم عذاب اليم) جواب للنهي (واذكروا ان جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم في الارض) ارض الحجر (تتخذون من سهولها قصورا) اي تبنون في سهولها او من سهولة الارض بما تعملون منها كالبن والاجر (وتتحتون الجبال بيوتا) وقرى تتخون بالفتح ١٩٣ * وتحتاتون بالاشباع واتصاب

بيوتا على الحال المقدرة او المفعول على ان التقدير بيوتا من الجبال او تتخون بمعنى تتخذون (فاذكروا آلاء الله ولا تعثوا في الارض مفسدين قال الملأ الذين استكبروا) عن الايمان (من قومهم للذين استضعفوا) اي للذين استضعفوه واستذلواهم (لمن آمن منهم) بدل من الذين استضعفوا بدل الكل ان كان الضمير لقومه وبدل البعض ان كان للذين وقرأ ابن عامر وقال للملأ بالواو (أتعلمون ان صالحا مرسل من ربه) قالوه على الاستهزاء (قالوا انابما ارسل به مؤمنون) عدلوا به عن الجواب السوي الذي هو نعم تنبيهها

(قوله على ان التقدير بيوتا من الجبال) اي على ان يكون اتصاب الجبال بترع الخافض او على تضمين تتخون معنى ما يتعدى الى مفعولين اي تتخذون الجبال بيوتا بالتح اي تصيرونها بيوتا بالتح وقوله تعالى مفسدين حال مؤكدة لان معناها مفهوم من عالمها فان العيث والعثي اشد الفساد اي لاتباعوا في الافساد قبل المراد منه النهي عن عقر الناقة والاولى ان يحمل على ظاهره وهو المنع من كل انواع الفساد (قوله وبدل البعض ان كان للذين) فيكون المستضعفون ضريبين مؤمنين وكافرين كأنه قبل قال المستكبرون للمؤمنين من الضعفاء دون الكافرين من الضعفاء (قوله عدلوا به عن الجواب السوي) يعني ان السؤال عن ارسال صالح عليه الصلاة والسلام وانه هل هو مرسل من ربه اولا فالجواب السوي المطابق له ان يقال نعم او انه مرسل لكنهم عدلوا عنه الى الاخبار عن انفسهم بانهم مؤمنون به وبما ارسل به تنبيهها على ان ارساله امر معلوم محقق حيث اوردوه صلة للموصول فكأنهم قالوا لا كلام في ارساله انما الكلام في الايمان به فحقن مؤمنون به فهذا الجواب من اسلوب الحكيم وهو تاتي مخاطب بغير ما يترقبه (قوله فلذلك) اي فلاجل ان قول المؤمنين انا بما ارسل به مؤمنون فيه تنبيه على ان ارساله امر معلوم وانما الكلام في الايمان به عدل الكفرة عن الجواب المطابق له وهو ان يقولوا انا بما ارسل به كافرين الى قولهم انا بالذي آمنتم به كافرين لانهم لو قالوا انا بما ارسل معلوم به كافرين لدل على ان ارساله مسلم عندهم كادل عليه قول المؤمنين فعدلوا عنه وقالوا انا بالذي آمنتم به كافرين كأنهم قالوا ليس ارساله معلوما مستلزام ليس هنا الادعاء واما انكم به ونحن بما آمنتم به كافرين والحاصل ان المؤمنين جعلوا ارساله امر محكما مقرر او فرعوا عليه بما آمنتم به واما الكفرة

على ان ارساله اظهر من

(فلم يفرعوا) ان يشك فيه ما قل ويخفى على ذي رأي وانما الكلام فيمن آمن به ومن كفر فلذلك قال (قال الذين استكبروا انا بالذي آمنتم به كافرين) على وجه المقابلة ووضعوا آئتهم به موضع ارسال به ردا لما جعلوه معلوما مسلما (فمقرروا الناقة) فمقرروها اسند الى جميعهم فعل بمعنىهم لانها كانت برضاهم (وعتوا عن امر ربهم) واستكبروا عن امثاله وهو ما بلغهم صالح عليه الصلاة والسلام بقوله فذروها (وقالوا يا صالح انبئنا بما تعدنا ان كنت من المرسلين فاجبتهم ال جفئة)

وهو ابلغ الانكار والتوبيخ، قرأ نافع وحقق انكم على الاخبار المستأنف وشهوة مفعول له او مصدر موقع الحال
وفي التبيين بها وصفهم بالجمية الصرفة وتبيينه على ان العاقل ينبغي ان يكون الداعي له الى الشرط بالولد وبقاء النوع
لا فضاء الوطر (بل انتم قوم مسرفون) ١٩٥ ضرب عن انكار الى الاخبار عن حالهم التي أدت بهم الى ارتكاب

امثالها وهي اعتبار
الاسراف في كل شيء اوان
الانكار عليها الى الذم على
جميع معاصيهم او عن محمد
مثل لا عذر لكم فيه بل انتم
قوم عاد تكلم الاسراف
(وما كان جواب قومها الا
ان قالوا آخر جوهم من
قريةكم) اي ما جاءوا بما يكون
جوابا عن كلامه ولكنهم
قالوا انك بالامر باخراجهم
ومن معه في من المؤمنين من
قريةكم والاستهزاء بهم
فقالوا (انهم اناس
يتطهرون) اي من
الفواحش (فانجيئنا واهله)
اي من آمن به (الامر انه)
استثناء من اهله فانه اكانت
تسر الكفر (كانت من
الغابرين) من الذين بقوا
في ديارهم فهلكوا والتذكير
لتغليب الذكور (وامطرنا
عليهم مطرا) اي نوعا من
المطر عجيبا وهو بين بقاءه
وامطرنا عليهم حجارة من
سجيل (فانظر كيف كان
عاقبة المجرمين) روى ان
اوط بن هار ان بن تارخا
هاجر مع عمه ابراهيم الى
الشام نزل بالاردن فارسله

اناثون الفاحشة ثم ونجهم عليها فقال انتم اول من علمها ويجوز ان تكون جوابا
لـ و ان مقدر كأنهم قالوا لم لاننا ننها فقال ما سبقكم بها من احد من العالمين
فلا تفعلوا ما لم تسبقوا به (قوله وهو ابلغ في الانكار والتوبيخ) لكونه مؤكدا
بان ولا م الا بتداء بعد كونه مصدرا بهجرة الانكار وقوله شهوة وقع في موقع
الحال فانه يدل على التوبيخ سواء جعل مفعولا له او مصدرا بمعنى مشتبهين
او تابعين للشهوة (قوله اضرب عن الانكار) يعني انه اضرب بمعنى الانتقال
من القصة المذكورة الى قصة اخرى هي اتم من الاولى من غير ان يقصد البطلان
الاولى انكر عليهم ولا تجاوزهم عن الحد في هذه الفاحشة ثم اضرب عنه الى
الاخبار عما اذا هم الى ارتكابها اولى الذم على جميع معاصيهم كأنه قبل بل ليس
المتكر منكم هذه الفعلة القبيحة فقط بل شأ نكم الاسراف والتجاوز عن الحد
في جميع الامور فان جميع معاصيهم يرجع الى التجاوز عما واه وهو المراد
بالاسراف ثم جوز ان لا تكون بل للاضرب عن المذكور بل تكون اضرا با
عن الشيء المحذوف وهو انهم زعموا ان لهم عذرا في ذلك الانكار فاجيبوا يانه
لا عذر لكم فيه بل انتم قوم عادتكم الاسراف والتجاوز عن الحد ذهب الامام
الشافعي رحمه الله الى ان الواطئ توجب الحد وقال ابو حنيفة لا توجه به بل يوزر
فاعلها واصحاب الامام الشافعي اختلفوا في حد اللائط فقال بعضهم يرجم
محصنا كان او غير محصن وكذا المفعول به ان كان محتسبا وقال بعضهم ان كان
محصنا رجم وان كان غير محصن ادب وحبس واخرج الاولون عليه بأن الله تعالى
عذب قوم لوط بالرجم والاصل بقاء مائب الى ان يرد الناسخ ولم يرد في شرع
محمد صلى الله تعالى عليه وسلم ما ينسخه فوجب الحكم ببقائه وقد روى عنه
عليه الصلاة والسلام من وجد تمويه يعمل على قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول
به وروى عن ابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه انه احرق رجلا حين عمل على
قوم لوط بالنار وقد احرقهم ابن الزبير في زمانه روى ان سبعة اخذوا في زمان ابن
الزبير في لواط فسأل عنهم فوجد منهم اربعة احصنوا فخرج بهم من الحرم
فرجوا بالحجارة حتى ماتوا وحدث الثلاثة وعنده ابن عباس وابن عمر فلم ينكرا عليه
(قوله وارسلنا اليهم وهم اولاد مدني) اشارة الى ان مدني اسم قبيلة وهم
اولاد مدني بن ابراهيم خليل الله ولو كان اسم بلد كما قيل اوجب ان يقدر المضاف

الله الى اهل سدوم ليدعواهم الى الله وينهاهم عما اخترعوه من الفاحشة فلم ينهوا عنها فامطر الله عليهم الحجارة
فهلكوا وقيل خسف بالقرية منهم امطرن الحجارة على مساقرهم (والى مدني اخاهم شعيبا) اي وارسلنا
اليهم وهم اولاد مدني بن ابراهيم شعيب بن مكيل بن بنجر بن مدني وكل يقال له خطيب الانبياء الحسن من اجتهاد قومه

(فتولى عنهم وقال يا قوم

لقد ابغضتكم رسالة ربي

ونفخت لكم ولكن

لا تحبون الناصحين) ظاهره

ان توليه عنهم كان بعد ان

ابصرهم جائئين واعلمه

خطابهم به بعد هلاكهم

كما خاطب رسول الله صلى

الله تعالى عليه وسلم اهل

قليب بدر وقال انا وجدنا

ما وعدنا ربنا حقا فهل

وجدتم ما وعد ربكم حقا

او ذكر ذلك على سبيل

الحسر عليهم (واوطا)

اي وارسلنا اوطا (اذ قال

لقومه) وقت قوله لهم

او اذكر اوطا واذبل

منه (انا نون الفاحشة)

توبيخ وتقرع على تلك

الفعلة المتعادية في القبح

(ماسبقكم بها من احد

من الصالحين) ما فعلها

قبلكم احد فطوا الباء

للتعدية ومن الاولى لتأكيد

النفي والاستغراق والثانية

للتبعض والجملة استئناف

مقررة لا انكار كانه

وخطبهم اولا بآتيان

الفاحشة ثم باختراعها فانه

اسوأ (انكم اتأتون

الرجال شهوة من دون

النساء) بيان لقوله اتأتون

الفاحشة

ثلاثة ايام ذلك وعد غير مكذوب وقد عقروا الناقة يوم الاربعاء فقال لهم صالح

تصبحون غداة يوم الخميس ووجوهكم مصفرة ثم تصبحون يوم الجمعة ووجوهكم

محجرة ثم تصبحون يوم السبت ووجوهكم مسودة ثم يصبحكم العذاب اول يوم

الاحد فكان الامر كما وصف نبئهم عليه الصلاة والسلام فلما كانت ليلة الاحد

خرج صالح من بين اظهريهم مع من اسلم معه الى الشام فنزل رحلة فلسطين فلما

اصبح القوم تكفؤوا وتحنطوا وألقوا انفسهم الى الارض يقلبون ابصارهم الى

السماة مرة و الى الارض مرة لا يدرون من اين يأتيهم العذاب فلما اشتد الضحى

من يوم الاحد اتتهم صيحة من السماة فيها صوت كل صائح وصوت كل شئ

له صوت فتقطعت قلوبهم في صدورهم فلم يبق منهم صغير ولا كبير الا هلك كما قال

الله تعالى فأصبحوا في دارهم جاثمين فان قيل ان من شاهد خروج الناقة

من الصخرة وشاهد ايضا ان الماء الذي كان شر بالكل او تلك القوم في احد

اليومين كان شر بالكل الناقة الواحدة وشاهد ايضا ان القوم بملاون جميع

اوانبيهم بانها فيشربون ويدخرون ما فضل عن حاجتهم وشاهد مع جميع

ذلك علامات نزول العذاب الشديد في آخر الامر وكل واحدة منها معجزة قاهرة

تجبيء التكلف الى الايمان فهل يحتمل ان يبقى العاقل مع هذه الاحوال مصرا

على كفره فالجواب ان يقال انهم قبل ان شاهدوا نزول العذاب كانوا مصرين

على الكفر والتكذيب كسائر من أصر على الكفر بعد مشاهدة المعجزات الباهرة

واما بعد ما شاهدوا علامات نزول العذاب فقد خرجوا عند ذلك عن التكليف

فلم تكن قوتهم مقبولة بعد ذلك (قوله ظاهره ان توليه عنهم كان بعد ان

ابصرهم جائئين) لان فاء التعقيب تدل على انه حصل هذا التولي بعد جثومهم

ولما ورد ان يقال قوله لهم يا قوم لقد ابغضتكم الآية خطاب مع اولئك وخطاب

الاموات لا يجوز اجاب عنه بجوابين الاول ان صالحا عليه الصلاة والسلام خاطبهم

بعد كونهم جائئين كما خاطب نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم قتلى بدر فقيل له

عليه الصلاة والسلام أتتكلّم مع هؤلاء الجيف فقال ما انتم باسمع منهم ولكنهم

لا يقدرون على الجواب والثاني ان الرجل قد يحاطب صاحبه وهو ميت ويقول له

يا اخي قد نصحتك وبذلك جهدي في ارشادك فلم تقبل نصيحتي ولم تمتنع عما كنت

فيه حتى أقببت نفسك في الهلاك وفائدة مثل هذا الكلام تسلية قلبه عما طرأ

عليه من التحيرو والاحتراق ببلية صاحبه فان اثر تلك المصيبة يخف عليه بمثل

هذا الكلام (قوله والجملة) وهي قوله ماسبقكم بها من احد استئناف مقرر

لا انكار اي ليست جوابا لسؤال بل جيئ بها للتوبيخ بعد الانكار فكونها

مستأنفة عبارة عن كونها جملة مبتدأة لقصد التوبيخ انكر عليهم اولا بقوله

(اتأتون)

وقيل كانوا مكاسين لا يدعون شيئا نحو ١٩٧٠ هـ الامكنة (ولا تفسدوا في الارض) بالكفر واخيف (بعد اصلاحها)

بعد ما اصلح امرها واهلها
الانبياء راتبهم بالشرائع
او اصلحوا فيها او الاضافة فيها
كلاضافة في بل مكر التيل
وانذر اذ انكم خير لكم ان
كنتم مؤمنين (اشارة الى
العمل بما امرهم به ونهاهم
عن ما نهواهم عنه ومعنى الخيرية
اما الزيادة مطلقا او في
الانسانية وحسن
الاحدوثة وجمع المال
(ولا تعدوا بكل صراط
توعدون) بكل طريق من
طرق الدين كالشيطان
وصراط الحق وان كان
واحدا لكان يشعب الى
معارف وحدود واحكام
وكانوا اذارا وواحد
يحيى في شئ منها منعه
وقيل كانوا يجلسون على
المراد فيقولون لمن يريد
شعبا انه كذاب فلا يقتلك
عن دينك ويوعدون من
آمن به وقيل كانوا يقطعون
الطريق (وتصدون عن
سبيل) يعني الذي قدوا
عليه فوضع اظاها موضع
المضمر يانا لكل صراط
ولا انه على عظم ما يصدون
عنه وتقيحها كما كانوا عليه
او الايمان بالله (من آمن به)

اذا كان الجمل على التمام كبره وقوفا على اخراج العلم عن عمومته فذلك الخبر
ان يكون المعنى لا تبخسوا الناس اشياءهم مطلقا فانهم اولاء عن البخس في الكيل
والوزن ثم نهاهم عن البخس والمكس في كل شئ كأخذ الرشي والمؤن
الدنيوية والمراسم السلطانية والغصب والسرفقة وقطع الطريق وانتزاع
اموال الناس بالحيلة (قوله وقيل كانوا مكاسين) اي عشارين من المكس
وهو ما يأخذونه العشار او ملحين على البائع في طلب الزيادة من قولهم مكس
في البيع يمكس بالكسر مكسا وما كس مما كس (قوله بعد ما اصلح امرها
واهلهما الانبياء الخ) احتاج الى تقدير المضاف وجمل الاضافة بمعنى في لان
اصلاح نفس الارض وفسادها لا يتعلق بها قدرة الانسان واختياره فلا تتعلق
مصلحة شرعية بالنهاي عن افسادها بل الذي ينبغي ان يتعلق به التكليف
هو اصلاح ما يقع فيها من الامور الفاسدة واصلاحها وفسادها يكون حدود
الشرع واحكامه محفوظة من عبث فيما بينهم ومضبعة غير مرعية فلذلك
فسر الفساد بالكفر والخيف والاصلاح باقامة حدود الشرع واحكامه
(قوله ومعنى الخيرية اما الزيادة مطلقا) اي سواء كانت الزيادة زيادة في امور
الدنيا او زيادة فيما عند الله تعالى من الثواب والدرجات فان الخطاب وان كان
مع الكفرة الا ان العمل بما ذكر خير لهم مطلقا ان عملوا به مؤمنين بالله تعالى
وباحكامه وهذا على تقدير ان تكون الاشارة بقوله ذلك الى جميع ما ذكر من
قوله يا قوم اعبدوا الله الآية فان لفظ ذلك وان وضع الاشارة الى الواحد
الا ان المشار اليه ههنا ايضا واحد وهو العمل بما ذكر فيكون ذلك خير لهم
في الدنيا والآخرة اما في الدنيا فلان من استثمر بين الناس بالصدق والصلاح
والامانة والوفاء يكون محبوبا بينهم و يرغبون في المعاملة معه فيكثر ما له وقدره
واما في الآخرة فليكونه جاعلا بين تعظيم امر الله واشفاقته على خلق الله تعالى
وقوله او في الانسانية الخ على تقدير ان تكون الاشارة الى ما ذكر من اتمام
الكيل والميزان وترك البخس والافساد ويكون قوله ان كنتم مؤمنين بمعنى
ان كنتم مصدقين لي في قولي فلا تكون الخيرية حينئذ بمعنى الزيادة مطلقا لان
القوم كفرة ولم يفرض ايمانهم ليستحقوا ثواب الآخرة والاحدوثة ما يتحدث به
وحسن الاحدوثة عبارة عن الذكر الجليل في الدنيا فان قلت الخيرية فيما ذكر
من الانسانية وحسن الاحدوثة وجمع المال تتوقف حينئذ على تصديقهم
الناسخ في قوله وهم ليسوا كذلك اجيب بأن قوله ان كنتم مؤمنين ليس شرطا
للخيرية بل لفعلهم ما ذكر من الامور كأنه قيل فاثوابه ان كنتم مصدقين
(قوله بكل طريق) الباء فيه الاصاق لان القعود ملصق بالمكان وقيل القعود

ويقال وارسلنا الى اهل مدين وقوله شعيب بن مكيل منصوب على انه مفعول
 ارسلنا (قوله يريد المعجزة التي كانت له) لانه انما امر قومه بعبادة الله تعالى
 ونهاهم عن عبادة غيره فمقتضى رسالته اليهم فلا بد له ان يدعى النبوة ومن المعلوم
 ان مدعى النبوة لابد له من اظهار المعجزة والا لكان متنبأ فهذه الآية دللت على
 انه حصلت له معجزة دالة على صدقه واما ان تلك المعجزة من اى الانواع كانت
 فليس في القرآن دلالة عليه كما يحصل في القرآن دلالة على كثير من معجزات
 نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم قال صاحب الكشف ومن معجزات شعيب انه
 حين دفع الى موسى غمته دفع اليه عصا فتلك العصا صارت تنبأ دافعا عن غمته
 بأن ابتلعت التين الكائن في المرعى ومن معجزاته ايضا ولادة الغنم الدرع خاصة
 حين وعده ان يكون له الدرع من اولادها والدرع جمع ادرع وهو من الخيل
 والشياه ما اسود رأسه و ابيض سائر جسده والاثني درعا مثل اجر حرآء حر
 ووقوف عصا آدم عليه الصلاة والسلام على يده في المرات السبع وغير ذلك
 من الآيات فهذه كلها كانت قبل نبوة موسى فكانت معجزات لشعيب لان المعجزة
 ما يكون مسبوقا بدعوى الرسالة وهذا الكلام مبنى على اصل مختلف فيه بين
 اصحابنا وبين المعتزلة وذلك انه يجوز عندنا ان يظهر الله تعالى على يد
 من سبى نبيا ورسولا في المستقبل انواع الخوارق ويسمى ذلك ارهاصا وعند
 المعتزلة لا يجوز ذلك فالحوال التي حكها صاحب الكشف
 من قبيل الارهاصات لنبوة موسى عندنا وعند المعتزلة معجزات لشعيب لما
 ان الارهاص لا يجوز عندهم واعترض المصنف عليه بأن ماروى من الاخوال
 متأخر عن هذه المقالة فكيف يصح من شعيب ان يقول في حقها قد جاء تكلم بينة
 بلفظ الماضي وباحتمال كونها كرامة لموسى او ارهاصا لنبوته بل هو المتعين لانه قد
 روى ان موسى عليه الصلاة والسلام انما ادرك شعيبا بعد هلاك قومه ولان
 ذلك لم يكن في معرض التحدى (قوله اى آلة الكيل) وهى المكيال وهو
 جواب لما يقال كيف قيل اوفوا الكيل والميزان مع ان الكيل مصدر قولك كلت
 الطعام كيلا والميزان اسم آلة فاظهار ان يقال فافوا المكيال والميزان
 كما في سورة هود والفاء في قوله فافوا ترتيب الامر بالانفااء والنجابة على محبى
 البينة وثبوت النبوة والشرعية وانتفاء العذر في عدم اتباعها (قوله وانما
 قال اشياء هم للتعظيم) لم يرض بأن يراد بالاشياء الاعيان المستحقة بعقد البينة
 بقرينة ما سبق حيث امر بافناء المكيال والميزان ثم اكد ذلك الامر بالتهنى عن
 ضده وهو البخل والتطفيف في الكيل والوزن فيكون تقدير الكلام ولا تبخسوا
 الناس اشياءهم في البينات بناء على ان التبايس خير من التبا كيد لا سيما

(قال يا قوم اعبدوا الله
 ما لكم من اله غيره قد جاءكم
 بينة من ربكم كبريد المعجزة
 التي كانت له ليس في القرآن
 انها ماهى وما روى من
 محاربة عصا موسى عليه
 السلام التين و ولادة
 الغنم التي دفعها اليه الدرع
 خاصة وكانت الموعودة له
 من اولادها ووقوف عصا
 آدم عليه السلام على يده
 في المرات السبع فمتأخر
 عن هذه المقالة ويجوز
 ان تكون كرامة لموسى
 او ارهاصا لنبوته (فافوا
 الكيل اى آلة الكيل على
 الاضمار او اطلاق الكيل
 على المكيال كالعيش على
 على المعاش ا قوله) والميزان
 كما قال في سورة هود فافوا
 الكيل ووزن الميزان ويجوز
 ان يكون الميزان مصدرا
 كالامداد ولا تبخسوا الناس
 اشياءهم) ولا تبخسوا هم
 حقوقهم وانما قال اشياءهم
 للتعظيم تنبيه على انهم
 كانوا يخشون الجليل
 والحقير والقليل والكثير

فان الصبا تثير السحاب والشمال تجمعه والجنوب تدركه والدبور تفرقه (حتى اذا اقلت) اي حلت واستنفذت من القلة فان المقل للشيء يستقله (سحابا نقالا) بالماء جمعه لان السحاب جمع بمعنى السحاب (سقاء) اي السحاب وافراد الضمير باعتبار اللفظ (بلد ميت) ﴿١٨٣﴾ لاجله اولاحيائه واسميه وقرئ ميت (فانز لسانه الماء)

بالبلد او بالسحاب او بالسوق
او بالريح وكذلك
(فاخرجنا به) ويحتمل فيه
عود الضمير الى الماء
واذا كان للبلد فالبلد
للاصاق في الاول
وللظرفية في الثاني واذا
كان لغيره فهي للسببية
(من كل الثمرات) من كل
انواعها (كذلك تخرج
الموتى) الاشارة فيه الى
اخراج الثمرات او الى احياء
البلد الميت اي كما نحياه
باحداث القوة النامية
فيه وتطعيمها بانواع
النبات والثمرات تخرج
الموتى من الاجساد
ونحييها برد النفوس الى
مواد ابدانها بعد جمعها
وتطعيمها بالقوى والحواس
(لعلكم تذكرون) فتعلمون
ان من قدر على ذلك قدر
على هذا (والبلد الطيب)
الارض الكريمة القريبة
(يخرج نباته باذن ربه)
عشيشته ونيسرته عبر به عن
كثرة النباتات وحسنه
وخراة نفعه لانه ارفع

في كتب فيكون تخرجه واعرابه كما ذكر في اصله ويقال الشر الله الروح
فشرت اي احيها فحبت كذا في الوسيط وقرأ الاخوان نشرنا بفتح النون
وسكوت الشين على انه مصدر واقع موقع الحاله بمعنى ناشرات او منشورات
او ذات نشر وقيل انه مصدر مؤكد على غير لفظ عامله لتقار بهما معنى وقرأ
عاصم بشر اضم الباء الموحدة وسكون الشين على انه جمع بشر اصله بشر بضمين
نحو قلب وقلب ورغيف ورغف ثم اسكنت الشين للتخفيف كما في نشر ويؤيدها قوله
تعالى يرسل الرياح بمشرات اي تبشر بالطر وقرئ بشرا بضم الباء والشين
على الاصل وقرئ بشرا بفتح الباء وسكون الشين على انه مصدر بشر ثلاثيا
وقع موقع الحال اي بمشرات او منصوب على انه مفعول به اي للابشارة وقرئ
بشري على وزن رجي وهو ايضا مصدر كما روى عن ابن هريرة رضي الله عنه انه
قال اخذت الناس ريح بطريق مكة وعمر رضي الله عنه حاج فقال عمر لمن حوله
ما بلغكم في الريح فلم يرجعوا اليه الجواب بشي فبلغني الذي سأل عنه عمر من امر الريح
فاستحيشت راحلتى حتى ادركت عمرو كنت في مؤخر الناس فقلت يا امير المؤمنين
اخبرت انك سألت عن الريح واني سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول
الريح من روح الله تأتي بالرحمة وتأتي بالعذاب فاذا رآيتوها فلا تسبوها واسألو الله
خيرها واستعينوا بالله من شرها (قوله فان الصبا) وهي ريح تهب
من موضع مطلع الشمس اذا استوى الليل والنهار والدبور الريح التي تقابل
الصبا والشمال الريح التي تهب من ناحية القطب والجنوب الريح التي تقابل الشمال
وهي التي تدرك السحاب اي تستحلبه (قوله تعالى حتى اذا اقلت) غايته لقوله
يرسل واقلت اي حلت ورفعت من اقلت كذا اي حلت بسهولة ومن رفع الشيء
وحله بسهولة لاشك انه يراه قليلا فلذلك اشتق هذا الفعل من القلة (قوله بالبلد)
على ان ضمير به لا قرب المذكور والباء ظرفية وجعلها المصنف للاصاق اي فانزلنا
في ذلك البلد الميت الماء وعلى تقدير كون الضمير للسحاب او السوق المداول عليه
بقوله سقناه او الريح تكون الباء سببية اولالكمة كما في كسبت بالقلم والبلد كل موضع
من الارض عامرا كان او غير عامر حال او مسكون والطائفة منها بلدة والجمع
بلاد والحره ارض ذات حجارة سود كما ثها احرق بالشار والسحجة الارض
المسالحة التي لا تبث شيئا ونكد بكسر الكاف بنكد بالفتح نكدا اشتد وضاق ورجل
نكد اي صبر (قوله وقرئ يخرج) على بناء المفعول ورفع نباته لقيامه

في مقابلة (والذي خبت) كالحره والسحجة (لا يخرج الانكدا) قليا لعدم النفع ونصه على الحال وتقدير الكلام والبلد
الذي خبت لا يخرج نباته الانكدا فحذف المضاف واقیم المضاف اليه مقامه فصار مفعولا مستترا وقرئ يخرج اي يخرج
البلد فيكون الانكدا مفعولا لانكدا على المصدر اي ذانك وبكدا بالاسكان للتخفيف (كذلك نصير في الآيات) ترددها

آتى بالله او بكل صراط على الاول ومن مفعول تصدون على افعال ١٩٨ كذا الاقرب ولو كان مفعول تواعدون

لقال وتصدونهم وتواعدون
بما عطف عليه في موقع
الحال من الضمير في تواعدوا
(وتبعونها عوجا)
وتطلبون لسبيل الله
هو جبالا الشبه او وصفها
للناس بانها معوجة
(واذكروا انكم قبلا)
هددكم او وعدكم (فكثركم)
بالبركة في التسل او المال
(وانظروا كيف كان عاقبة
الفسدين) من الامم قبلكم
واعبروا بهم (وان كان
طائفة منكم آمنوا بالذي
ارسلت به وطغوا لم يؤمنوا
فاصبروا) فترصدوا (حتى
يحكم الله بيننا) اي بين
الفرقتين بنصر المحتين
على المبطين فهو وعد
للمؤمنين ووعيد للكافرين
(وهو خير الحاكمين)
اذ لا معقب لحكمه
ولا حيف فيه (قال
اللائذين استكبروا من
قومه لنخرجنك يا شعيب
والذين آمنوا معك من
قريبتنا اولتعودون في ملتنا)
اي ليكون احد الامرين
اما اخراجكم من القرية
او عودكم في الكفر وشعب
عليه الصلاة والسلام
لم يكن في ملتهم قط لان
الاناء لا يجوز عليهم الكفر
مطلقا لكن غلبا الجماعة على الواحد فيحطوب هو وقومه بخطابهم

كما يتعدى بناء الاضافي يتعدى ايضا بكلمة على وبكلمة في فيقال فعد على مكان
كذا وفي مكان كذا الاستعلاء القاعد على ذلك المكان وحلوله فيه وقوله تواعدون
وتصدون وتبعون احوال اي لاتفعدوا وموعدين وصادين وباعين ولم يذكر
الموعود به لتذهب النفس بكل مذهب (قوله او بكل صراط على الاول) يعني
على تقدير ان يراد بقوله عن سبيل الله الصراط الذي فعدوا عليه من طرق
الدين يكون ضمير به راجعا الى قوله بكل صراط اي تصدون عنه من آمن به
على افعال الفعل الثاني وحذف مفعول الاول وهو مختار البصريين ولو اعمل
الاول لوجب ضمير مفعول الثاني على المختار حتى قال بعضهم لا يجوز
حذفه الا في ضرورة الشعر وواضحة لغيل وتصدونهم لكن لم ينزل القرآن
هكذا فلم ان من آمن ليس مفعول تواعدون (قوله تعالى واذكروا) اما ان
يكون مفعوله محذوف فافيهكون الظرف المذكور بعده معمولا لذلك المفعول اي
اذكروا نعمة الله عليكم في ذلك الوقت واما ان يجعل نفس الظرف مفعولا به
والاول هو الاوفق لقول المصنف في تفسير قوله تعالى في اوائل سورة البقرة
واذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة ان اذوا اذا محلها نصب
ابدا بالظرفية فانها من الظرف الغير التصرفية اي لا يجوز التصرف
فيها بما يجعل نصبهما على المفعول به او غيره ولما ورد عليه ان اذ وقع بدلا
من اخا عا في قوله تعالى واذكر اخا عا ذا نذر قومه فيكون مفعولا به اجاب
عنه بأن البدل محذوف والتقدير اذكر الحادث اذ كان كذا فلما حذف الحادث
اقبم الظرف مقامه وقوله قبيل هذا او واذكر او طما واذ بدل منه ذكره نفلا
عن القوم غير مختار عنده (قوله وشعب لم يكن في ملتهم قط) جواب عما
يقال كيف خاطبوا شعبا عليه الصلاة والسلام بالعود في الكفر واجابهم ايضا
بالعود في الكفر ولا يصح ذلك الا اذا كان كافرا قبل ذلك الوقت لان العود
عبارة عن الرجوع الى ما كان عليه من الحال الاول والانبياء لا يجوز عليهم
الصغار فضلا عن الكبار فضلا عن الكفر وتقرير الجواب ان العود في الكفر
حكم على الذين معه فانهم دخلوا في الايمان بعد كفرهم وانما عد نفسه
من جملتهم تغليا للجماعة على الواحد وعاد قد تستعمل بمعنى صار فخيلت ترفع
الاسم ونصب الخبر فلا تكن في عر فوع بل تفقر الى خبر منصوب فلو كان
المعنى ههنا اولتصيرن في ملتنا بعد ان لم تكونوا فيها لزال الاشكال من غير
احتياج الى اعتبار التغليب وقد جعله المصنف بمعنى صار في سورة ابراهيم
حيث قال العود في قوله تعالى اولتعودون في ملتنا بمعنى الصبر ورة لانهم لم يكونوا على
ملتهم قط ولم يتعرض له في هذه الآية بناء على انه لا يلائمه قوله بعد اذ نجانا الله

(منها)

اول نبي زائدة بعث وهو
ابن خمسين سنة او اربعين
(فقال يا قوم اعبدوا الله)
اي اعبدوه وحده لقوله
تعالى (ما لكم من اله غيره)
وقرأ الكسائي غيره بالكسر
نعتا او بدلا على اللفظ
حيث وقع اذا كان قبل اله
من التي تخفض وقرئ
بالنصب على الاستثناء
(اني اخاف عليكم عذاب
يوم عظيم) ان لم يؤمنوا
وهو وعيد وبيان للذم
العبادة واليوم يوم
القيامة او يوم نزول
الطوفان (قال الملا من
قومه) اي الاشراف فانهم
يملأون العيون رواءا
لنزل في ضلال في زوال
عن الحق (مبين) بين (قال
يا قوم ليس بي ضلالة) اي
شيء من الضلال بالغ
في النفي كباغوا في الاثبات
وعرض لهم به (ولكني
رسول من رب العالمين)
استدراك باعتبار ما يلزمه
وهو كونه على هدى كانه
قال ولكني على هدى
في الغاية لاني رسول من
الله (بلغكم رسالات ربي
وانصح لكم واعلم من الله
ما لا تعلمون) صفات رسول
او استثنائي ومساقها على
الوجهين لبيان كونه رسولا

وتوقعه لحصول مضمونها عند سماعه كلمة القسم كما اذا ذكرت صريحا او ضمنا
بان دل عليها بلام الجواب (قوله اول نبي بعثه) خبر قوله ونوح بن ملك يعني
ان نوحا عليه الصلاة والسلام اول نبي بعثه الله تعالى بعد ادريس وبعث
ادريس بعد شيث عليهما الصلاة والسلام وقال القرطبي هو اول نبي بعث بعد
آدم عليهما الصلاة والسلام بتحريم البنات والحالات والعمات وكان نوحا
بعثه الله الى قومه وهو ابن خمسين سنة وقال ابن عباس وهو ابن اربعين سنة
(قوله وقرأ الكسائي غيره بالكسر نعتا او بدلا على اللفظ) اي على انه صفة
تابعة للفظ اله فان من فيه زائدة وموضعه رفع اما بالابتداء واما بالفاعلية الا ان تابعه
جعل تابعا للفظه والجمهور جعلوه تابعا لمحلّه وقرئ بالنصب على الاستثناء فان
حكمهم غير حكم الاسم الواقع بعد الاو اذا جعلت قوله من اله مبتدأ فذلك في الخبر
وجهان اظهرهما انه لكم والثاني محذوف اي مالكم من اله في الوجود غير الله
ولكم على هذا تخصيص وتبيين قال الواحدى في الكلام حذف وهو خبر مالانك
اذا جعلت غيره صفة لقوله اله لم يبق لهذا النفي خبر في الكلام حذف خبره
ويكون التقدير مالكم من اله غيره في الوجود وقال الامام اتفق النحويون على
ان قونا لا اله الا الله لا بد فيه من اضممار والتقدير لا اله في الوجود الا الله اولاله لنا
الا الله (قوله اي الاشراف) الملا الجماعة الا انه خص الاشراف والرؤساء
بهذا الاسم لانهم الذين يملأون صدور المجالس وتتلئ القلوب من هيبتهم وتتلئ
الابصار من روائهم وهو المنظر الحسن (قوله بالغ في النفي) يعني ان المناسب
لقولهم لنزل في ضلال ان يقال ليس في ضلال الا انه عليه الصلاة والسلام اجابهم
بقوله ليس بي ضلالة مبالغة في نفي الضلال عنه لانه نفي ان يلبس به ضلالة
واحدة فضلا عن ان يمس به الضلال فلو قال لست ضلالا لم يؤد هذا المعنى
(قوله كباغوا في الاثبات) حيث قالوا لنزل في ضلال بتكبر الضلال للمعظم
ووصفوه بقوله مبين (قوله استدراك باعتبار ما يلزمه) اي ما يلزم النفي البالغ
للضلال وهو كونه على هدى في الغاية وحق الاستدراك ان يتوسط بين كلامين
متنافيين فلما نفي عن نفسه العيب الذي وصفوه به وصف نفسه باشراف الصفات
الممكنة في حق البشر وهو كونه رسولا من رب العالمين ثم ذكر ما هو المقصود
من الرسالة وهو امر ان تبلغ الرسالة وتقرير النصيحة فقال ابلغكم وكان الظاهر
ان يقال يبلغكم وينصح لكم ويعلم الا انه روي الضمير السابق الذي للتمكلم فقال
ابلغكم والاستعجال لان جازان في كل اسم ظاهر سبقه ضمير متكلم او مخاطب
ان شئت تراعى الضمير السابق وهو الاكثر وان شئت تراعى الاسم الظاهر فتقول

مقام الفاعل وهو البلد وقرى ذلك بفتح الكاف على المصدر ونكدا بسكونها وهو
 مخفف نكد بالكسر مثل كتف وكتف فيكون النظم هكذا والبلد الطيب يخرج نباته
 بأذن ربه والذي خبث لا يخرج الا نكدا فيكون الانكدا مفعول يخرج
 (قوله والآية مثل) اي استعارة تمثيلية شبه الله المؤمن بالارض الكريمة التربة
 والكافر بالارض السجينة وشبه نزول القرءان بنزول المطر فان الارض الكريمة التربة
 اذا نزل عليها المطر يحصل فيها انواع الازهار والثمار والارض السجينة وان نزل
 عليها المطر يحصل فيها من انبات الا نكر القليل فكذلك الروح الطاهر التي
 عن شوائب الغفل والاخلاق الذميمة اذا اتصل به نور القرءان ظهرت فيه انواع
 انضامات والمعارف والاخلاق الحميدة والروح الخبيث الكدر وان اتصل به
 نور القرءان لم يظهر فيه المعارف والاخلاق الحميدة فان الارواح قسمان منها
 ما يكون في اصل جوهره ظاهرا نقياً مستعداً لان يعرف الحق لذاته والخير لاجل
 العمل به ومنها ما يكون غليظاً كدراً بطيء القبول للمعارف النفيسة والاخلاق
 الفاضلة كما ان الاراضي منها ما تكون طيبة نقية ومنها ما تكون فاسدة سجيئة
 وكما انه لا يمكن ان يتولد في الاراضي السجينة تلك الازهار والثمار التي تتولد
 في الاراضي الطيبة فكذلك لا يمكن ان يظهر في النفوس البليدة الكدرة من المعارف
 النفيسة والاخلاق الفاضلة مثل ما يظهر في النفوس الطاهرة الصافية واذا كانت
 احوال النفوس مختلفة اختلافاً جوهرياً ذاتياً لا يمكن ازالته ولا تبديله امتنع
 من النفوس الغليظة المائلة بالطبع الى افعال الفجور ان تصير نفساً مشرقة بالمعارف
 الالهية والاخلاق الفاضلة فتكليف مثل هذه النفس بتلك المعارف النفيسة
 والاخلاق الفاضلة جار مجرى تكليف ما لا يطاق فثبت بهذا البيان ان السعيد
 من سعد في بطن امه والشقي من شقي في بطن امه وان النفس الطاهرة
 يخرج نباتها من المعارف النفيسة والاخلاق الفاضلة باذن ربها والنفس الخبيثة
 لا يخرج نباتها الا نكدا قليل الفائدة واخبر كثير الفضول والشر (قوله ولا تكاد
 تطلق هذه الام) اشارة الى انها قد تطلق بدون قد نادرا كما في قوله

حلفت لها بالله حلفه فاجر * لنا موفا ان من حديث ولا صالى

يعني طرقت الحبيبة فاستشرت خوفاً من الرقاء الذين يتحدثون او يثبتون في السحر
 مصطلين فحلفت لها حلفه فاجر اي كاذب او طاهر ان القوم نيام ليس هنا
 حديث لا تنفاه الحديث اي ذو حديث ولا مصطل بالشار (قوله لانها مظنة
 التوقع) ضمير انهي الام المذكورة يعني ان الجملة القسمية لا تساق الا لتأكيد الجملة
 المقسم عليها التي هي جوابها فكانت الجملة القسمية مظنة لتوقع الجملة
 المقسم عليها لان احتياجها الى الاقسام عليها دليل تردد الخطاب في مضمونها

ونكرها (لقوم يشكرون)
 فهمة الله فيشكرون فيها
 ويتبرون بها والآية مثل
 لمن تدبر الآيات وانتفع بها
 ولن لم يرفع اليها رأياً ولم
 يتأثر بها (لقد ارسلنا نوحاً
 الى قومه) جواب قسم
 محذوف ولا تكاد تطلق
 هذه الام الا مع قد لانها
 مظنة التوقع فان الخطاب
 اذا سمعها توقع وقوع
 ما صدر بها او نوح بن لك
 بن شوش بن ادريس

وعلى ذلك أجرى الجواب في قوله (قال أولئكنا كارهين) أى كيف يعود فيها ونحن كارهون أيها أولئكنا
 في حال كراهتنا (قد افترينا على الله كذبا) قد اختلفنا عليه (أن عدنا في ملككم بعد أن نجانا الله منها) شرط جوابه
 محذوف دليله قد افترينا وهو بمعنى المستقبل لأنه لم يقع لكنه جعل كالتوقع للرباغة وادخل عليه قد افترى به من الحال
 أى قد افترينا الآن أن همنا ١٩٩ بانعود بعد الخلاص منها حيث نزعهم الله تعالى لنادواته قد تبين

لنا أن ما كنا عليه باطل
 وما أنتم عليه حق وقيل
 أنه جواب قسم تقديره
 والله قد افترينا (وما يكون
 لنا) وما يصح لنا (أن نعود
 فيها إلا أن يشاء الله ربنا)
 خذ لنا وارثا وادنا وفيه
 دليل على أن الكفر بمشيئة
 وقيل إرادته حسب الظاهر
 في العود بالتعاقب على
 ما لا يكون (وسع ربنا
 كل شيء عا) أى أحاط
 علمه بكل شيء مما كان وما
 يكون منا ومنكم (على الله
 توكلنا) فى أن علينا على
 الإيمان وبخلصنا من
 الأشرار (ربنا اقحم بيننا
 وبين قومنا بالحق) أحكم
 بيننا وبينهم وافتح
 القاضى والفتاحة الحكومة
 أو أظهر أمرنا حتى يكشف
 ما بيننا وبينهم ويثبت الحق
 من البطل من فتح المشكل
 إذا بينه (وانت خير
 الفاضلين) على المؤمنين
 (وقال اللاأثني كفروا
 من قومك الذين هم شعيب)
 وثر كنهم دينكم (أنكم

منها) (قوله وعلى ذلك) أى على اعتبار التغليب فإنه عليه الصلاة والسلام
 يريد بقوله أن عدنا في ملككم عود قومهم إلا أنه نظم نفسه في جملتهم وأن كان
 برثما كما كانوا عليه ألا وابتدأ إجراء الكلام على حكم التغليب (قوله وهو
 بمعنى المستقبل) لما جعل الجملة قضية شرطية اكتفى عن جوابها بذكر ما يدل
 عليه ورد أن يقال كيف يصح أن يجعل قوله قد افترينا على الله كذبا جواب
 الشرط معلقا عليه مع أن هذا الترتيب يقتضى أن يكون مضمونه ماضيا بالنسبة
 إلى زمان وقوع مضمون الشرط والمعلق بالشرط لا يجوز أن يكون وقوعه سابقا
 على وقوع الشرط وإنما قلنا أن مقتضى التركيب ذلك لأن كلمة أن لا تغلب الماضى
 المصدر بقدر ولا المقدم على الشرط فكيف إذا اجتمع الأمران فظهر أن
 الافتراء الماضى لا تعلق له بالعود ولا سبيل إلى الجمل على معنى أن عدنا ضهرانا
 قد افترينا البتة لأن المقصود من الآية بيان أنهم لا يعودون إلى الكفر بأن
 يقولوا أنا أن عدنا افترينا على الله كذبا لكننا لا نفترى على الله كذبا فلا نعود
 قطعا وأوحى على معنى أن عدنا ظهر افتراءنا لكان المسامحة من العود إلى الكفر
 ظهور الافتراء لاهو نفسه وظاهر أن هذا المعنى غير مستقيم في هذا المقام فأشار
 إلى جوابه بأن قوله قد افترينا بمعنى المستقبل عبر عنه بلفظ الماضى تنزيلا لافتراء
 المرتب على العود منزلة الواقع للرباغة في الامتناع عن العود وادخل عليه
 كلمة قد لتقر به من الحال وأشار إلى جواب آخر عنه بقوله وقيل إنه جواب قسم
 محذوف وضمه لكونه لا يدفع الاشكال المذكور لا يجعل الماضى بمعنى المستقبل
 تنزيلا منزلة الواقع وتقربا إلى الحال حتى كأنه قيل والله لقد افترينا الآن أن همنا
 الخ لأنه أولم يجعل بمعنى المستقبل لما صح تعبيده بالشرط فكان اعتبار القسم
 ضائعا في دفع الاشكال (قوله وفيه دليل على أن الكفر بمشيئة) أى بمشيئة
 الله تعالى كإذهب إليه أهل السنة وذلك لأن معنى الآية ليس لنا أن نعود إلى ملككم
 إلا أن يشاء الله أن يعيدنا إلى تلك الملة وتلك الملة كفر فكان هذا نحو ما من شعيب
 عليه الصلاة والسلام أن يعيدهم إلى الكفر قال الواحدى لم تزل الأنبياء والأكار
 يخافون العاقبة والقلاب الأمر الأترى إلى قول الخليل عليه الصلاة والسلام

إذا طسروا (لا تبدلكم ضلالة بهداكم أوفوات ما يحصل لكم بالخير والتطيق وهو ساد مسد جواب الشرط
 والقسم أو طأ بالام (فأخذتهم الرجفة) الزلزلة وفي سورة الحجر فأخذتهم الصيحة ولما كانت من مبادئها (فأصبحوا
 في دارهم جاثين) فى مدينتهم (الذين كذبوا شيئا) مبتدأ خبره (كأن لم يغتوا فيها) أى استؤصلوا كأن لم يغتوا فيها والمعنى
 الميزل (الذين كذبوا شيئا كانوا هم الخاسرين) ديننا وديننا لا الذين صدقوه واتبعوه كإزعموا فإنهم الرابحون في الدين

وقرأ أبو عمرو وأبلغكم بالتخفيف وجمع الرسائل لاختلف أوقاتها ولشروع معانيها كما عاقدوا المواعظ والاحكام اولان المراد
بها ما اوحى اليه والى الانبياء قبله كتحف شيث وادريس وزيادة الام في لكم للدلالة على المحاض النصيح لهم وفي اعلم من الله
تقرير لما وعدهم به فان معناه اعلم من قدرته وشدة بطشه او من ١٨٦ جهته بالوحى اشياء لاعلم لكم بها (أو عجبتم)

الهمزة لانكاره والواو
للعطف على محذوف اي
أ كذبتم وعجبتم (أن جاءكم)
من أن جاءكم (ذكر من ربكم)
رسالة او مو عظة (على
رجل) على لسان رجل
(منكم) من جملتكم او من
جنسكم فانهم كانوا يعجبون
من ارسال البشر ويقولون
لو شاء الله لأ نزل ملائكة
ما معناه هذا في آياتنا الاولى
(ليذكركم) عاقبة الكفر
والمعاصي (ولتقوا) منها
بسبب الانذار (ولعلكم
ترجون) بالتقوى وفائدة
حرف الترجي التنبية على
ان التقوى غير موجب
والترحم من الله تفضل وان
التي ينبغي ان لا يعتمد على
تقواه ولا يأمن من عذاب
الله (فكذبوه فأنجيئاه والذين
معه) وهم من آمن به وكانوا
اربعين رجلا واربعين امرأة
وقيل تسعة بنوه سام وحام
و يافث وستة من آمن به
(في الفلك) متعلق بمعه
او بأنجيئاه او حال من

انا رجل افعل كذا ورجل يفعل كذا (قوله وقرأ أبو عمرو وأبلغكم) ينقل بلغ الى
باب الافعال للتعدية وجمع رسالة والحال ان له رسالة واحدة باعتبار انوا عليها
من الامر والنهي والوعظ والانذار والقصاص اولتعددتها بحسب اختلاف اوقاتها
اولا رادة رسالته ورسالة من قبله من اجداده من صحف جده ادريس وهي ثلاثون
صحيفة ومن صحف شيث وهي خمسون صحيفة والفرق بين تبليغ الرسالة وتقرير
النصيحة ان تبليغ الرسالة معناه ان يعرفهم انواع تكليف الله تعالى واوامره
ونواهيه واما النصيحة فهو ترغيبهم في الطاعة وتذيرهم من المعاصي وحقيقة
النصح الارشاد الى المصلحة مع خلوص النية من شوائب المكروه قال الفراء لعرب
لا تكاد تقول نصحتك وانما تقول نصحتك ولا يجوز ان يقال نصحتك الا ان في زيادة
اللام دلالة على المحاض النصيح لهم (قوله من جملتكم) اي متصل بكم نسبا
فانهم لما تجبوا من ارسال البشر انكر عليهم نوح عليه الصلاة والسلام بأن
قال لهم ما بنى وجه تعجبهم فقال لهم انه تعالى خالق الخلق فله بحكم الالهية
ان يأمر عبده ببعض الاشياء وينهاهم عن بعضها ولا يجوز ان يخاطبهم بتلك
التكالييف من غير واسطة لان ذلك لا يليق بحجاب الكبرياء وينتهي الى حد
الاجاء وهو يناقض التكليف ولا يجوز ان يكون ذلك الرسول واحدا من الملائكة
لان عدم الجنسية يمنع ما هو المقصود من الرسالة كما ذكر في سورة الانعام في تفسير
قوله تعالى ولو جعلناه لمكا جملناه رجلا فتمين ان تكون تلك الواسطة من نوع
الانسان ثم ان كان ذلك الرسول ممن يعرفه المرسل اليهم بنسبه ويعلمون تفاصيل
احواله يكون ذلك أدخل في استئناسهم به وقبولهم منه فان المرء بأئس بما هو به
اعرف وبظاها حواله اعلم وبما يقتضى السكون اليه ابصر (قوله متعلق
بمعه) اي متعلق بالاستقرار الذي تعاق به الظرف اي والذين استقروا معه في الفلك
(قوله او بأنجيئاه) فيجئذ يجوز ان تكون كلمة في سببية اي انجيئاه بسبب الفلك
كما في قوله عليه الصلاة والسلام دخلت امرأة النار في هرة (قوله او حال
من الموصول امن الضمير في معه) فيجئذ متعلق بمحذوف اي كائنين في الفلك
او كائنا فيه (قوله عى القلوب) اي عمت قلوبهم عن معرفة التوحيد والنبوة
والمعاد وعين جمع عم اصله عى على وزن خضر فأعمل كاعلال فاض قال اهل
اللغة يقال رجل عم وقيل عم في البصرة والمعنى في البصر قال زهير

(وأعلم)

في معه (واخبرنا الذين كذبوا بآياتنا) بالطوفان (انهم كانوا قوماعين) عى القلوب عبر متبصرين واصله عين خفت
وقرى عامين والاول ابلغ لدلالته على الثبات (والى عاد اخاهم) عطف على فوجالى قومه (هودا) عطف بيان لآخاهم

القوم قرية كانت اومدينة (قوله ومنه اعفاء الحق) اي توفيرها وتكثير
 شعرها والحق بالضم والكسر جمع خبة وقوله من نبي فيه حذف واضمار
 فان من نبي موصوف حذف صفة اي من نبي كذب او كذبه اهلها روى عن
 الزجاج ان البأساء كل ما نالهم من شدة في اموالهم والضرأ ما نالهم
 من الامراض وقيل على العكس فالعني انهم متى نالهم شدة فالوا ليس هذا
 بسبب ما نحن عليه من الدين والعمل ولم يكن ما نالنا من البأساء والضرأ
 عقوبة من الله تعالى بل هو من عادات الزمان بأهله فرة يحصل لهم الشدة
 والضرأ وصرة يحصل لهم الرخاء والراحة فيكونوا على ما اتم عليه كما كان
 آباؤكم لم يرجعوا عن دينهم بما سبهم من الضرأ فبين الله تعالى انه ازال عذرهم
 وازاح علتهم فلم ينفادوا ولم ينفقوا بذلك فأخذهم الله بغتة وهم لا يشعرون
 بنزول العذاب ليكون ذلك اعظم في الحسرة والحكمة في حكاية هذا المعنى
 ان يحصل الاعتبار لمن سمع هذه القصة وعرفها (قوله أفأمن اهل القرى
 عطف على قوله فأخذناهم بغتة) جعل الفاء الواقعة بعد هزة الاستفهام
 عاطفة لدخولها على ما ذكر قبلا ولم يلزم بطلان صدارة الهمزة اذ لم يتقدمها
 شيء من الكلام الذي دخلت هي عليه وتعلق معناها بمضمونه غاية الامر انها
 توسطت بين الكلامين المتعطفين لافادة انكار وقوع الثاني عقب الاول
 وعادة صاحب الكشف في مثلها ان يقدر المعطوف عليه بين الهمزة وحرف
 العطف وههنا لم يقدر بينهما شيأ فيختار كل واحد منهما بحسب اقتضاء المقام
 وسياق الكلام والمقصود بقوله تعالى أفأمن اهل القرى انكار ان يقع بعد
 اخذ قوم شعيب امن اهل القرى ان يجيئهم البأس بيانا او يجيئهم البأس ضحى
 من غير اعتبار ترتيب بينهما فالضرورة كان عطف الجملة الاولى بالفاء والثانية
 بالواو ودخلت الهمزة لافادة انكار ان يقع بعد ذلك الاخذ هذان الاثنان
 (قوله والمعنى أبعد ذلك امن اهل القرى) اشارة الى ان الفاء في قوله أفأمن للتعقيب
 مع التسبب اذ بعد مشاهدة ما فعل بأهل تلك القرى يستبعد الامن من العاقل
 ولما لم يكن بين هذا الامن والامن المعطوف عليه بالواو معنى التعقيب كان ذلك
 موضع الواو ليدل على كون مجموعهما عقب الاول واهل القرى في قوله أفأمن
 اهل القرى هم اهل مكة وما حواليتها وفي الجملة هم من بعث اليهم نبينا صلى الله
 تعالى عليه وسلم واما وجه وقوع الاعتراض فيبين لانه يؤكده ما ذكره من ان الاخذ
 بغتة مرتب على اضداد الإيمان والتقوى واو عكس لا نعكس الامر ومنه
 يظهر ان جعل اللام للجنس هنالك أولى ليؤكد اعتراض المعطوف والمعطوف
 عليه ويشملهما على السواء (قوله تبينا) على ان يكون بيانا بمعنى تبينا

ومنه اعفاء الحق (رقاوا
 قد مس آباءنا الضرأ
 والضرأ) كفرانا نعم الله
 ونسيانا لذكره واعتقادنا
 بانه من عادة الدهر يعاقب
 في الناس بين الضرأ
 والضرأ وقد مس آباءنا
 منه مثل مامسنا فأخذناهم
 بغتة (فجأة) وهم
 لا يشعرون بنزول العذاب
 (ولو ان اهل القرى)
 يعني القرى المدلول عليها
 بقوله وما ارسلنا في قرية
 من نبي وقيل مكة وما
 حولها (آمنوا اتقوا)
 مكان كفرهم وعصيانهم
 (لفتحناعليهم بركات من
 السماء والارض) لوسعنا
 عليهم الخير ويسرناه لهم
 من كل جانب وقيل المراد
 المطر والنبات وقرأ ابن
 عامر لفتحنا بالتشديد
 (ولكن كذبوا) الرس
 (فأخذناهم بما كانوا
 يكسبون) من الكفر
 والمعاصي (أفأمن اهل
 القرى) عطف على قوله
 فأخذناهم بغتة وهم
 لا يشعرون وما بينهما
 اعتراض والمعنى أبعد
 ذلك امن اهل القرى
 (ان يأتهم بأسنا بيانا) تبينا

والتنبية على هذا والمبالغة فيه كمرر الوصول واستأنف بالجلتين واتى بهما سميتين (فتولى عنهم وقال يا قوم لقد ابلغتكم رسالات ربي ونصحت لكم) قاله تأسفهم لشدة حزنه عليهم ثم انكر على نفسه فقال (فكيف آسى على قوم كافرين) ليسوا اهل حزن لاستحقاقهم ما نزل عليهم بكفرهم او قاله اعتذارا عن عدم شدة حزنه عليهم والمعنى لقد بالغت في الابلاغ والانذار وبذات وسعى في النصيح والاشفاق فلم تصدقوا قولي فكيف آسى عليكم وقرى آسى بالملتين (وما ارسلنا في قرية من نبي الا اخذنا اهلها بالأساء والضراء) بالأساء الضراء (اهلهم بضرعون) حتى يتضرعوا ويتذللوا (ثم بد لنا مكان السيئة الحسنة) اى اعطيناهم بدل ما كانوا فيه من البلاء والشدة السلامة والسعة ابتلاء لهم بالامرين (حتى عقوا) حتى كثروا عددا وعددا يقال عفا

النيات اذا كثرت
وقرى

واجبتى وبنى ان تعبد الاصنام وكان نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم كثيرا يقول يا قلب القلوب والابصار ثبت قلوبنا على دينك وطاعتك وقال يوسف عليه الصلاة والسلام توفي مسلما واستدل اهل السنة بهذه الآية على مدحهم بوجه آخر وهو انه عليه الصلاة والسلام قال ان عدنا في ملتكم بعد اذ نجانا الله منها فدل على ان المنجى من الكفر هو الله تعالى ولو كان الايمان يحصل بخلق العبد لكان العبد هو المنجى نفسه وهو خلاف قوله بعد اذ نجانا الله منها واجاب المعتزلة عنه بوجوه منها ما ذكره المصنف من انه عليه الصلاة والسلام اراد بذلك حسم طمعهم من العود بتعليقه بالتحال كما يقال لا فعل ذلك الا اذا ابصر القار وشاب الغراب فعلق شعيب عليه الصلاة والسلام عوده الى ملتهم بما علم انه لا يكون اصلا (قوله وللتنبية على هذا) اى على مناط خسر ان الدارين وهو تكذيب الانبياء لا تصديقهم واتباعهم كمرر الوصول فان كون المبتدأ موصولا يشعر بعالية الصلة للحكم المذكور بعد ما فينتفى الحكم عند انتفاؤها وقوله واستأنف بالجلتين اى ابتدأ بهما فان كل واحدة من الجلتين كلام مبتدأ لتام حكايته عند قوله فاصبحوا في دارهم جائئين فان الملائكة قالوا لاشيا عنهم اثن اتبعتم شعيبا انكم اذا لخسر ون رد الله عليهم بقوله فأخذتهم ال جفة فأصبحوا في دارهم جائئين ولما فرغ كلامه بأخذهم بطريق الاستئصال على قولهم المؤدى الى الهلاك على الوجه المذكور لم يبق شئ مما يتعلق ببيان حالهم فلا جرم كان قوله الذين كذبوا شعيبا كلاما مبتدأ مستأنفا جرى به للمبالغة في الرد عليهم بتخصيص العذاب والخسر ان بالكاذبين وان المصدقين بمنزل عنه (قوله قاله تأسفا) اى لاعلى طريق المكاملة مع الاموات حقيقة فان الظاهر انه انما تولى عنهم بعد ما نزل العذاب بهم اذ الفائدة في خطابهم والاسى شدة الحزن من اسى يأسى بكسر العين فى الماضى وقبحها فى الغابر كرضى يرضى وآسى ببناء المتكلم وحده على وزن افعل وفسر الآية بوجهين الاول انه اشتد حزنه على هلاك قومه ثم انه عزى نفسه بانهم هم الذين اهلكوا انفسهم بسبب اصرارهم على الكفر فقال منكرا على نفسه ما لى الحزن على هلاك قوم استحقوا الهلاك والثانى انه لم يحزن على هلاكهم وانما قال ما قاله اعتذارا عن عدم شدة حزنه عليهم فان الاستفهام للانكار اى لا آسى عليهم (قوله تعالى وما ارسلنا في قرية من نبي) لما بين الله تعالى جواب احوال هؤلاء الانبياء واحوال ما جرى على اممهم كان من الجائر ان يظن انه تعالى ما نزل عذاب الاستئصال الا فى زمن هؤلاء الانبياء فقط فبين فى هذه الآية ان هذا الجنس من الهلاك قد فعله بغيرهم وبين العلة التى بها يفعل ذلك والمراد بالقرية مجتمع

ان انسان اوتشاء ان يتاهم بجزاء ٢٠٣ ذنوبهم كما اصبا من قبلهم وهو فاعل يهد ومن قرأه بالون

بالنسبة الى المفعول الصريح صريح به السيد في اقرار باسم ربك فالقراءتان
متساويتان في اعتبار التضمن والتشابه ويمكن الفرق بين القراءتين بأن قصد
التعلق الى المفعول الثاني دليل ظاهر على قصد التعلق الى المفعول الاول لا سيما
عند ذكر ما يصلح مفعولا اول اعني للذين يرثون بخلاف قراءة انباء ان لا قصد
الى التعلق بشيء استلزم فيها (قوله ان الشأن) اشارة الى أن في قوله ان اوتشاء
مخففة من الثقل واسمها ضمير الشأن (قوله عطف على ما دل عليه اول يهد)
فانه استغفهام بمعنى الايات جبي به انكار التصادم في الغفلة وتساوهم
عن النظر والاعتبار كانه قيل قد بين لهم ان الشأن اوتشاء اصبا هم بجزاء
ذنوبهم وبلغى العاقل ان يحترز عن افتراء الذنوب لكنهم يغفلون عن الهداية
ونطبع على قلوبهم (قوله لانه في سياقه جواب او) حلة لكونه بمعنى طبعنا
فان كلمة اوله ساضي وان دخلت على المستقبل وقوله لاقضائه حلة لقوله ولا يجوز
فان قوله ونطبع لو كان معطوفا على جواب لو افهم انتفاء الطبع عنهم فان كلمة
لو تفيد انتفاء جليتها والازم باطل لقوله تعالى فهم لا يسمعون اذ يصرون
على عدم القبول وقوله تعالى كذلك يضيع الله على قلوب الكافرين فانه ظاهر الدلالة
على ان الوارئين والموروثين كلاهما من اهل الطبع (قوله يعنى قرى الامم
المسار ذكرهم) وهم امم نوح وهود وصالح ولوط وشيب قص الله بعض انبيائهم
تنبيهها لهذه الامم على وجوب الاحتراز عن مثل حالهم فانهم اغتروا بطول
الامهال مع كثرة النعم فتوهموا انهم على الحق فطغوا وبطروا وعصوا رسلهم
(قوله حال ان جعل القرى خيرا) اى ان جعل تلك مبتدأ مشارا بها الى ما بعدها
والقرى خبرها يكون نقص عليك في موضع النصب على الحالية اى قاصدين
كقوله تعالى فتلك بيوتهم خاوية وما ورد ان يقال الكلام الخبرى انما يساق
لتنبيه المخاطب وما الفائدة في ان يشار الى جنس القرى اوالى الافراد المعهودة
منها ويحكم عليها بانها القرى وهل هو الا مثل قولك هذا زيد من يعلم انه زيد
اشار الى جوابه بقوله ويكون افادته بالتنبيه بها يعنى ان المعلوم عند المخاطب
هو كون المشار اليه محكما عليه بكونه قرى مطلقا اى من غير ملاحظة تقييده
بانه تعالى قص بعض انبيائها وتقييده بذلك حصلت الفائدة كما حصلت بالتنبيه
بالصفة في قولك هو الرجل الكريم الا ان افادته قولك تلك القرى اذا كان منوطا
بتقييده بالحال لزم ان لا يكون مقيدا اذا جعل قوله نقص خبرا بعد خبر لانعدام
التقييد الذى جعل مناط الفائدة ويمكن ان يقال انتفاء المناسط المخصوص
لا يوجب خلو الكلام عن الفائدة لجواز حصول الفائدة بأمر آخر كتعريف
الخبر بلام العهد فالك اذا اشرت الى قرى وحكمت عليها بابانها القرى وادرت

جملة مفعولا (ونطبع
على قلوبهم) عطف
على ما دل عليه اول يهد
اى يغفلون عن الهداية
او مفعول منه بمعنى ونحن
نطبع ولا يجوز عطفه على
اصبا هم على انه بمعنى
وطبعنا لانه في سياقه
جواب اول انضائه الى نفي
الطبع عنهم (فهم
لا يسمعون) سماع تفهم
واعتبار (تلك القرى)
يعنى قرى الامم المار ذكرهم
(نقص عليك من انبيائها)
حال ان جعل القرى خيرا
ويكون افادته بالتنبيه بها
وخبر ان جعلت صفة
ويحوز ان يكونا خبرين
ومن التبعض اى نقص
بعض انبيائها ولها انباء
غيرها لا نقصها
(ولقد جاءتهم رسلهم
بالبينات) بالمعجزات (فانكروا
لبؤسوا) عند مجيئهم بها
(بما كذبوا من قبل) بما
كذبوه من قبل الرسل
بل كانوا مستعربين على
التكذيب اى فافكا كانوا
لبؤسوا مدة عمرهم بما
كذبوا به اول حين جاءتهم
الرسول ولم تؤثرفهم فقط
دعوتهم المنطوية

والآيات المتباعدة لئلا يلام لئلا يلام

وهو في الاصل مصدر
 بمعنى البيتوتة ويحيى بمعنى
 التبييت كالسلام بمعنى
 التسليم (وهم يأتون)
 حال من ضميرهم البارز
 او المستتر في ياتان (أأمن
 اهل القرى) وقرأ ابن
 كثير ونافع وابن عامر
 او بالساكون على التثنية
 (ان يأتهم بأستأضي)
 ضحوة النهار وهو في الاصل
 ضوء الشمس اذا ارتفعت
 (وهم يلعبون) يلعبون
 من فرط الغفلة او يشتغلون
 بما لا ينفعهم (أفأمنوا
 مكر الله) تقرير لقوله أفأمن
 اهل القرى ومكر الله
 استعارة لا استدراج
 العبد واخذ من حيث
 لا يحتسب (فلا يأمن
 مكر الله الا القوم
 الخاسرون) الذين
 خسروا بالكفر وترك
 النظر والاعتبار (اولم
 يهدلنا في ربون الارض
 من بعد اهلها) أي يخلفون
 من خلا قبلهم ويرثون
 ديارهم وانما عدى
 يهد باللام لانه بمعنى لين
 (ان لو نشاء اصبناهم
 يدنو بهم)

ويقتض على انه مفعول مطلق لقوله يأتهم لان التبييت نوع من الاتيان يقال
 بيت العدو اذا اوقع بهم ليلا ولاسم منه البيات (قوله او وقت بيات) على
 ان يكون بمعنى البيتوتة ومنصوبا على الظرفية بتقدير المضاف (قوله اوميتان
 او ميتين) على ان يكون بمعنى التبييت ومنصوبا على انه حال من الفاعل او من
 المفعول فان البأس مبيت وهم مبيتون (قوله او المستتر في ياتان) على ان يكون
 ياتان حالاً بمعنى ميتين فانه حينئذ يحمل ضمير اهل القرى فيكون الحال ان
 متداخلتين لقوله ضحى فانه منصوب على الظرف الزماني فالانصب في ياتان
 ان يقتض على الظرفية لطابق قرينه (قوله يلعبون) بصرف الهم عما
 لا ينفع لاني امر الدين ولا في امر الدنيا (قوله او يشتغلون) اي بامور الدنيا
 فان من اشتغل بدنياء واعر ض عن آخرته فهو كاللاعب (قوله تقرير لقوله
 أفأمن) جواب عما يقال لم يرجع الى العطف بالفاء وكان الانصب ان يستمر
 على طريقة العطف بالواو ليكون في خبرا وأمن فيستفاد انكار وقوعه بعد
 اخذهم فاي حاجة الى استئناف الفاء وقصد ترتب هذا الامن على حدة وتقرير
 الجواب ان هذا الامن ليس أمنا آخر بل هو تقرير لمجموع قوله أفأمن جمعا بعد
 انفريق قصدا الى زيادة التحذير والانذار فيكون ضمير أفأمنوا للموجودين
 في عصر النبوة المشار اليهم بقوله أفأمن اهل القرى لا لجميع اهل القرى
 الهايكلة المشار اليهم بقوله واوان اهل القرى والباقية المبعوث اليهم نبينا
 صلى الله تعالى عليه وسلم لان المقصود تهديد الموجودين (قوله ومكر الله
 استعارة) فان اصل المكر اظهار المحبوب واخفاء المكروه شبه الله استدراج
 العبيد بالنعمة والصحة ليظروا ويتمادوا في العصية والغنى بالمكر فان ذلك
 اضرار لهم من حيث لا يشعرون وان شئت قلت المكر اضرار احد من غير ان يشعربه
 والفاء في قوله فلا يأمن مكر الله متعلق بمحذوف فكأنه قيل فلما آمنوا خسروا فلا يأمن
 مكر الله الا القوم الخاسرون وانما عدى باللام مع ان فعل الهداية متعدى
 الى مفعوله الاول بنفسه لانه ضمن معنى التبيين والمتبادر من كلامه ان التضمين
 معتبر في كل واحدة من القراءتين فيكون مفعوله على قراءة الياء محذوفاً اي
 اولم يبين لهم هذا الشأن الطريق المستقيم قال التحرير التقارضي الظاهر
 ان اعتبار التضمين انما هو على قراءة النون حيث ذكر المفعول الثاني وهو
 ان لو نشاء واما على قراءة الياء فهو من قبيل تنزيل المنعدي منزلة اللازم بمعنى
 اولم يفعل الهداية لهم ولا حاجة الى تقدير المفعول الثاني نقل عن اسناد
 عصره وفريد دهره المولى المعروف بخضر بك چلبى رحمه الله ان التنزيل منزلة
 اللازم يمكن ان يكون بالنسبة الى احد المفعولين مع ذكر المفعول الآخر كما يمكن

اولان ما زلتك فقد ازلت اول الانراق ٢٠٥ في الوصف بالخلق والمعنى انه حق واجب على القول الحق ان يكون

المراد بالخلق هنا الرجال والهواة الصالح والضيغار الرجل الضخم الذي يغنى
يقع عنده وقياس جمه الضباطير الا انه عرض الهواء عن المدة كبطانة في يضار
والمرعندهم من صفة الحجم ومعنى صفة ذم والمعنى وتشتي الضباطيرة بالرماح فقلاب
لوضوح المراد (قوله اولان ما زلتك فقد ازلت منه) يعنى انه قل الى حقيق
واجب على قول الحق بناء على انه جعل وجوبه على قول الحق مجازا عن لزومه
بعلاقة اللزوم فالواجب ومن يجب عليه بينهما ملازمة فغير عن لزومه فالواجب
بوجوبه على الواجب وفيه مبالغة حسنة (قوله اول الانراق) اى لمبالغة
في وصف نفسه بالصدق حيث بنى كلامه على الاستعارة الممكنة المبينة على
التخييل شبه في نفسه القول الحق بالعاقل الذى يسعى ويجهد في ان يكون قائله
شخصا معينا وجعل اثبات لازم المشبه به له دليلا على ذلك التشبيه المضمرة فانه
اثبت للقول الحق ان يجب عليه ان لا يرضى الا بثل هذا ناطقه وفي قوله ان اكون
انا قائله اشمار بأن الحقيق وان استدل موسى عليه الصلاة والسلام فانه على
اسناده الى وصفه اعنى صدقية قول القائل به (قوله التى هى وطن آبائهم)
وذلك ان يوسف عليه الصلاة والسلام لما صار ملك مصر مشى اليه اقلابه
من الارض المقدسة ثم انه عليه الصلاة والسلام لما توفي وانقرضت الاسباط
غابهم فرعون وكان يستعملهم في الاعمال الشاقة ثم ضرب المكين ونقل التراب
فلما جاء موسى عليه الصلاة والسلام اراد ان يرجع بهم الى مقامهم الاصلى
الذى هو الارض المقدسة وكان بين اليوم الذى دخل فيه يوسف عليه
الصلاة والسلام مصر واليوم الذى دخل فيه موسى اربعمائة عام (قوله
فاحضرها عندي) يعنى ان الاتيان والنجي وان كانا بمعنى الا ان بينهما فرقا
باعتبار المبتدأ وانتهى والحاصل ان ظاهر الكلام طلب حصول الشئ على
تقدير الحصول ولا معنى له فأجاب ببيان مغايرة المطالبة للحصول وهذا مراد من قال
السؤال على اتحاد الشرط والجزاء فان مبدأ المجي هو جناب المرسل ومنتهى
الاتيان هو المرسل اليه (قوله اشعر) يقال رجل اشعر اى كثير شعر الجسد
وفرقاه اى فقهه وأحدث اى استطاع بطنه في ثيابه حتى علمه جلساؤه
ولم يكن احدث قبل ذلك ذكر في الوسيط انه قام به بطنه في ذلك اليوم ولم يستمسك بطنه
بعد ذلك حتى هلك وصف العصا ههنا بكونها ثعبانا وهو اعظم الهائل الخلق
وفي موضع آخر بقوله كأنها جان والجان من الحيات الخفيف الضليل الخلق
فكيف الجمع بين هاتين الصفتين اجاب صاحب الكشف عنه في غير هذا الموضع
بجوابين احدهما انه جمع لهاتين الصفتين بين كبر الجثة كالثعبان وبين خفة الحركة
وسرعة المشى كالجان والثاني انها في ابتداء امرها تكون كالجان ثم تنظم

نار الله الارضى الا بثل
ناظرا به ارضين حقيق
معنى حريق ارض او وضع
على مكان البناء لا فائدة
التمكين لقولهم ربيت
على النور وجمت على
حانة حسنة وبؤده
فرآة اى بالباء وقرئ
حقيق اى لا اقول بدون
على (قد جئكم بينة
من ربكم فارسل معي
بنى اسرائيل) فجاهم
حتى يرجعوا معي الى
الارض المقدسة التى
هى وطن آبائهم وكان
قد استعبدتهم واستخدمهم
في الاعمال (قل ان كنت
جئت بآية) من عنده
من ارسالك (فأتت بها)
فاحضرها عندي اثبات
بها صدقت (ان كنت
من الصادقين) في الدعوى
(فأتى عصاه فاذا هى
ثعبان مبين) فظاهر امره
لاشك في انه ثعبان وهى
الحية العظيمة روى انه
لما اتاه اصارت ثعبانا
اشرفا غرافا بين الحية
ثم انون ذراعا وضع الحية
الاسند على الارض
والاعلى على سور القصر ثم
توجه نحو فرعون فهرب
منه وحدث وانهره الناس
من دحين فأت منهم خمسة
وعشرون اثم اوصاح فرعون

يلومى الشدك بالذى ارسلت جده وانا اؤمن بك وارسل معك بنى اسرائيل فاحضرها (ونزع يده) من حية

والدلالة على أنهم ماصحوا للايمان بانفاله خاليهم في التصحيح على الكفر والطبع على قلوبهم (كذلك يمايع الله على قلوب الكافرين) فلا تدن شكتهم بالآيات والندر (وما وجدنا في ٢٠٤ لاكثرهم) لاكثر الناس والآية اعترض

القرى الكلامية في شأنها حصلت الفائدة لا محالة كما في قوله تعالى ذلك الكتاب وانما يخلو الكلام عن الفائدة ويحتاج الى اعتبار تقييده بالحل اذا كان تعريف القرى للجنس اى مع قطع النظر عن كونها قرى كالملة في شأنها (قوله والدلالة) تفسير لتأكييد النبي فان نفي الفعل مع لام الجحود ابغ من نفيه بدونها اما عند البصر بين فلان تقدير الكلام عندهم فما كانوا صريدين للايمان ونفي ارادة الفعل ابغ من نفي نفس الفعل فان البصريين يجعلون خبر كان محذوفا ويجعلون هذه اللام متعلقة بذلك الخبر المحذوف ويجعلون الفعل بعدها منصوبا باضماران واما عند الكوفيين فان اللام للتأكييد والكلام مع التأكييد ابغ منه بلا تأكييد والكاف في قوله تعالى كذلك منصوب على انه صفة مصدر محذوف اى مثل ذلك الطبع الذى طبع الله على قلوب كفار الامم الخالية بطبع على قلوب الكفرة الذين كتب عليهم ان لا يؤمنوا ابدا (قوله والآية اعترض) اى قوله فما وجدنا الى قوله لفا سقين اعترض ان كان الضمير في قوله اكثرهم للناس وان كان الضمير للام المذكورين فلا يكون اعترضا بل يكون من نعمة الكلام السابق وهذا تصریح بأن الاعتراض لا يجب ان يتوسط بين الكلامين بل قد يقع في آخر الكلام (قوله وكان اصله حقيق على ان لا قول) بكلمة على التى هي حرف جرداخلة على ياء التكلم وهى قراءة نافع واما قراءة العامة فهى حقيق على اى لا قول بكلمة على التى هي حرف جرداخلة على ان وما في خبرها جعل المصنف قراءة العامة كقراءة نافع في المعنى بناء على ان الاصل قول الحق حقيق على اى واجب لان الحقيق بمعنى الجبر لا يعمد على بل يعمد بالبناء فقلب اللفظ فصارا حقيق على قول الحق واحتج الى توجيه هذه العبارة بأن مدلولها ان موسى حقيق واجب على قول الحق ولا معنى له لان الفعل او الترك يجب على الرجل ولا يجب الرجل على الفعل او الترك فلذلك حلها على القلب قبل حل الكلام على القلب وان جاز الا انه انما يصح اذا تضمن نكته ولا نكته هنا حتى قبل ان اصحابنا يخصون القلب باقتضاء ضرورة حل الكلام عليه فينبغي ان يتره القراء ان عنه والناس فيه ثلاثة مذاهب الجواز مطلقا والمنع مطلقا والتفصيل بين ان يفيد معنى بديعا فيجوز اولا فيمتنع وذهب المصنف الى انه فصيح عند انضاح المراد والامنى من الالتباس كما في البيت وادل البيت

ويلحق خيل لاهوادة بنتا * وتشتى الرماح بالضياطرة الحجر

ولا كثر الامم المذكورين (من عهد) من وفاء عهد فان اكثرهم تفضوا واما عهد الله اليهم في الايمان والقوى بانزال الآيات ونصب الحجج او ما عهدوا اليه حين كانوا في ضرر ومخافة مثل لئن احييتنا من هذه لنكونن من اشكرين (وان وجدنا اكثرهم لفا سقين) اى علمناهم من وجدت زيدا اذا حفظ لدخول ان المخففة واللام الفارقة وذلك لا يجوز الا في التيسر او الخبر او الاممال الداخلة عليهم واما عند الكوفيين ان لافى واللام بمعنى الا (ثم يشا من بعدهم موسى) الضمير للرسل في قوله واقعد جاءتهم رسلهم او الامم (يا يائنا) بمعنى المعجزات (الى فرعون ومثله فظلموا بها) بان كفروا بها فكان الايمان الذى هو من حقها لوضوحها واهذا المعنى وضع ظموا موضع كفروا وفرعون ثب لمن ملك مصر ككسرى الملك فارس وكان اسمه قابوس وقيل الوالدين

مصعب بن ريان (فاظفر كيف كان صافية المفسدين وقال موسى باقرعون اى رسول من رب العالمين) اليك (والاراد) وقوله حقيق على ان لا قول على الله الا الحق) لعله جواب لتكذيبه اياه في دعوى الرسالة وانما لم يذكره لدلالة قوله فظلموا بها عليه وكان اصله حقيق على ان لا قول كما قرأ نافع فقلب لافى الالتباس قوله * وتشتى الرماح بالضياطرة الحجر

على قراءة ابن كثير وهشام عن ابن عامر على الاصل في الضمير أرجهى من أرجيت كما قرأ نافع في رواية ورش
واسم عمل الكسائي اما قرأته في رواية قال ابن أرجه بحذف ياء فلا كسفة بالكسرة عنها واما قراءة حرة وحفص
أرجه يسكون الهاء فتشبيه المنفصل بالمنصل وجعل جده كابل في اسكان وسنده واما قراءة ابن عامر أرجه بالهمزة
وكسر الهاء فلا يرتضيه النحاة فان نحو ٢٠٧ الهاء لا تكسر الا اذا كان قبلها كسرة او ياء ساكنة ووجهه

ان الهمزة لما كانت تنسب اليها
اجريت بحركاتها وقرأ
حرة والكسائي في كل
سما ر فيه وفي يونس
وايوبه اتفاقهم عليه
في اشعراء (وجاء السخري
فرعون) بعدما ارسل
الشرط في طلبهم (قالوا
أئن لا اجرا ان كنا نحن
الغالبين) استأنس به كانه
جواب سائل قال ماذا قالوا
اذ جاؤا وقرأ ابن كثير ونافع
وحفص عن عائص
ان لنا اجرا على الاخبار
وبحسب الاجر كما فهم
قالوا لا بد لنا من اجر وان تكبر
للعظيم (قال نعم) ان لم
اجرا (وانكم لمن المقربين)
عطف على ما سده
نعم وزيادة على الجواب
نكر بعضهم (قالوا يا موسى
اما ارتقي واما ان تكون
نحو الملقين) خير موسى
مرعاة الادب واطهارا
للبلافة ولكن كانت
رغبهم في ان يلقوا فله
فذهبوا عليها بتغيير النظم

ووقفوا وثابتها قراءة الكسائي وورش عن نافع أرجهى بهاء متصلة بياء حذف لام
الفعل وهي الياء علامة للجزء واتصل الفعل بالضمير المنصوب وثابتها قراءة قالون عن
نافع أرجه بهاء مكسورة دون ياء وهذا الفعل يستعمل مهموزا وغير مهموز وكل واحدة
منهما لغة مشهورة يقال أرجأت الامر اي أخرته وقرئ وآخرون مرجون
لا أمر الله اي مؤخرون حتى ينزل الله فيهم ما يريد ومنه سميت المرجئة مثل المرجعة
ورجل مرجئي مثل مرجع هذا اذا هزمت فان لم تهجن قلت مرجع مثل
معط ويقال أرجيت واخطبت وتوضيت بلا هين وقرئ قوله تعالى ترجي من تشاء
بالهمز وعدمه (قوله على قراءة ابن كثير) فان الاصل في هاء الضمير
عنده اذا كانت ضمير الواحد المذكور وكانت مضمومة وسكن ما قبلها ان تكون
موصولة بواو واذا كانت مكسورة وسكن ما قبلها ان تكون موصولة بياء
سواء كان ذلك الساكن حرف علة او حرف صحة فالمضمومة نحو فعلا وهو وشرو وهو
فاجتبا هو فبشر هو ومنه ووعنه ونحو ذلك والمكسورة نحو لا تخبي وابعي
وابويهي وفيهم ونحو ذلك (قوله فتشبيه المنفصل بالمنصل وجعل جده
كابل في اسكان وسطه) علل سكون الهاء في ارجه بعلمين تقر بالاولى ان اسكان
هاء الضمير عند من قرأها ساكنة انما يكون اذا تحرك ما قبلها بحيث لم يتخلل
بينهما حرف ساكن نحو ضربته يسكون الهاء وههنا قد تخلل بينهما ساكن
انظرا الى الاصل الا انه شبهت الهاء المنفصلة عن الحركة بالمتصلة بها انظرا الى
صورة الكلمة بعد حذف لام الفعل وتقرير الثانية ان اصل الكلمة ارجي بياء
ساكنة فحذفت الياء علامة للجزء ثم اقيم هاء الضمير مقامها فلما حلت محل
الياء الساكنة اسكنت وكذا في يؤده ونوله وانصله واؤته منها فان
حرة وعاصما في رواية ابى بكر قراءة هاء الضمير فيها ساكنة لقيامها مقام اللام الساكنة
المحذوفة وعبر المصنف عن هذا المعنى بقوله وجعل جده كابل يعني ان جده وان كان
على صورة به الا ان اصل الكلمة ارجه حذفت لام الكلمة وقيمت الهاء مقامها
فكسبت كسوتها التي هي السكون (قوله ارسل الشرط) وهم اعوان الامير
(قوله الى ما هو ابلغ) فان نكون نحو الملقين ابلغ من ان ناتي لاشتمال الاول على زيادة

الى ما هو ابلغ وتعرف الخبر وتوسيط الفصل وتأكيد ضميرهم المتصل بالمنفصل فلذلك قال (قال أنفوا) اكرم
وتسبحوا وزدوا بهم ووثقوا على شأنه (فلا أنفوا وسجروا اعين الناس) بأن خيلوا اليها بالخسفة بخلافه (واسم هوهم)
وارهبوهم ارها بالشديد كما بهم طلبوا رهبهم (وجاؤا بحجر عظيم) في قوله روي الهم ألفوا حبلا غلاظا وحشا
طولا كما بها حيات ملاين الوادي وركب بعضها بعضها (واوحينا الى موسى ان اتي عصاك) فلقاها فصارت حية

أوقن تحت ابطه (فاذا
 هي بيضاء للناظرين)
 أي بيضاء بياضا خارجا
 عن المادة يجتمع عليه
 النظارة او بيضاء للنظار
 لانها كانت بيضاء في
 جبالها روى انه عليه الصلاة
 والسلام كان آدم شديدا
 الامة فادخل يده في جيبه
 او تحت ابطه ثم نزعها
 فاذا هي بيضاء نورانية
 غلب شمعها شمع
 الشمس (قال الملا من
 قوم فرعون ان هذا الساحر
 عليهم) قيل قاله هو واشراف
 قومه على سبيل التشاور
 في امره فخفي عنه في
 سورة الشعراء وعنهم
 ههنا (يريد ان يخرجكم
 من ارضكم فاذا تأمروا
 اذا تشبهون في ان نفعل
) قالوا أرجه واخاه
 وأرسل في الدآين حاشرين
 يأتوك بكل ساحر عليهم
 كانه اتفقت عليه
 اراؤهم فأشاروا به الى
 فرعون والارعاء التأخير
 أي أخرأمره واصله
 أرجئه كما قرأ ابو عمرو
 وابوبكر ويعقوب من
 أرجأت وكذلك أرجئوه

و يتزايد جسمها الى ان تصير تعبانا ولما كان انقلاب جسم العصا تعبانا امرا
 ممكننا في ذاته وثبت انه تعالى قادر على جميع المعكنات لزم القطع بكونه تعالى
 قادرا على قلب العصا تعبانا نقل صاحب التيسير عن وهب بن موسى وهرون
 عليهما الصلاة والسلام لما دخلا دار فرعون ووقفوا بين يديه لقن الله تعالى
 موسى دعوة دعا بها فقال لا اله الا الله العظيم الحليم الكريم سبحان رب السموات السبع
 ورب العرش العظيم والحمد لله رب العالمين اللهم اني ادركك في نحره واعوذ بك
 من شره واستعينك عليه فاكفته بما شئت فتحول ما في قلب موسى من الخوف
 أمنا وتحول ما في قلب فرعون من الامن خوفا فن دعا بهذا الدعاء وهو خائف
 آمنه لله ونفس كربته وخفف عنه كرب الموت (قوله تعالى للناظرين) متعلق
 بمحمد وفي لانه صفة لبيضاء وقول صاحب الكشف انه متعلق ببيضاء اراد به
 التعلق المأمور لا تفسير الاعراب أي انه من تمته (قوله قيل قاله هو واشراف
 قومه الخ) أي قيل في التوفيق بين هذه الآية وبين قوله في سورة الشعراء
 قال للملا حوله ان هذا لساحر عليهم حيث اسند القول في هذه السورة الى الملا
 وفي سورة الشعراء اسند الى فرعون ووجه التوفيق ان هذا القول لما صدر عنه
 وعن قومه على سبيل التشاور في امره صح اسناده الى كل واحد من الفريقين
 فلذلك اسند في هذه السورة الى قومه وفي تلك السورة الى نفسه وقوله فاذا
 تأمرون يحتمل ان يكون من كلام الملا خاطبوا بذلك فرعون وحده تعظيما له
 كما تخاطب الملوك بصيغة الجمع وان يكون من كلام فرعون على اضمار قول أي
 فقال لهم فرعون فاذا تأمرون ويكون كلام الملا أقدم عند قوله يريد أن
 يخرجكم من ارضكم قال ابن عباس ما الذي تشير به على كذا في الوسيط ويؤيد
 كونه من كلام فرعون قوله تعالى قالوا أرجه ولما كان السحر غالبا في ذلك
 الزمان ولا شك ان اهل كل صنعة على طبقات مختلفة بحسب الخدافة والمهارة
 زعم القوم ان موسى عليه الصلاة والسلام كان في النهاية من علم السحر وانه جعل
 ذلك وسيلة الى طلب الملك والرياسة فلذلك قالوا يريد أن يخرجكم من ارضكم
 بسحره (قوله واصله أرجئه) أي بهجرة ساكنة وهاء مضمومة وفي هذه
 الكلمة ست قراآت في المشهور المتواتر ثلاث مع الهمزة وثلاث بدونها اما الثلاث
 التي مع الهمزة فأولاهما قرأه ابن كثير وهشام عن ابن عامر أرجئوه بهجرة ساكنة
 وهاء متصلة بواو وباشباع ضمة الواو وثانيهما قرأه ابن عمرو أرجئوه كما تقدم الا انه
 لم يصلها بواو وثالثها قرأه ابن ذكوان عن ابن عامر أرجئوه بهجرة ساكنة
 وهاء مكسورة من غير ان يصلها بياء أي من غير اشباع كثرة الهاء واما الثلاث
 التي بلا همزة فأولاهما قرأه حمزة وحفص أرجه بكسر الجيم وسكون الهاء وصلا

يتحقق الهمزتين على الأصل وقرأ حفص أمتم به على الأخبار (قبل أن آذن لكم أن هذا المكرم كرموه) أن هذا الصنيع حليلة
احتلتوها أتم موسى (في المدينة) في مصر ٢٠٩ هـ قبل أن تخرجوا للميماد (تخرجوا منها أهلها) يعني القبط وتخاص

لكم وابن أسير آثل (فسوف
تعلون) حافية ما فاعلم وهو
تهديد مجمل تفصيله
(لا فظ من ابديكم وارجلكم
من خلاف) من كل شق طرفا
(ثم لا صلبكم أجعين)
تفضيحا لكم وتنكيلا لأمثالكم
قبل أنه أول من سن ذلك
فدسره الله لقطع تعظيما
بجرهم وذلك سماع محاربة
الله ورسوله ولكن على
التعاقب لفرط رجته (قالوا
إذا إلى ربنا مقبلون) بأوت
لما خلفه فلا ينال بوعيدك
أو أنما قبلون إلى ربنا وثوابه
ان فعلت بذلك كما نهم
استطابوه شغفا على لقاء الله
أو مصيرنا ومصيرك إلى ربنا
فحكمتنا (وما نقيم لنا)
وما نكرمنا (الآن آمننا بآيات
ربنا لما جاءتنا) وهو خير الأعمال
واصل المناقب ليس مما يتأتى
لنا العدول عنه طاب المرصات
ثم فرغوا إلى الله فقالوا (ربنا
أفرغ علينا صبرا) أفض
علينا صبرا يغمرنا كما يفرغ الماء
أو صب علينا ماء مطهرا من
الآثام وهو الصبر على وعيد
فرعون (وأنفاسا من)
ناتين على الإسلام وقيل
أنه فعل بهم ما وعدهم به
وقيل لا يقدر عليهم لقوله

أي رب العالمين فرعون لأنه يزعم ويقول أنا ربكم الأعلى ولا يدفع
التوهم إلا بعطف هرون على موسى لأن فرعون كان قد ربي موسى صغيرا فلما
قالوا وهرون زالت الشبهة وعرف الكل أنهم كفروا بفرعون وآمنوا بالله تعالى
(قوله بتحقيق الهمزتين) أي من غير ادخال ألف بينهما وبعد الهمزتين ألف
مبدلة من الهمزة التي هي فاء الكلمة أبدلت ألفا لسكونها بعد همزة مفتوحة فإن
أصل هذه الكلمة أأ أمتم بثلاث همزات الأولى الاستفهام والثانية همزة فاعل
والثالثة فاء الكلمة فالهمزة الثالثة يجب قلبها ألفا والأولى محققة بلا خلاف
ولا خلاف إلا في الثانية وقرأ حفص أمتم بهمزة واحدة بعد ها الألف المبدلة
من فاء الكلمة وهذه القراءة تعتمد الخبر الخفض المنصين للتويع وتتمهل
الاستفهام إنكارى ولكنه حذف أداة الاستفهام لدلالة السياق عليها وقرأ
نافع وأبو عمرو وابن كثير في رواية البرقي عنه أمتم بتحقيق الهمزة
الأولى وتسهيل الثانية بين بين والألف المبدلة من الفاء ولما رأى فرعون أن أعلم
الناس بالسحر أقر بنو موسى عليه الصلاة والسلام عند اجتماع الناس في الجمع
العظيم خاف أن يصير ذلك حجة قوية على صحة نبوة موسى عليه الصلاة
والسلام فقال هذا الكلام تنويعا على الناس لئلا يتبعوا السحرة في الإيمان
(قوله أفض علينا صبرا يغمرنا) معنى الإفراغ في اللغة الصب يقال يفرغ درهم مفرغ
إذا كان مصوبا في قالب غير مضروب وأصله من إفراغ الإناء وهو صب ما فيه
بالكلية أي إلى أن يفرغ الإناء فانه من الفراغ ويقال فاض الماء يفيض فيضا
وفيضوضه أي كثر حتى سال على ضفة الوادي والصفة بالكسر جانب النهر
وضفته جانباء وغمر الماء أي علاه وتفسير الإفراغ بالإفاضة مبنى على السعة
والكثرة وتوصيف الصبر بكونه غامرا مستفاد من مفهوم الإفراغ ومن تنكير صبرا
فكأنهم طابوا من الله تعالى كل الصبر وتماهه وقوله كما يفرغ الماء إشارة إلى
أن قولهم أفرغ استعارة تبعية وصبرا قرينة شبه انزال الصبر كثاره عليهم
بإفراغ الماء في الفيضان والغمر لأن إفراغ الماء هو صبه بالكلية من الإناء فيكون
غامرا لما يصب عليه ثم قيل أفرغ يدل أنزل وأكثر على الاستعارة التبعية وعلى
الوجه الثاني يكون الصبر استعارة أصلية مكشبة وأفرغ تخيلية شبه الصبر بالماء
في أنه مطهر من الأوزار كما أن الماء مطهر من الأحداث وجعل إفراغ الإفراغ عليه
قرينة الاستعارة بالكنائية لأن الإفراغ إنما يستعمل في الماء (قوله قبل أنه فعل
بهم ما وعدهم) لما روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما أنه قال فعل ذلك

تعالى إنما ومن اتبعكما (٢٧) الغالبون (وقال للآمن قوم) (رايع) فرعون أنذر موسى وقومه ليفسدوا في الأرض)
بتغير الناس عليك ودعوتهم إلى مخالفتك (وبذر ك) عطاف على لفسدوا وجواب الاستفهام بأوا وكقول الخطيب

(فاذا هي تلقف ما يافكون) ما يزورونه من الافك وهو الصرف وقيل الشئ عن وجهه ويجوز ان تكون ماصدريه وهي مع الفعل بمعنى المفعل الذي انهماء تلقفت حبالهم وعصيتهم وايضا باباً ٢٠٨ هـ سرها قبلت على الحاضرين فهربوا

وازدحوا حتى هلك جمع عظيم ثم اخذها موسى فصارت عصاها كانت فقات السحرة لو كان هذا سحرا لبقيت حبالنا وعصيتنا وقرأ حصص عن عاصم تلقف ههنا وفي طه والشعراء (فوقع الحق) فثبت الظهور امره (وبطل ما كانوا يعملون) من السحر والمعارضة (فغلبوا هنالك وانقلبوا صاغرين) صاروا اذلاء صاغرين اورجعو الى المدينة اذلاء مقهورين والضعف لفرعون وقومه (والتي السحرة ساجدين) الله جعلهم ملقنين على وجوههم تنبها على ان الحق بهرهم واضطرهم الى السجود بحيث اقبل لهم تماثيل وان الله اهلهم ذلك وجعلهم عليه حتى ينكسروا فرعون بالذين اراد اراد بهم كسر موسى وينقلب الامر عليه او مبالغته في سرعة خروجه وشده (قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون) ابدلوا الثاني من الاول لئلا يتوهم انهم ارادوا به

الربط بين المسند والمسند اليه (قوله فاذا هي تلقف) اقرأ العامة تلقف يشديد التقي من تلقف يتلقف والاصل تتلقف بناء من فحذفت احداهما وقرأ حفص تلقف بتخفيف القاف من لقف على وزن علم يعلم يقل لقفت الشئ القفه لقفا واقفا وتلقفته التلقفه تلقفا اذا اخذته بسرعة فأكلته وابتلقته وفي التيسير انهماء ابتعلت جمع ماصنعوه وعن ابن عباس رضى الله عنهما ألقى موسى عصاه فصارت ثعبانا رأسه في السماء وأحد شتيه في الارض ثم ابتلع ما كان من سحرهم حتى مات في الوادي من سحرهم شياً وانكشف الناس وولوا هار بين والتمسوا على اثرهم فأت بعضهم على بعض بقدر سبعين ألفاً وقيل ان فرعون كان في خيمته اذا قبل الشعبان في اثر الحيات حتى اقتحم الى فرعون في خيمته فقام فرعون عن سريره ونزل بالارض وكان اعرج ولم يعرف ذلك لا يؤمنه فانه مشى سبع خطوات فمروا بذلك انه اعرج ثم اخذها موسى فصارت عصاها كانت فظهر الحق وبطل ما كانوا يعملون من السحر وذلك ان السحرة قالوا لو كان ما يصنع موسى سحرا لبقيت حبالنا وعصيتنا فلما فقدت علموا ان ذلك من امر الله تعالى فغلبوا هنالك وانقلبوا صاغرين ذليلين مقهورين اى غلب فرعون وملاؤه واتباعه لا السحرة فانهم انقلبوا اعرجاء بعزة الايمان قيل ما أقوه اى السحرة كان عصيا جوفاً فيها الزئبق فلما اصابها حر الشمس تحركت وخيل الى موسى انها تسعى اليه فأوجس في نفسه خيفة منها وذلك خوف طبيعي فلا ينافي كونه على ثقة وبقين بأن القوم ان يغلبوه وان الله تعالى سيطلب ماصنعوا ويحتمل ان يكون خوفه من وقوع التأخير في ظهور حجتهم على سحرهم (قوله جعلهم ملقنين) كأنه جواب عما يقال قوله تعالى والتي السحرة يدل على ان غيرهم ألقاهم ساجدين وهو رب العالمين وافعال العباد وان كانت حاصلة بخلق الله تعالى واجباده الا ان الغالب الشائع فيها استنادها الى من قامت هي به لالى من اوجدها فكان الظاهر ان يقال وخروا ساجدين فلم يجعلوا ملقنين وتقرير الجواب انهم وان سجدوا باختيارهم الا انهم جعلوا ملقنين للتنبيه على قوة الدليل الموجب للعرفان والايمان بحيث الجأهم ذلك الدليل الى التسذال والسجود اول التنبيه على ان حكمه الله تعالى الجأتهم اليه بأن خلق في قلوبهم داعية قوية لم يتعالموا معها الا على السجود ليقب ماد بره فرعون لا بطل امر موسى عليه الصلاة والسلام على نفسه حتى يكون صاغرا ذليلاً بتدبيره اوانه من قبيل الاستمارة التمثيلية حيث شبه حالهم في شدة الخور وسرعته حين مشاهدة المعجزة القاهرة بحال من ألقى (قوله لئلا يتوهم انهم ارادوا به)

فرعون (قال فرعون آمنتم به) بالله او بموسى والا سينفهم فيبذل نكاره وقرأ حجة والكسبائي وابو بكر عن عاصم وروح عن يعقوب وهشام

استخفون بأعيانهم أو أولادهم وقدرى أن مصر إنما فتح لهم في زمن داود عليه السلام (فينظر كيف تعلمون
فيري ما تعلمون من شكر وكفر ان وطاعة وعصيان فيجازيكم على حسب ما يمجدهم) (وقد اخذنا آل فرعون
بالسنين) بالفسوب اكلة الامطار والنباه في ٢١١ سج و اسنة غابت على ماء النقط لكثرة ما يذكر الله ويورخ

(قوله وقد روى الى آخره) حقق الله تعالى ما وعد لهم من اهلاك عدوهم حيث
اغرق فرعون وقومه الا انه انما استخلفهم في ديارهم واموالهم في زمن داود سليمان
عليهم ما الصلاة والسلام وفتحوا بيت المقدس مع يوشع بن نون (قوله فيري ما تعلمون)
النظر قد يراد به الكفر الذي يفيد العلم وهو على الله تعالى محال وقد يراد به تغليب
الخدقة نحو الرئي لكي يراد وهو ايضا محال في حقه تعالى فلذلك جلى النظر
ههنا على الرؤية اي فيري ما تعلمونه بوقوعه منكم لان الله تعالى لا يجازي
العبيد على ما يعلم فيهم وانما يجازيهم على ما يقع منهم (قوله ينشأ موايهم)
فان التطير التشاؤم في قول جميع المفسرين فأصل يطبروا يطبروا ادعت تاء
التفعل في الطاء ولما كان التطير هو التشاؤم بالاختلاف كان المناسب ان يفسر الضائر
بانشؤم كما نقل عن الازهرى انه قال العرب تسمى الشؤم طبرا وطاراً وطيرة
لنشؤمهم بيسارحها ولعقب غرابها وبأخذها ذات اليسار اذا أثاروها وكانت
العرب تزجر الطير فتشاهم باليسارح وتبكر بالسانح والسانح من الطير ما يجيئ
من جهة بين الانسان ويجوز الى جهة يساره فلا يمكن رميه حتى ينحرف الرمي
اليه وقال رؤبة السانح ما وراك ميامنه والبارح ما وراك مياسره وقيل ان كثيرا
من اهل الجاهلية كان اذا اراد الحاجة ذهب الى الطير في وكرها ينقرها فاذا
اخذت يمينا مضى الى حاجته وهذا هو السانح عندهم واذا اخذت شمالا رجع
وهذا هو البارح عندهم فنهى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن ذلك
بقوله افروا الطير على وكناتها الوكنة موقع الطير حيث ما وقعت والجمع وكنات
ووكنات ووكن وقال عليه الصلاة والسلام من رجعه التطير عن حاجته فقد
اشرك قبيلا وما كفارة ذلك يا رسول الله قال ان يقول احدكم اللهم لا طير الاطيرك
ولا خير الاخيرك ولا اله غيرك ثم يمضي الى حاجته فلما جعلوا الطائر امارا ودليلا
على الشؤم وهو ضد العين سمي الشؤم طاراً وطيرا تسمية للمدلول باسم الدليل
هذا وجه ما نقل عن الازهرى وهو المنقول عن ابن عباس ايضا حيث قال قوله
ألا انما طارهم عند الله يريد به ان شؤمهم من قبل الله تعالى اي انما جاءهم
الشر بقضاء الله تعالى وحكمه ففسر الطائر ههنا بانشؤم الذي هو سبب ما نال
الانسان من الشر واليه اشار المصنف بقوله اي سبب خيرهم وشرهم عنده وهو
حكمه ومشيئته وبقوله اوسبب شؤمهم الخ بتقدير المضاف والمعنى على تقدير ان

ثم اشتق منها تقبل اسد
انهم ان قحطوا (وخضع
من الخرافات) بكثرة ذلها
(اعلمهم يذكرون) لكي
ينبهيهم وان على ان ذلك بشؤ
كفرهم ومعاصيهم فيعظم
او ترق قلوبهم بالشدائد
فيقرعوا الى الله ويرغبوا
في عنده (فاذا جاءتهم
الحسنة) من الخصب
والسعة (قالوا لانهذه)
لاجلتنا ونحن مستحقوها
(وان تصبهم سيئة) جذب
وبلاء (يطبروا بموسى
ومن معه) ينشأ موايهم
ويقولوا ما اصابنا
الاشؤمهم وهذا الخراق
في وصفهم بالغسابة
واقسابة فان الشدائد
ترقق القلوب وتذل
العرألك وتزيل التماسك
سيما بعد مشاهدة الآيات
وهي لم تؤثر فيهم بل
زادوا عند ما عتوا
وانهما كافي النبي واعا
عرف الحسنة وذكرها
مع اداة التحقير لكثرة
وقوعها وتعلق الارادة

ياخذونها بالذات ونكر اليئة وأتى بها مع حرف الشك لدورها وعدم التصدي لها الا بالانح (ألا انما طارهم عند الله) اي
سبب خيرهم وشرهم عنده وهو حكمه ومشيئته اوسبب شؤمهم عند الله وهو اعمالهم المكروبة عنده فانها التي ساقط اليهم
ما يسوءهم وفري انما طيرهم وهو اسم جمع وقيل هو جمع (وايكن انهم لا يعلمون) ان ما يصيبهم من الله او من شؤم اعمالهم

ألم لك جاركم يكون بيني وبينكم المودة والاخاء على معنى أيكون منك ترك موسى ويكون منك تركه يارك رقرى بالرفع على انه عطف على أنذراوا استئناف احوال وقرى بالسكون كأنه قيل يفسدوا ويترك ٢١٠ كقوله تعالى فأصدق وأكن (وآلهتك)

ومعبوداتك قيل كان يعبد الكواكب وقيل صنع لقومه اصناما واهلهم ان يعبدوها تقرى اليه ولذلك قال انار بكم الاعلى وقرى آلهتك اي عبادتك (قال) فرعون (سنتقل ابناءهم ونسحبى نساءهم) كما كنا نفعل من قبل ليعلمنا على ما كنا عليه من القهر والغلبة ولايتوهم انه المولود الذي حكم النجمون والكهنة بذهاب ملكنا على يده وقرأ ابن كثير ونافع سنقتل بالتخفيف (وانا فوقهم قاهرون) خابون وهم مقهورون تحت ايدينا (قال موسى لقومه استعينوا بالله واصبروا) لما سمعوا قول فرعون وتضجر وامنه تسكيناهم (ان الارض لله يورثها من يشاء من عباده) تسلية لهم وتقرى الامر بالاستعانة بالله والتثبت في الامر (والعاقبة للمتقين) وعد لهم بالنصرة وتذكير لما وعدهم من اهلاك انقيط وتوربتهم ديارهم وتحقيق له وقرى والعاقبة بالنصب عطفا على اسم ان واللام في الارض تحمل العهد والجنس (قالوا) اي بنوا

بهم و قطع ايديهم وارجلهم من خلاف وايضا قوله تعالى حكاية عنهم ربنا افرغ علينا صبرا يدل على انه كان قد نزل بهم بلاء شديد حتى طالبوا من الله تعالى ان يصبرهم عليه وايضا هو مبالغة في تحذير القوم عن قبول دين موسى عليه الصلاة والسلام وان كانت الآية ساكنة عن انه فعل بهم ذلك اولم يفعل وما يدل على انه لم يفعل بهم ذلك انهم سألوا الله تعالى ان يتولى توفيقهم من غير ان يسلط عليهم اعداءهم حيث دعوا بقولهم ونو فنا مسلمين والظاهر انه تعالى استحباب لهم دعاءهم هذا ثم ان فرعون كان كيارأى موسى عليه السلام بعد هذه الواقعة خافه اشد الخوف فلذلك لم يتعرض له وما اخذه وما حبسه بل خلى سبيله ولم يرض القوم بذلك حتى حملوه على اخذ موسى وحبسه حيث قالوا أنذرهم موسى وقومه ليفسدوا على الناس دينهم الذي كانوا عليه واذا افسدوا عليهم دينهم توسلوا بذلك الى اخذ الملك والاستيلاء على ملكك قرأ الجمهور ويترك بياء الغيبة ونصب الفعل اما بالاعطف على قوله ليفسدوا فان فرعون اذا تركهم على ما هم عليه ولم يمنعهم منه كان ذلك مؤذيا الى تركه وترك آلهته فيصير كأن فرعون تركهم لذلك ويحتمل ان يكون الفعل منصوبا على جواب الاستفهام بالواو كما يحجب بالفاء كقول الخطيب

ألم لك جاركم ويكون بيني وبينكم المودة والاخاء

والمعنى كيف يكون الجمع بين تركك موسى وقومه مفسدين وبين تركهم اباك وعبادة آلهتك اي لا يمكن وقوع ذلك على ان الاستفهام الانكار ولا يلزم ان يكون الانكار فان المضارع ينتصب بأن مقدرة بعد الواو الدالة على المعية بشرط ان يكون قبلها احد الاشياء الستة ومنها الاستفهام كما اذا قلت هل تعينى واكرمك فان المسئول عنه اجتماع الامر بن اعنى الاعانة والاکرام (قوله كأنه قيل يفسدوا ويترك) يريد انه من قبيل العطف عن التوهم كأنه توهم جزم يفسدوا في جواب الاستفهام فعطف عليه بالجزم بناء على ان جواب الاستفهام كثيرا ما يكون مجزوما بان مقدرة نحو اين بينك اترك فلولم يذكر اللام في ليفسدوا لحاز ان يكون مجزوما في جواب الاستفهام ويكون ويترك ايضا مجزوما بالاعطف عليه فهذا الجائز قد توهم واقما فانجزم المعطوف لذلك كما في قوله تعالى فأصدق واكن يحزم اكن فان أصدق منصوب بأن مضمرة في جواب التحضيض الجازي مجرى العرض والغنى الا انه نزل منزلة المجزوم في جواب التحضيض مع ترك الفاء فعطف عليه اكن بالجزم كأنه قيل لولا اخرتنى الى اجل قريب أصدق واكن (قوله اي عبادة لك) على ان الالهة مصدر بمعنى العبادة

سراييل (وذين آمن قبل ان تأتينا) بالرسالة بقبل الاءاء (ومن بعد ما جئنا) بإبادة (قال على ربك ان يهلك عدوكم) (قوله) ويستخلفكم في الارض) تصرح بما كنى عنه اولما رأى انهم لم يسألوا بذلك واعلم اني فعل الطمع لعدم جزمه بانهم

فيمضون ففرغوا اليه فرفع عنهم عقابهم فقالوا قد تم ٢١٣ بحمدك تحفةنا الآن انك سائرتم ارسلا الله عليهم الضامع بحث لا يكشف

الوسيط وروى مكتوب على صدر كل جرادة جند الله الاعظم والقمل قيل هو الدبا
اي الجراد قيل ان يطير لكونها لم ينبت لها الخنقة بعد وقيل هو السوس الذي
يخرج من الخنقة وهو قول الحسن قال القمل دواب سود صغار وقيل هي القراد
وقيل هي دواب تشبهها اصغر منها والضوفان فعلان من الطواف لانه بضوف
حتى يعم وغالب اسمعاه في المساء الكثير وقيل الضوفان من كل شئ ما كان كثيرا
محيطا مطبعا بالجماعة من كل جهة كالماء الكثير والقتل الذريع والموت الجارف
والموتان باضم موت يقع في الماشية يقال وقع في المال موتان كذا في الصحاح
وقد فسره النبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالموت تارة وبأمر من الله تارة وتلا قوله
تعالى فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون (قوله آيات نصب على الحال)
اي ارسلنا عليهم هذه الاشياء حال كونها علامات مبينات او مفصلات اي فصل
بعضها عن بعض بزمان يتحقق فيه احوالهم هل يقبلون الحجة او يسترون على
المخالفة (قوله يعني العذاب المفصل او الطاعون) يعني ان الرجز اسم
للعذاب ثم انهم اختلفوا في العذاب ما المراد به هنا فقال بعضهم انه عبارة
عن الانواع الخمسة المذكورة من العذاب النازل بهم وقال سعيد بن جبير المراد
بالرجز ههنا الطاعون وهو عذاب سادس من جملة ما اصابهم فأت به من القبط
سبعون الف انسان في يوم واحد فتركوا غير مدفونين ورجح القول الاول بنسب
على ان حمل اللفظ على المعلوم اول من حمله على المشكوك فيه عن اسامة بن زيد
قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الطاعون رجز ارسل على بني اسرائيل
وعلى من كان قبلكم فاذا سمعتم به بأرض فلا تقدموا عليه واذا وقع بأرض
وانتم فيها فلا تخرجوا منها فرارا كذا في المعالم (قوله بعهد عندك) على ان تكون
ما مصدرية وان يكون المراد بالعهد النبوة وسمى النبوة عهدا اما لان الله تعالى
عاهد نبيه على ان يكرمها وعاهد النبي ربه على ان يستقل بأعبائها اي قلمها
بلا كلفة ولا تعب **كأنه** بعده قليلا او لما فيها من الكلفة بالقيام بأعبائها
فيكون العهد مستعارا للنبوة تشبيها لها من حيث اعتبارا معنى الكلفة والاختصاص
في كل منهما كما يكون الاختصاص بين المتعاهدين ولان لها حقوقا تحفظ كما تحفظ
العهد وهو من العهد الذي يكتب للولاية كأن النبوة منشور من الله تعالى بتولية من أكرمه
بها كذا في الكشف (قوله او بالذي عهده اليك) اي اوصاء اليك وامرك به على
ان تكون ما موصولة وتكون البناء للسببية والتوسل كما في قولك اطلب حاجتك
بما قدمت من الطاعات والمعنى ادع الله في ان يكشف الرجز عنا متوسلا بالعهد
الذي عهده اليك وهو ان تدعوه بمهلك ومذلوك فيجيبك فيه فيكون الجار والمجرور
مع متعلقه في موضع النصب على انه حال من ضمير ادع (قوله وهو صلة

ثوب ولا طعام الا وجدت
فيه وكانت بتلي منها
مضا جمعهم وثوب الى
قدورهم وهي تغلى
واقواهم عند التكلم
ففرغوا اليه وتضرعوا
فأخذ عليهم العهد ودعا
فكشف الله عنهم فقتضوا
العهد ثم ارسل الله عليهم
الدم فصارت مياههم دما
حتى كان يجتمع القبطى مع
الاسرائيلي على اناء فيكون
ما يليه دما وما يلى الاسرائيلي
ماء ويص الماء من فم
الاسرائيلي فيصير دما
في فيه وقيل ساطع عليهم
الرعاف (آيات) نصب على
الحال (مفصلات) مبينات
لا بشكل على عاقل انها
آيات الله وتبين عليهم
او مفصلات لانهما
احوالهم اذ كان بين كل
آيتين منها شهر وكان امتداد
كل واحدة اسبوعا وقيل ان
موسى لبث فيهم بعد ما ظلت
السحرة عشرين سنين بهم
هذه الآيات على مهل
(فانه كبروا) عن الايمان
(وكانوا قومًا مجرمين ولما
وقع عليهم الرجز) يعني
العذاب المفصل او الطاعون
الذي ارسله الله عليهم بعد

ذلك (قالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهده عندك) بعهد عندك وهو النبوة او بالذي عهده اليك
ان تدعوه فيجيبك كما جابك في آياتك وهو صلة لادع او حال من الضمير فيه بمعنى ادع الله متوسلا اليه بالعهد عندك

(وقالوا مهما) اصلهما ما الشرطية ضمت اليهما ما الزائدة لئلا يكره قبحا ألفها هاء استنفا لا لتكرير وقيل هـ مركبة من مه الذي بصوت به الكاف وما الجزائية ومحلها الرفع على الابتداء او انصب بفعل يفسره (تأتياه على ايماشي) محضرنا تأتياه (من آية) بيان لمهما وانما سموها آية على ﴿ ٢١٢ ﴾ زعم موسى للاعتقادهم ولذلك قالوا

(لتسحرنا بهما فسا نحن) (مؤمنين) اي لتسحر بهما عيننا وتشبه علينا والضخير به وبها ذكر لما قبل التبيين باعتبار اللفظ وانث بعده اعتبار المعنى (فارسنا عليهم الطوفان) ما طاف بهم غشى اما كنهم وحرورهم من مطرا وسيل وقيل لجدرى وقيل الموتان وقيل لماعون (والجراد والقمل) بل هو كبر القردان وقيل ولاد الجراد قبل نبات جحنتها (والضفادح) (الدم) روى انهم مطروا لاثثة ايام في ظلمة شديدة لا يقدر احد ان يخرج من بيته ودخل الماء بيوتهم حتى قاموا فيه الى تراقيهم كانت بيوت بني اسرائيل مشبكة ببيوتهم ولم يدخلها فطرة وركد على اراضيهم معهم من الحرث والتصرف فيها ودام ذلك عليهم اسبوعا فقالوا لموسى ادع بارك يكشف عنا ونحن نؤمن بك فدعا فكشف

كل ما يصيبهم من خير وشر فهو بقضاء الله تعالى و تقديره وحكمه ومشيتته قال الفراء وقد تشاءمت اليهود بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم بالديانة فقالوا غلبت اسعارنا وقلت امطارنا منذ اتانا وكثرت امواتنا ثم اعلم الله تعالى على لسان رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم ان طيرتهم باطلة فقال لا طيرة ولا هام وكان عليه الصلاة والسلام يتغافل ولا يتطير واصل الفأل الكلمة الحسنة وكانت العرب مذهبها في الفأل والطيرة واحد فثبت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم الفأل وابطل الطيرة والفرق بينهما ان الارواح الانسانية اقوى واصفى من الارواح البهيمية والطيرة قال الكلمة التي تجري على لسان الانسان يمكن الاستدلال بها بخلاف طير ان الطير وحرركات البهائم فان ارواحها ضعيفة فلا يمكن الاستدلال بها على شيء من الاحوال (قوله الذي بصوت به الكاف) اي يتلفظ به من يكف غيره يعني ان اصل مهما التي بمعنى اكفف دخلت على ما الشرطية كأنهم قالوا اكفف ما تأتياه من آية فالامر كذا وكذا وعلى التقديرين اي سواء كان اصلها مه مع الشرطية او ما الشرطية مع ما الزائدة هي اسم شرط يحزم فعلين ومحلها نصب بفعل يفسره تأتيا اي ايماشي محضرنا تأتياه اورفع على الابتداء اي اي شيء تأتياه وضخيره على التقديرين يرجع الى لفظ مهما وقيل لا تركيب فيها هـ بل كأنهم قالوا مه ثم قالوا ما تأتياه وليس شيء لان ذلك قد بأتى في موضع لا زجر فيه ولان كتابتها متصلة ينبغي كون كل كلمة منهما مستقلة وقوله من آية بيان لمهما لانها هي في المعنى ولما قال القوم لموسى عليه الصلاة والسلام مهما تأتياه من آية فهو مسحرون نحن لانؤمن بها من اليد والعصا وغيرهما فان كل ذلك لا حقيقة له فلا نؤمن به وكان عليه الصلاة والسلام رجلا حديدا فعند ذلك دعا عليهم فقال يا رب ان عبدك فرعون علا في الارض وبني وعنا وان قومك نقضوا عهدك فخذهم بمقوبة نجعلها عليهم نعمة ولن بعدهم آية وعبرة فأرسل الله تعالى عليهم ما ذكره من الآيات المفصلات عن انس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انه كان يدعو على الجراد يقول اللهم اهلك الجراد اللهم اقطع دابر الجراد اللهم اقتل كبارهم واهلاك صغارهم وافسد بيضهم وخذ بافواههم عن معايشنا وارزقنا لك سميع الدعاء وعن ابى هريرة قال قال رسول الله تعالى صلى الله عليه وسلم في صدر الجراد مكتوب جند الله الاعظم كذا في رواية

عنهم وبيت لهم من الكلا وانزع ملأ به هدمه ولم يؤمنوا فبعث الله عليهم الجراد فأكلت زرعهم وثمارهم ثم (الوسيط) اخذت تأكل الابواب والدقوف والنبات ففرعوا اليه ثانيا فدعا وخرج الى الصحراء وانشأ يدعوهم نحو المشرق والمغرب فرجعت الى النواحي التي جاءت منها فلم يؤمنوا فسلط الله عليهم القمل فأكل ما بقى الجراد وكان يقع في أطعمتهم ويدخل

وقيل جئت (بأنهم كتبوا بآياتها وكانوا غافلين) أي كان غرقهم بسبب كذبهم بالآيات وعدم فكرهم فيها حتى صاروا كالغافلين عنها وقيل الضمير للثمة المداول عليها بقوله فانتقمنا (وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون) بالاستعباد وذبح الأبناء من مستضعفيهم نحو ٢١٤ (مشارك في الأرض ومغاربها) يعني أرض الشام ومصر

العذاب ولم ينهوا عن كفرهم وغوايتهم وبلغوا الاجل الموقت لهلاكهم فأغرقناهم أردنا الانتقام منهم والانتقام في اللغة سلب النعمة بالعذاب (قوله وقيل لجنته) أي قيل في تفسير اليمين لجنه البحر ومعظم ما به (قوله وعدم فكرهم فيها) إشارة إلى جواب ما يقال الغفلة كانسيان ليست من الأفعال الاختيارية للإنسان فكيف يصح أن يذم بها وتقرير الجواب أن المراد بالغفلة ههنا الحالة الشبيهة بها وهي الأعراض عن الآيات وعدم الالتفات إليها ولاشت أن الإنسان يستحق الذم بسببها فعلم من الآية أنه يجب على الإنسان النظر في آيات الله تعالى والتفكر فيها والامساك بهم بأن غفلوا عنها وذلك يدل على أن التقليد طريق مذموم (قوله وقيل الضمير) أي في قوله عنها للثمة والمعنى وكانوا عن الثمة قبل حلولها غافلين وكان هذا القائل إما ذهب إلى ما ذهب إليه مع كونه خلاف الظاهر بناء على أنه تخيل أن الثمة عن الآيات عشراتهم من حيث أن الغفلة ليست من كسب الإنسان (قوله تعالى مشارق الأرض) مفعول ثان لأورثنا وقوله التي باركنا فيها نعت لمشارق ومغارب واختلفوا في معنى مشارق الأرض ومغاربها فبعضهم حله على مشارق أرض الشام ومصر ومغاربها لانها هي التي تحت حكم فرعون وقيل أرض مصر لانها أرض القبط وقيل أرض الشام بقرينة توصيفها بقوله التي باركنا فيها لان المراد باركنا فيها بالخصب وسعة الارزاق وذلك لا يليق إلا بأرض الشام وقيل المراد جملة الأرض لانه خرج من جملة بني اسرائيل داود وسليمان وقد ملكا الأرض كلها (قوله ومضت عليهم واتصت بالانجاز عدته) فسر كلمة الله تعالى بوعده اياهم بالنصر والتكئين وفسر تمامها بمضيها وانتهائها الى الانجاز وانما كان الانجاز تاما لما لوعد لان الوعد بالشيء يبقى كالشيء المعلق واذا حصل الموعد به فقد تم ذلك الوعد وكمل كما انه اذا حصل المعلق عليه يتم المعلق وينتضي (قوله بعد مهلك فرعون) الظاهر ان البعدية فيه رتبة فان عبور البحر الغفير البحر العميق من غير ان يتل قدم احد أعظم آية في اهلاك عدوهم (قوله وقيل من لحم) وهو حي من اليمن ومنهم كانت ملوك العرب في الجاهلية وعن الزمخشري انه قبيلة بمصر والكاف في قوله تعالى كالهم آلهة في محل النصب على انها صفة لآلهها وما كافه لكاف التشبيه عن العمل الا انها دخلت هنا على الجملة مع ان حق

ملكها بنوا اسرائيل بعد الفراعنة واعمالهم كانوا في نواحيها (التي باركنا فيها) بالخصب وسعة الفيش (ومضت كلمة ربك الحسنى على بني اسرائيل) ومضت عليهم واتصت بالانجاز عدته اياهم بالنصرة والتكئين وهو قوله تعالى ونريد ان نمن انى قوله ما كانوا يظنون وقرئ مكبات ربك تعدد المواعيد (ما صبروا) بسبب صبرهم على الشدة (ودمرنا) وخرابنا (ما كان يصنع فرعون وقومه) من التصور والعمارات (وما كانوا يعرشون) من الجنات او ما كانوا يرفعون من البنايات كصرح هامان وقرأ ابن عامر وابوبكر هنا وفي الفصل يعرشون بالضم وهذا آخر قصة فرعون وقبره وقوله (وجاوزنا بني اسرائيل البحر) وما بعده ذكر ما حدثه بنو اسرائيل من الامور الشنيعة بعد أن من الله عليهم بالنعم الجسام وأراهم من الآيات العظام فسلط الله على الكافرين من بني اسرائيل عليه وسلم بما رأى منهم وايقظا

للمؤمنين حتى لا يعقلوا عن محاسبة انفسهم ومراقبة احوالهم روى ان موسى عليه السلام عبر بهم يوم طاشوراء بعد مهلك فرعون وقومه فصاروا موشركا (فألقوا على قوم) ذر واعلمهم (يعكفون على اصنامهم) يعكفون على عبادتها فقل كانت تدعى بترو ذلك اول شأن العجل والقوم كانوا من العنقاء الذين امر موسى بقتالهم وقيل من لحم وقرأ حمزة والكسائي يعكفون

(لادع) يعني ان قوله بما عهد على تقدير ان تكون ما مصدرية يكون متعلقا بقوله ادع تعلقا معنويا بان تكون الباء فيه للتسم في السؤال ويسمى قسم الاستعطاف والاستعطاف طلب العطف وهو ما يكون جوابه جملة طلبية كما في قوله بحياتك اخبرني فيكون ادع لنا جواب القسم كأنه قيل أقسمنا بحق ما عندك ادع لنا (قوله او متعلق بفعل محذوف دل عليه التماسهم) فيه بحث لان الظاهر ان ليس المراد بالتعلق ههنا التعلق اللفظي وهو تعلق حرف الجر بعامله لان الباء حينئذ باء قسم الاستعطاف فلا تتعلق لفظا بقوله استعطافا بل هو جواب قسم الاستعطاف فتعلق به معنى ولا شك ان قوله ادع يصلح جوابا لذلك القسم فاي حاجة الى اعتبار الحذف وجعل ادع دابلا على المحذوف والاستعاف قضاء الحاجة يقال استعفه بحاجته اي قضيتها وعدى بالي لنضنه معنى الايصال واعلم انه تعالى بين ما كانوا عليه من المناقضة القبيحة لانهم تارة يكذبون موسى عليه الصلاة والسلام واخرى عند الشدائد يقرعون اليه فزع الامة الى نبيها ويسألونه ان يسأل ربه دفع ذلك العذاب عنهم وذلك يقتضي انهم سلبوا كونه نبيسا بحاجب الدعوة ثم بعد زوال تلك الشدائد يعودون الى تكذيبه والطعن في نبوته زاعين انه انما يصل الى مطالبه بسهره فهم يناقضون انفسهم بهذه الاقاويل وقوله تعالى الى اجل متعلق بكشفنا ويرد على ظاهره ان ما دخلت عليه لما يترتب جوابه على ابتداء وقوعه وذلك يقتضي ان يكون النكت مرتبا على ابتداء الكشف وذكر الغاية بنا في كونه مرتبا على ابتداء الوقوع الا انه قيد الكشف بقوله الى اجل وحده من الزمان ليعلم انهم وان كشف عنهم العذاب بسبب الدماء لكن لم يكشف ذلك عنهم مطلقا في جميع الازمان لاصرارهم على ما هم عليه من الكفر والعناد بل انما يكشف عنهم الى اجل معين وعند مجيئ ذلك الاجل يعذبهم الله تعالى لا محالة او يهلكهم ولا يلزم من تقييده بقوله الى اجل ان يكون النكت منهم بعد موتهم او غرقهم لان النكت انما يباحي ابتداء وقوع الكشف لا الكشف المنتهي الى اجله والتقييد انما ذكر لبيان ان الكشف ليس المراد منه ارتفاع الرجز عنهم بالكلية (قوله فلما كشفنا عنهم فاجأوا النكت) اي بادروه ولم يؤخروه عن ابتداء وقوع الكشف مبنى على محافضة ما ذهبوا اليه من ان ما يلي كلمة لما من الفعلين يجب ان يكون ماضيا لفظا او معني فجواب لما بالحقيقة هو هذا الفعل المقدر وكلا الامرين اعني لما واذا معمول له ولما ظرفية واذا معمول به والنكت التقيض واصلة من نكت الصوف ليغزل نائسا فاستعير لتقيض العهد بعد احكامه وابرأه كما في خيوط الاكسية اذا نكت بعد ما ايرمت وهذا من احسن الاستعارات (قوله فأردنا الانتقام منهم) اي بسبب انهم نكثوا العهد فلما كشفنا عنهم

او متعلق بفعل محذوف دل عليه التماسهم مثل استعفنا الى ما نطلب منك بحق ما عهدك عندك او قسم بحجاب بقوله (لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ونرسلن معك بنى اسرائيل) اي أقسمنا بعهد الله عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن ونرسلن (فلما كشفنا عنهم الرجز الى اجل هم بالغوة) اي حذرنا الزمان هم بالغوة فمذبون فيه او مهلكون وهو وقت الفرق او الموت وقيل الى اجل عينوه لايمانهم (اذ هم ينكثون) جواب لما اي فلما كشفنا عنهم فاجأوا والنكت من غير تأمل وتوقف فيه (فانتقمنا منهم) فأردنا الانتقام منهم (وأغرقناهم في اليم) اي في البحر الذي لا يدرك قبره

يطلبونكم مكلفين اياكم سوء العذاب (قوله نعمة او نعمة عظيمة) فان البلاء يطلق على كل واحدة منهما قال تعالى وبلونا هم بالحسنات والسيئات وفيه انفس ونشر فان البلاء النعمة على تقدير ان تكون الاشارة الى الانجاء والنجاة على تقدير ان تكون الى العذاب (قوله تعالى وواعدنا موسى ثلاثين ليلة) ليس ثلاثين ظرفا لواعدنا لان الوعد ليس في الثلاثين بل هو المفعول الثاني لو اعدنا فانه متعد الى مفعولين فان قلت كيف يجوز ان يكون ثلاثين ليلة مفعولاه مع ان الموعود يجب ان يكون فعل الواعد والزمان ليس بفعل واحد من قام به المواعدة فانه قد روي ان الله تعالى لما اهلك فرعون وسأله موسى انزال الكتاب امره الله تعالى ان يصوم ثلاثين يوما ثم يأتي الطور ووعد ان فعل ذلك ينزل عليه التوراة ووعد موسى عليه الصلاة والسلام ربه ان يصوم تلك المدة فيأتي الطور فالموعود من احد الجانبين انزال التوراة ومن الآخر الصوم واثبات الطور ونفس الثلاثين ليس بموعود فكيف يكون مفعولاه فنقول لا بد في الكلام من اعتبار الحذف ولا بد ان يكون المحذوف متصفا لكل واحد مما وعده الله تعالى ووعد موسى عليه الصلاة والسلام وأشار اليه صاحب الكواشي بقوله وفيه حذف اي تمام ثلاثين او مكث ثلاثين انتهى فانه تعالى وعده تمام ثلاثين وانقضاءها لا تزال الكتاب ووعد موسى عليه الصلاة والسلام اثبات الطور قال المفسرون كانت تلك الثلاثون ذا القعدة امره الله تعالى ان يصوم فيها اليكلمة ويكرمه بما يتم له امر نبوته قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فصامهن ليلهن ونهارهن فلما انسلخ الشهر كره ان يكلمه ربه وريح ففريخ ففهم الصائم فتناول شيئا من ثبات الارض فضعه فأوحى الله تعالى اليه لا اكلت حتى يعود فوقك الى ما كان عليه اما علمت ان ربح ففهم الصائم احب الى من ربح المسك وامره بصيام عشرة ايام من ذي الحجة ولما انقضى ذا القعدة يكمله مع عشر ذي الحجة ثم اربعون ليلة فعلى هذا يكون كلام الله تعالى له يوم النحر وفي مثله اكل الله تعالى لمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم دينه بحيث قال اليوم اكلت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي فانه نزل بعد العصر من يوم عرفة عام حجة الوداع وهو عليه الصلاة والسلام واقف بعرفة وقال الامام ابو الليث في تفسيره ويقال ان الثلاثين كانت ذا الحجة بكماله والعشر عشر الحرم فتكون المناجاة في يوم عاشوراء والله اعلم والخلوف بالضم تغير رائحة الفم مصدر خلف من باب نصر وأشار المصنف بنقل هذه الولاية الى جواب ما يقال ما الحكمة في تفصيل الاربعين ههنا الى الثلاثين والعشر مع الاختصار على الاربعين في سورة البقرة حيث قبل فيها واذا وعدنا موسى اربعين ليلة وتقرروا

نعمته او نعمة عظيمة (وواعدنا موسى ثلاثين ليلة) ذا القعدة وقرأ ابو عمرو بفتح قوب وواعدنا (واتممتها عشر) من ذي الحجة (فتم مبعث اربعه اربعين ليلة) بالغا اربعين روى الله عليه الصلاة والسلام وعده بني اسرائيل بمصر ان يأتهم بهدم ههناك فرعون بكتب من الله فيه بيان ما يأتون وما يذرون فلما هلك فرعون سأل موسى ربه فأمره بصوم ثلاثين يوما فلما اتم انكر خاوفي فيه اي ففسدوك فقالت الملائكة كأنهم منك رائحة المسك فأفسدته بالسواك فأمره الله تعالى ان يزيد عليها عشرا وقبل امره بأن يتخلى ثلاثين بالصوم والعبادة ثم انزل الله التوراة عليه في العشر وكلمة فيها (وقال موسى لآخيه هرون اخلفني في قومي) كن خليفتي فيهم (وأصلح)

بالكسر (قالوا يا موسى اجعل لنا آلهة) فلان الله (كأهلهم آلهة) يعبدونها وما كافة للكاف (قال انكم قوم تجهلون) وصفهم بالجهل المطلق واكد بعد ما صدر عنهم بعد ما رأوا ﴿٢١٦﴾ من الآيات الكبرى عن العقل (ان هؤلاء) اشارة الى القوم (متبر) مكسر مدمر (ماهم فيه) يعني ان الله يهدم دينهم الذي هم عليه ويحطهم اصنامهم ويجعلها رضاء (وباطل) مضحى (ما كانوا يعملون) من عبادتها وان قصدوا بها التقرب الى الله تعالى وانما باغ في هذا الكلام بايقاع هؤلاء اسم ان والاخبار عما هم فيه بالتبار وعما فعلوا بالبطلان وتقديم الخبرين في الجنتين الواقعتين خبرا لان التنبيه على ان الدمار لاحق لما هم فيه لاحالة وان الاحباط الكلي لازب لما مضى عنهم تنفيرا وتحذيرا عما طلبوا (قال) أخبر الله ابغيتكم آلهة) اطلب لكم معبودا (وهو فضلكم على العالمين) وال حال انه خصكم نعم ايهطها غيركم وفيه تنبيه على سوء عقابكم حيث قابلوا تخصيص الله اياهم عن امثالهم بما لم يستحقوه تفضلا بأن قصدوا ان يشركوا به اخس شيء من مخلوقاته واذا نجيتكم من آل رعون) واذكروا صنع الله معكم في هذا الوقت

حرف الجر ان يجر الاسم المفرد (قوله وصفهم بالجهل المطلق) حيث لم يذكر مفعوله اما الاطلاق والتعظيم او لاجرائه مجرى اللازم واكد بأن وتوسط قوم اوجعل ما هو المقصود بالاخبار وصفاته ليكون كالتحقيق المعلوم (قوله مكسر مدمر) التبار الهلاك وتبره تنفيرا اي كسره واهلكه وهؤلاء متبر ما هم فيه اي مكسر مهلك والدمار الهلاك يقال دمره تدمر او دمر عليه بمعنى اكذا في الصحاح ويقال لكسرة الذهب تبر لكسرهما ولتهلاك الناس عليها ورضاض الشيء فتاته وكل شيء كسره فقد روضته (قوله بايقاع هؤلاء اسم ان) فانه من حيث كونه من اسماء الاشارة يفيد تمييز المسند اليه اكل التميز ومن حيث كونه مما يشار به الى البعيد يفيد التحقير وجعل تمييز المشار اليه ذريعة الى تحقيره ابغ في التحقير وجعل المسند اليه اسم اشارة مع افادته كمال التمييز بيده عند تعقيب المشار اليه بالوصف على انه جدير بما يرد بعد اسم الاشارة لاجل ذلك الوصف وهو المكوف ههنا فيكون الدمار والاحباط الكلي لازمين لهم كلزوم سببها الذي هو المكوف (قوله والاخبار عما هم فيه بالتبار الخ) اشارة الى ان ما موصولة وهم فيه جملة اسمية صلة الموصول وعائده والموصول مع صلته في محل الرفع على الابتداء ومتبر خبره وقدم عليه ايؤذن بأن حال ما هم فيه ليست غير التبار وحاله عملهم ليست الا البطلان فهم لا يعبدونها وهم اهلهم ضربة لازب (قوله اطلب لكم) اشارة الى ان قوله ابغيتكم يعني ابغيتكم اي ابغيتكم فلا ناشيا وبغيت له قال تعالى يغفونكم الغفوة اي يغفون لكم اجاب موسى عليه الصلاة والسلام القوم بأن حكم عليهم بالجهل وعلى ما هم فيه بالتبار وعلى عملهم بالبطلان وعدم النفع في الدنيا والدين ثم تعجب من حالهم على وجه الانكار والتوبيخ فقال أخبر الله ابغيتكم آلهة وغير منصوب على انه مفعول به لا ابغيتكم وقوله الهة اما تمييز لغير احوال والتقدير ابغيتكم غير الله بجهة كونه معبودا او حال كونه معبودا ويجوز ان يكون الهة هو المفعول به لا ابغيتكم ويكون غير حال منه والاصل ابغيتكم الهة غير الله على ان غير الله صفة لاله فلما قدمت صفة النكرة عليها انتصبت حالا (قوله تعالى يسومونكم سوء العذاب) اي يعذبونكم بأشد العذاب يقال سامه بخسفا اذا اولاه ظلما وقبل يسومونكم اي يطلبونكم لكن الطاب متمسدا الى واحد فلا بد من تضمين فعل يتمسدى الى اثنين وهو التكليف اي

قرآن عامر انجياكم (يسومونكم سوء العذاب) استضاف لبيان ما اتجههم احوال من المخاطبين او من آل (يطلبونكم) عون او منه ما (يقتلون انبياءكم ويسيجون نساءكم) بدل منه مبين (وفي ذللكم بلاء من ربكم عظيم) وفي الانبياء والعذاب

لوقت الذي وقتنا واللام

الاختصاص اي اخضع
جميعه ببقائنا (وكذا به)
من غير وسط كما يكلم
الملائكة وفيما روى ان موسى
عليه الصلاة والسلام
كان يسمع هذا الكلام
من كل جهة تنبيه على
ان سماع كلامه القديم
ليس من جنس كلام
المحدثين (قال رب ارنى
انظر اليك) ارنى نفسك
بأن تمكنني من رؤيتك
او تجلي لي فانظر اليك
وأراك وهو قابل على ان
رؤيته جائزة في الجملة لان
طلب المستحيل من الابداء
محال وخصوصا ما يقتضي
الجهل بالله ولذلك رده
بقوله تعالى ان تراني دون
ان أرى اولن اريك اولن
تنظر الى تنبيهها على انه
قاصر عن رؤيته لتوقفها
على معدني الرأى ولم يوجد
فيه بعد وجعل السؤال
لتبكيته قومه الذين قالوا
أرنا الله جبهة خطأ
اذ لو كانت الرؤية بمنفعة
اوجب ان يجهلهم ويربح
شبههم كإفعل بهم حين
قالوا اجعل لنا آلهة وانزع
سبلهم كما قال لا خية
ولا يتبع سبل الفسدين

بغير حساب واما الباكون من خيفتي فأولئك اهتم الرقيب الاعلى لا يشاركون
فيه (قوله لوقت الذي وقتنا) اشارة الى ان الميقات اضيف اليه تعالى لمناجاة موسى
وانزال الكتاب عليه كقوله تعالى ان اجل الله لات لانه ثبت بتأجيله (قوله
وفيما روى الخ) اختيار لما ذهب اليه اهل السنة والجماعة من ان كلام الله
تعالى صفة ازلية قائمة بذاته تعالى مغايرة لهذه الحروف والاصوات وان تكليمه
تعالى هو ان يسمع بعض المخلوقين كلامه القديم بلا صوت وحرف ليعلمه
من جميع الجهات بلا جهات ولهذا خص موسى عليه الصلاة والسلام باسم
الكليم لاختصاصه بذلك من بين البشر وكما لا يبعد رؤية ذاته تعالى مع ان ذاته
ليست جسماء ولا عرضا فكذلك لا يبعد سماع كلامه مع ان كلامه لا يكون
صوتا ولا حرفا وقالت المعتزلة كلام الله تعالى عبارة عن الحروف المؤلفة
المنتظمة القائمة بالجسم المبين لذاته تعالى وتكليمه عبارة عن ان يخلق الكلام
بالعنى المذكور منطوقا به بعض الاجرام كما خلقه مخطوطا في اللوح (قوله
ارنى نفسك) يريد ان ثانى مفعول ارنى محذوف حذف مباعدة في الادب حيث
لم يواجهه بالتصريح بالمفعول الا انه تعالى لما كلفه وقربه نجيا عظم شوقه الى
مشاهدة ذاته المقدسة فلذلك لم يصبر عن سؤال الرؤية وقوله بأن تمكنني
من رؤيتك الخ جواب عما يقال النظر في قوله أنظر اليك اما ان يكون عبارة
عن الرؤية او عن مقدمتها التي هي تغليب الحدقة الى جانب المرئى طلبا لرؤيته وعلى
التقدير الاول يكون المعنى ارنى نفسك حتى اراك وهذا فاسد لان الشئ لا يكون
غاية لنفسه وعلى التقدير الثانى يكون المعنى ارنى حتى اقلب الحدقة الى جانبك
وهذا فاسد او جهين احدهما انه يقتضى اثبات الجهة والثانى ان تغليب
الحدقة الى جانب المرئى مقدمة الرؤية وقد جعل كالنتيجة عن الرؤية وذلك
فاسد وتقرر الجواب ان النظر بمعنى الرؤية الا ان المطلوب ليس خلق الرؤية
فيه حتى يلزم كون الشئ غاية لنفسه بل المطلوب ان يمكنه من الرؤية وان يجلي له
بطريق اطلاق اسم المسبب وارادة السبب فلا اشكال (قوله ولذلك)
اي لكونه تعالى جازا الرؤية في الجملة اجاب الله تعالى موسى عليه الصلاة والسلام
حين سأل الرؤية بنى كونه فاعلا للرؤية لا بنى اصل الرؤية ولو لم يكن جازا
الرؤية لاجابه بنى اصل الرؤية بأن يقول ان ارى (قوله وجعل السؤال لتبكيته
قومه الخ) جواب عما ذكره المعتزلة في تأويل الآية لكون ظاهرها محملا لما
ذهبوا اليه من امتناع الرؤية قال صاحب الكشف فان قلت كيف طلب
موسى عليه الصلاة والسلام ذلك وهو من اعلم الناس بالله تعالى وصفاته
وما يجوز عليه وما لا يجوز عليه وتعالى عن الرؤية التي هي ادراك بعين الحواس

الجواب ان الحكمة في التفصيل ههنا الاشارة الى ان اصل المواعدة كان على صوم الثلاثين وزيادة العشر كانت لازالة الخلو ف وما ذكره في سورة البقرة من مواعدة الاربعين فهو بيان الحاصل وجمع بين العديدين وقوله وقيل امره بأن يتخلى الخ جواب آخر عن ذلك وتقريره فصل الاربعين الى مدتين ليكون ماحل في احدي المديتين مغايرا لما حل و وقع في الاخرى فان المدة الاولى عينت لان يتجرد فيها لما يتقرب به الى الله تعالى والمدة الثانية عينت لان يفوز فيها بكرامة مولاه قال الامام الفرق بين اليقات والوقت ان المينات ما قدر فيه عمل من الاعمال والوقت ما وقت اشئ قد رام لا و يوافقه قول المصنف في تفسير قوله تعالى ان يوم الفصل كان ميقاتا اي حدا يوقت به الدنيا وتنتهي عنده او حدا للخلائق ينتهون اليه ثم ان موسى عليه الصلاة والسلام لما اراد الانطلاق الى الجبل للمناجاة امره الله تعالى ان يختار سبعين رجلا من قومه من ذوى الحسنى يشهدوا له على ما يشاهدونه من اكرام الله تعالى اياه ففعل واستخلف اخاه هرون على قومه وقال له كن خليفة على قومي واصلي امرهم وسر فيهم بالسيرة الصالحة التي لا فساد فيها ونبتهم على ما اخلفهم عليه من الايمان واخلاص العباد لله تعالى (قوله ما يجب ان يصلح) على ان يقدر له مفعول وما بعده على ان يجري مجرى اللازم قال الامام الواحدى نقلا عن المفسر بن رحهم الله لما اراد الله تعالى ان يكلم موسى اهبط الى الارض ظلمة سبعة فراح فلما دنا موسى عليه الصلاة والسلام الى الظلمة طرد عنه شيطانه و طرد هوام الارض ونحى عنه ملكاه ثم كلمه الله تعالى وكشطت له السماء فرأى الملائكة قياما في الهوآ ورأى العرش بارزا وكان بعد ذلك لا يستطيع احد ان ينظر اليه لما غشي وجهه من النور ولم يزل على وجهه برقع حتى مات وقالت له امرأته انا ما رأيت منك وجهك منذ كلك ربك فكشف لها عن وجهه فأخذها مثل شعاع الشمس فوضعت يدها على وجهها وخرت لله ساجدة وقالت ادع لنا ان يجعاني زواجك في الجنة قال ذلك ان لم تنزوي بعدى فان المرأة لا آخر ازواجها وعن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال رسول الله تعالى عليه وسلم ناجى موسى ربه بمائة الف واربعين الف كلمة في ثلاثة ايام كلها اوصايا فكان فيما ناجاه ان قال له يا موسى لم يتصف المتصفون بمثل الزهد في الدنيا ولم يتقرب المتقربون بمثل الورع عما حرمت عليهم ولم يتعبد المتعبدون بمثل البكاء من خيفتى اما الزاهدون في الدنيا فابحهم جنتى حتى يتبوا وافيها على اطيب عيش وارغده واما الورعون عما حرمت عليهم فانه اذا كان يوم القيامة لم ينق عبد الا ناقشته الحساب الا الورعين فاني اجلهم واكرمهم وادخلهم الجنة

ما يجب أن يصلح من
امورهم او كن مصليا
(ولا تتبع سبيل المفسدين)
ولا تتبع من سلك سبيل
الافساد ولا تقطع من دعاك
اليه (ولما جاء موسى لميقاتنا)

مما قبله وذلك انه تعالى لما نفي ان يرى موسى اياه في الحال نفيا مؤكدا فان ان
 لتأكيد نفي ما سأل عنه والسؤال انما وقع في تحصيل الرؤية في الحال فكان
 قوله ان تراني نفيا لذلك المطلوب استعظم امر الرؤية وبين ان احدا لا يتقوى
 على رؤية الله تعالى الا اذا قواه الله تعالى بمعونه وتأيدته وامره ان ينظر الى
 الجبل لكشف هذا المعنى فان الجبل مع صلاته لما ظهر له انما تجلى لم يطبق
 ذلك بل اندك وتفرق فكيف بضيقه الانسان الذي يد هش عند مشاهدة
 الامور الهائلة فكيف عند مشاهدة ذي العظمة والجلال المطلق الذي
 لا يوصف كبرياؤه وجلاله فكأنه قيل فان لم يستقر الجبل فانك لا تطبق رؤيتي
 (قوله والجبل قبل جبل زبير) قيل هو اعظم جبل بمدين وقوله دكا مصدر وقع
 موقع المفعول به بمعنى مد كوكا اي مد قوا يقال دكك الشيء ادك دكا
 اذا دققته عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم لما تجلى ربه للجبل صار لعظمته ستة اجبل فوقع ثلثة منها
 بالمدينة احد وورقان ورضوى ووقع ثلثة بمكة ثور وشبر وحر (قوله ظهر له)
 تفسير لقوله تعالى تجلى للجبل وقوله عظمته واقداره وامره تفسير لقوله ربه
 بتقدير المضاف عن ابن عباس ظهر نور ربه للجبل وقال الضحاك اظهر الله
 تعالى من نور الحجب مثل سحر ثور وقيل ما تجلى من عظمة الله تعالى للجبل
 الا مثل سم الخياط حتى صار دكا وقيل ما تجلى الا قدر الخضر وتصدي
 اقتدار الله تعالى للجبل اي تعرض له عبارة عن تعلق قدرته وارادته بدك قال
 صاحب الكشاف انظر الى اعظام الله تعالى امر الرؤية في هذه الآية ثم تعجب
 من التسمين بالاسلام التسمين بأهل السنة والجماعة كيف اتخذوا هذه
 الوصمة مذموبا ولا يغرنك تسترهم بالبلكة فانه من منصوبات اشياخهم
 والقول ما قال بعض العدلية فيهم

الجماعة سموا هو اهم سنة * وجماعة حر لعمرى مؤكفة
 قد شبهوه بخلقه وتخوفوا * شنع الوري فتستروا بالبلكة

قوله التسمين من الانعام يقال اسمع يا شيء اذا صار موسوما به معلما وقوله
 المتسمين من التسمي مطاوع التسمية يقال تسمى به اي صار مسمى به والبلكة
 القول بأن الرؤية بلا كيف ومؤكفة اي مشدود عليها الا كما ف وهو البرذعة
 والشنع بالضم جمع شنة اسم من الشناعة واقد عورض ما انشده وانشاء
 من الهذيان فقل

الجماعة كفر ورؤية ربههم * ولقائه حر لعمرى مؤكفة
 هم عطلوه عن الصفات وعطلوا * عنه القمائل فيا لها من متلفة

والجبل قبل جبل زبير
 (فما تجلى ربه للجبل)
 ظهر له عظمته وتصدي له
 اقتداره وامره وقيل
 اعطى له حياة ورؤية
 رأى (جعله دكا) مد كوكا
 مفتا والدك والدق
 اخوان كالشك والشق
 وقرا حرة والكسائي دكا
 اي ارضا مستوية ومنه
 نافذة دكا لتي لاسنام لها
 وقرئ دكا اي قطعنا
 دكا جمع دكا بالتشديد
 (وخر موسى صعدا)
 مغشيا عليه من هوله
 مارأى (فما افنى قال)
 تعظيما لما رأى (سجاءك
 ثبت اليك) من الجزأة
 والاقدام على السؤال
 بغير اذن (وانا اول المؤمنين)
 مر تفسيره وقيل معناه انا
 اول من آمن بك لا ترى
 في الدنيا (قال يا موسى
 اني اصطفيتك اخترتك
 علي الناس) اي الموجودين
 في زمانك وهرون وان كان
 ليا كان ما ورا ياتبا عنه
 وام يكن كليا ولا صاحب
 شرع (برسالاتي)

وذلك انما يصح فيما كان في جهة وما ليس بحسب ولا عرض فحال ان يكون في جهة وكيف يكون عليه الصلاة والسلام طالبا لرؤيته تعالى وقد قال حين اخذت الرجفة الذين قالوا ارنا الله جهرة أنه لمكننا بما فعل السفاء منا الى قوله نضل بها من نشاء فتبرأ من فعلهم ودعاهم سفهاء وضلالا قلت ما كان طلبه الرؤية الا ليبتك هؤلاء الذين دعاهم سفهاء وضلالا وتبرأ من فعلهم وذلك انهم حين طلبوا الرؤية انكر عليهم واعلمهم الخطأ ونبههم على الحق فقبلوا وتمادوا في لجأهم وقالوا ان تؤمن لك حتى نراه فاراد ان يسمعو النص من عند الله تعالى باستحالة ذلك وهو قوله ان تراني ليقنوا باستحيالته ويتجزوا عن طلبه فلذلك قال رب أرني انظر اليك الى هنا كلامه فالمصنف اجاب عنه بأن الرؤية لو كانت ممتعة لوجب على موسى اقامة الدلائل القاطعة على انه تعالى لا يتجاوز رؤيته وان يمنع قومه بتلك الدلائل عن هذا السؤال ولما لم يذكر شيئا من تلك الدلائل البتة مع ان ذكرها كان فرضا متعيना ظهر انه تعالى جاز الرؤية والا لكان موسى عليه الصلاة والسلام تاركا للواجب وترك الواجب لا يجوز على الانبياء (قوله والاستدلال بالجواب على استحالتها) وتقرر الاستدلال ان يقال هذه الآية تدل على ان موسى عليه الصلاة والسلام لا يرى الله البتة لا في الدنيا ولا في القيامة لما نقل عن اهل اللغة ان كلمة ان للتأيد متى ثبت هذا ثبت ان احدا لا يراه البتة ومتى ثبت هذا ثبت ان الله تعالى يمنع ان يرى والمصنف اجاب عنه بمنع كل واحدة من المقدمات الثلاث اما المقدمة الاولى فنعها بأن ان تراني لا يدل على ان لا يراه ابدا لما ذكره الامام الواحدى من ان كون كلمة ان للتأيد دعوى باطلة على اهل اللغة وليس بشهد بصحتها كتاب معتبر ولا نقل صحيح قال اصحابنا والذي يدل على فساده قوله تعالى في صفة اليهود ولن يتنوه ابدا مع انهم يتمنون الموت يوم القيامة ومنع باقى المقدمات ظاهر (قوله اوجها لة بحقيقة الرؤية) فانها وان كانت عبارة عن الادراك بالابصار بعد النظر الذى هو تغليب الحدقة نحو المرتضى طلبا لرؤيته وان الادراك بالحاسة انما يكون اذا كان المدرك في جهة لكن ذلك انما يستلزم امتناع الرؤية اذا كانت الحاسة والقوة التي فيها باقيتين على هذه الحالة وذلك غير لازم لجواز ان يخلق الله في الحاسة قوة بها يتمكن من رؤية ما ليس في جهة اى من ادراكه عند النظر وفتح العين وتغليب الحدقة فان ارأى ليس هذا العضو المخصوص ولا القوة الحائلة فيه بل شيء آخر يستعين في الرؤية بهما اى يخلق الله تعالى فيهما ما تستعد به النفس لمشاهدة المرتضى (قوله استدراك يرد ان يبين به الخ) المقصود بيان وجه اتصال هذا الاستدراك

والاستدلال بالجواب على استحالتها اشد خطأ اذ لا يدل الاخبار عن عدم رؤيته اياه على ان لا يراه ابدا وان لا يراه غيره اصلا فضلا عن ان يدل على استحالتها ودعوى الضرورة فيه مكبرة اوجها لة بحقيقة الرؤية (قال ان تراني ولكن انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني) استدراك يرد ان يبين به انه لا يطيقه وفي تعليق الرؤية بالاستقرار ايضا دليل الجواز ضرورة ان المعاق على الممكن ممكن

بذل من الجار والجارور أي كتبنا كل شيء في ٢٢٣ من المواضع وتفصيل الأحكام واختلاف في أن الألواح

موسى صرير القلم عظم شوقه فقال رب ارنى انظر اليك الى هنا كلام الامام
والله اعلم (قوله بدل من الجار والجارور) يعني ان كل شيء في محل النصب على
انه مفعول كتبنا وموعظة وتفصيلا بدل منه فتكون كلمة من قديم يده لا تبعضة
ولم يجعلها ابتداءية حالاً من موعظة وموعظة مفعولاً به لانه ليس له كثير معنى
ولم يجعل موعظة مفعولاً له وان كانت شرأط النصب حاصلة لان الظاهر ان
تفصيلاً عطف عليه وظاهره انه لا معنى لقولك كتبنا له من كل شيء لتفصيل كل شيء
(قوله بأحسن ما فيها الخ) اشارة الى جواب ما يقال من انه تعالى لما تعبد بكل
ما في التوراة وجب ان يكون الكل حسناً وقوله يأخذ وأباحسها يقتضي ان يكون
فيها ما ليس بأحسن وانه لا يجوز الاخذ به وهو متافض واجاب عنه بثلاثة اوجه
الاول ان ما في التوراة من التكليف متفاوت منه ما هو احسن ومنه ما هو
حسن كالتقاصص والعنق والانتصار والصبر وكل واحد منها وان كان مشروعا
حسناً في حكم التوراة الا انه تعالى امرهم بطريق التذنب ان يأخذوا بالا فضل
فانه اكثر ثواباً كقوله تعالى واتبعوا احسن ما ازل اليكم من ربكم وقوله فبشر
عبادي الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه ولا يرد ان يقال انه تعالى لما امر
بالاحسن فقد منع عن الاخذ بالاحسن وذلك يقدح في كونه حسناً لاننا نقول
انما امرهم بالاخذ بالاحسن على طريق التذنب فيزول التافض والاشكال
والوجه الثاني ان التكليف التي تعبد الله بأخذها يدخل تحتها الواجب
والمندوب والمباح واحسن هؤلاء الثلاثة الواجبات والمندوبات فكان الاخذ
بهما احسن وان كان الاخذ بالمباح حسناً مشروعا ايضا والوجه الثالث
ان بناء افعال ههنا ليس للزيادة على ما اضيف اليه بل هو الزيادة المطلقة بأن
يقصد تفضيل المفضل على كل ما سواه مطلقاً لا على المضاف اليه وحده
فيكون اضافته لمجرد التخصيص والنو ضح كاضافة نحو العالم والحسن مما
لا تفضيل فيه فالأمور به من الاخذ هو الاخذ بما هو الباطن في الحسن مطلقاً
وهو الامور به مما اشتملت التوراة عليه فان التوراة مشتملة على الامر والنهي
والأمور به احسن من المنهي عنه لا على معنى ان يتبهما اشتراكاً في الحسن
وان احدهما ازيد من الآخر فيه ضرورة انه لا احسن للمنهى عنه بل على
معنى ان الامور به البالغ في الحسن من المنهي عنه في القبح كما يقال الصيف احسن
الشتاء أي اباح في الحر من الشتاء في البرد والمعنى ان الحر الصيف حدة ولا يرد
الشتاء حدة واحدة من الصيف اكثر واشد من حدة برد الشتاء فكذلك الحسن الامور به
مرتبة ولقبح المنهي عنه مرتبة ومرتبة حسن الامور به اعلى واولى من مرتبة
قبح المنهي عنه قال صاحب الكشاف في سورة مريم الصيف احسن من الشتاء

كانت عشرة اوسبعة وكانت
من زمرد اوزر جنة
او يا قوت احرا او خرة
صلى عليها الله لموسى عليه
السلام فقطعها بيده
وشقها بأصابعه وكان
فيها النوراة او غيرها
(فخذها) على اصفار القول
عظفا على كتبنا او بدل
من قوله فخذها آتيتك والهاء
للألواح او لكل شيء فانه
بمعنى الاشياء او الرسائل
(بقوة) بخدوعه (وأمر
قوة) يأخذوا بأحسنها)
أي بأحسن ما فيها كالتصديق
والعقوب بالاضافة الى الانتصار
والاقتصاص على طريق
التدب والحث على الافضل
كقوله تعالى واتبعوا احسن
ما ازل اليكم من ربكم
او بواجباتها فان الواجب
احسن من غيره ويجوز
ان يراد بالاحسن الباغ
في الحسن مطلقاً لا بالاضافة
وهو الامور به كقولهم
الصيف احسن من الشتاء
(سار) لكم دار الفاسقين
دار فرعون وقومه مصر
خاوية على عروشها
او منازل عاد وثمود واضرابهم
لتعبروا فلا تفسقوا ودارهم
في الآخرة وهي جهنم

هم نازعوه الخلق حتى أشركوا * بالله زمرة حاكة واساكفة
هم غلقوا ابواب رحمة التي * هي لا تزال على المعاصي موكفة
لهم وقواعد في العقائد رذلة * ومذاهب مجهولة مستنكفة
يبكى كتاب الله من تأويلهم * بدعوة النحلة المستوكفة
وكذا احاديث النبي دموعها * منهم على الخدين غير منكفة
فالله امطر من سحاب عذابه * وعقابه ابداء عليهم او كفة

(قوله يعني اسفار التوراة) اى كتب التوراة ومجلداتها وألواحها وهو جمع
سفر وهو الكتاب يقال سفره اى كتبه فتكون الرسالة عبارة عن نفس الشيء
المرسل به الى الغير فينبغي ان يقدر المضاف اى بتبليغ رسالتي ويجوز ان يراد بها
المصدر اى برسالي اياك وفى التفسير قوله تعالى برسالاتي وبكلامي يعنى بأن
ارسلتك بما ارسلت اليك من الاوامر والنواهي والوعود والوعيد والاحكام
والمواعظ وبأن كلئك بلا واسطة ويرد على هذا التأويل بأن يقال كيف
اصطفاه على الناس بالرسالة مع ان كثيرا من الناس ساواه فى الرسالة ويحجب
عنه بانه تعالى بين انه خصه من دون الناس بمجموع امرين وهو الرسالة
مع التكليم من غير واسطة وهذا المجموع لم يحصل لغيره وانما قال على الناس
ولم يقل على الخلق لان الملائكة قد تسمع كلام الله تعالى من غير واسطة كما سمعه
موسى قال القرطبي ودل هذا على ان قومه لم يشاركه احد منهم فى التكليم
ولا احد من السبعين الذين اختارهم لان اصطفاؤه بما ذكر تخصيص على
تخصيصه به قال صاحب الكشف لم يقل موسى عليه الصلاة والسلام ارني
انظر اليك طالبا لرؤيته وانما قاله تبيكنا لهؤلاء الذين ألخوا عليه وقالوا لن نؤمن
لك حتى نرى الله جهرة ثم قال فان قلت فهلا قال ارهم ذلك ينظروا اليك
قلت لان الله سبحانه انما كلم موسى عليه الصلاة والسلام وهم يسمعون فلما
سمعوا كلام رب العزة اذا ارادوا ان يرمى موسى زبه فيبصروه معه كما سمعه
كلامه فسمعوه معه ارادة مبنية على قياس فاسد وقال الامام اختلفوا فى انه
تعالى كلم موسى وحده او كله وكلهم اقواما آخرين فظاهر الآية يدل على الاول
لان قوله تعالى وكلهم به يدل على تخصيص موسى بهذا التشرىف والتخصيص
بالذكر يدل على نفي الحكم عما عداه وقال القاضى بل السبعون المختارون
سمعوا ايضا كلام الله تعالى لان الغرض من احضارهم ان يخبروا قوم موسى
عما يجرى هناك وهذا المقصود لا يتم الا عند سماع الكلام وعن ابن عباس
انه قال جاء موسى ومعه السبعون فصعد موسى الجبل وبقى السبعون فى اسفل
الجبل وكلم الله تعالى موسى وكتب له فى الألواح كتابا وقر به نحييا فلما سمع

يعنى اسفار التوراة وقرأ
ابن كثير ونافع برسالي
(وبكلامي) وبكلامي
اياك (فخذ ما آتيتك)
اعطيتك من الرسالة
(وكن من الشاكرين)
على النعمة فيه روى ان
سؤال الرؤية كان يوم
عرفة واعطاء التوراة يوم
عرفة واعطاء التوراة
يوم التمر (وكتبنا له
فى الألواح من كل شيء)
مما يحتاجون اليه من امر
الدين (موعظة وتفصيلا
ليكلى شيء)

والذين كذبوا بآياتنا وقلنا
 (الآخرة) أي واقفائهم النار
 الآخرة أو ما وعد الله في
 الآخرة (حبطت أعمالهم)
 لا ينفعون بها (هل يجزون
 إلا ما كانوا يعملون)
 الأجراء أعمالهم (وتخذ قوم
 موسى من بعده) من بعده
 ذهابه إلى الميقات (من
 حلبيهم) التي استعاروا من
 القبط حين هموا بالخروج
 من مصر وأضافتها إليهم
 لأنها كانت في أيديهم
 أو ملكوها بعد هلاكهم
 وهو جمع حلي كشدى وثدى
 وقرأ حرة والكسائي
 بالكسر الاتباع كدلى
 ويعقوب على الأفراد
 (عجلا جدا) بدنا ذا اللحم ودم
 أو جسدا من الذهب
 خاليا عن الروح ونصبه
 على البدل (له خوار) صوت
 البقر روى أن السامري لما
 صاغ العجل أتى في خضم
 تراب الزفر من جبريل فصار
 حيا وقل صاعته بنوع من
 الخيل فتدخل الريح جوفه
 وتصوت وانما نسب الانشاد
 إليهم وهو فعله إماما لأنهم
 رضوا به أو لأن المرائية
 اتخذهم إله الهاء

الكفر فيهم عقوبة متفرعة على الكفر الحاصل فذلك قالوا في تفسير الآية
 سأصرفهم عن ابطالها وإن اجتهدوا كما اجتهد فرعون أن يطل آية
 موسى بأن جمع لها السحرة فأبى الله تعالى الاعلو الحق وانكاس الباطل وأبى
 المصنف أن يكون المراد بالصرف الصرف عن التذكر في الآيات بجهلهم
 مطبوعى القلوب بقوله تعالى وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها بل يقولون معها
 تأتبه من آية لتسحرنا بها فما نحن لك بمؤمنين فإن لم يتأثر بكل آية كيف
 يقال في حقه سأصرفه عن ابطالها بل اضطره إلى أن تعود عليه بأبلاؤها
 أو بأهلاكمهم (قوله وعدم تدبرهم) عبر عن عدم تدبر الآيات بانغفلة عنها
 تشبهها لمن اعرض عن الشيء بمن غفل عنه (قوله ويجوز أن ينصب ذلك
 على المصدر) عطف من حيث المعنى على ما فهم من تقريره وهو أن يكون
 ذلك مبتدأ والجار والمجرور خبره ويجوز أن يكون منصوبا على أنه مفعول به
 لفعل محذوف أي فعلنا ذلك لهذا السبب (قوله تعالى واقفاء الآخرة) أما من
 إضافة المصدر إلى مفعوله والفاعل محذوف أو من إضافة إلى الظرف بتقدير
 في والفاعل والمفعول محذوفان أي لقائهم الموعود في الدار الآخرة (قوله
 الأجراء أعمالهم) لأن نفس ما كانوا يعملونه لا يجزونه وإنما يجزون بقابلته
 (قوله وقرأ حرة والكسائي بالكسر) أي بكسر الحاء واللام وتشديد الياء
 كدلى وعصى جحى داو وعصا أصلهما داو وعصو قلبت الواو الأخيرة ياء
 لوقوعها طرفا بعد ضمة فاجتمعت الواو والياء وسبقت أحدهما بالساكن
 فقلب الواو ياء وادغمت وكسرت عين الكلمة وإن كانت مضمومة في الأصل
 لتصح الياء ثم لك بعد ذلك فيه وجهان ترك الفاء على ضمها واتباعها للعين
 في الكسرة وهذا مطرد في كل جمع على فعول من معتل اللام سواء كانت لامه
 واوا كما في عصى ودلى أو ياء كما في حلى وثدى في جمع حلى وثدى أصلهما حاوى
 وثدوى نحو فلولس في جمع فلولس والحلى اسم لما يترزين به من الذهب والفضة وقرئ
 حلبيهم بفتح الحاء وسكون اللام على التوحيد إقامة لا سم الجنس مقام الجمع
 (قوله من بعده من حلبيهم) كل واحد من حرفي الجر متعلق بالتخذ وجاز أن يتعلق
 حرفا جر متحدا اللفظ بـ سامل واحد لا ختلاف معنيهما لأن الأولى لا تبدأ
 الفايبة والثانية للتبعض ويجوز أن يكون من حلبيهم متعلقا بمحذوف على
 أنه حال من عجلا لأنه لو تأخر عنه لكان صفة أي عجلا كأنها من حلبيهم فلما
 قدم عليه انتصب حالاً منه وجعل جسدا بدلا من عجلا أولى من جعله نعتا له
 أو عطف بيان لأن الجسد ليس مشتقا فلا ينعت به إلا بتأويل وعطف البيان
 في التكرات قليل أو ممتنع عند الجمهور والجسد اسم لجمع يكون له لحم ودم

وَقَرَىٰ سَآوِرِيكُمْ بِمَعْنَى
سَآبِينَ لَكُمْ أَمِنْ أَوْرِيَتْ
الزُّنْدُوسَ أَوْرِيَكُمْ وَيُؤْيِدُهُ
قَوْلُهُ وَأَوْرِيْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ
اسْتَضَعَفُوا (سَآصَرَفُ
عَنْ آيَاتِي) الْمَنْصُوبَةُ
فِي الْإِتْفَاقِ وَالْأَنْفُسِ
(الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ)
بِالطَّبْعِ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا
يَتَفَكَّرُونَ فِيهَا وَلَا يَعْتَبِرُونَ
بِهَا وَقَبْلَ سَآصَرَفُ عَنْ
إِبْطَالِهَا وَإِنْ اجْتَنَبُوا
كَفَعَلِ فِرْعَوْنَ فَمَادَعَالِيهِ
يَا عَلَانِهَا أَوْ بِأَهْلَاكَهُمْ
(يَغْيِرُ الْحَقُّ) صَلَاحُهُ يَتَكَبَّرُونَ
أَيُّ يَتَكَبَّرُونَ بِمَا لَيْسَ بِحَقِّ
وَهُوَ دِينُهُمُ الْبَاطِلُ أَوْ حَالُ
مَنْ قَاعَلَهُ (وَأَنْ يَرَوَ أَكْلَ
آيَةٍ) مَنَزَلَةٍ أَوْ مَجْرَةٍ
(لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا) لِعِنَادِهِمْ
وَلِاخْتِلَالِ عَقْلِهِمْ بِسَبَبِ
أَنَّهُمْ سَآكِهِمْ فِي الْهَوَى
وَالْتَقْلِيدِ وَهُوَ يُؤْيِدُ الْوَجْهَ
الْأَوَّلَ (وَأَنْ يَرَوَ سَبِيلَ
الرَّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا)
لِاسْتِيلَاءِ الشَّيْطَانَةِ عَلَيْهِمْ
وَقَرَأُ حِزَّةً وَالْكَسَاءُ الرَّشْدُ
بِقَتْنَيْنِ وَقَرَى الرَّشَادُ
وَقَالَهَا لَهَا كَالسَّقَمِ
بِالسَّقَمِ وَالسَّقَامِ (وَأَنْ
رَوَا سَبِيلَ الْغَى يَتَّخِذُوهُ
سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا
بِآيَاتِنَا وَكَانُوا ظَاهِفِينَ)
وَذَلِكَ الصَّرْفُ بِسَبَبِ
لَدِينِهِمْ

مَنْ وَجِبَ كَلَامُهُمْ يَرِيدُونَ بِهِ أَنَّ الصَّيْفَ ابْلَغُ فِي حَرِّهِ مِنَ الشِّتَاءِ فِي بَرْدِهِ وَتَحْقِيقُهُ
أَنْ تَفْضِيلَ حَرَارَةِ الصَّيْفِ عَلَى حَرَارَةِ الشِّتَاءِ غَيْرُ مَرَادٍ لِذَلِكَ مِمَّا يَرْتَابُ
فِيهِ ذَوْحٌ حَسْبُ بَلْ هُوَ رَاجِعٌ إِلَى تَفْضِيلِ كَثَرَةِ الْحَرَارَةِ وَقُوَّتِهَا عَلَى كَثَرَةِ الْبَرْدِ وَدَوْدِ
وَقُوَّتِهَا فَلَمَّا أَرِيدَ بِأَحْسَنِهَا الْمَأْمُورُ بِهِ لِكَوْنِهِ ابْلَغُ فِي الْحَسَنِ مِنَ الْمُنْهَى عَنْهُ
فِي الْقَبْحِ كَانَ الْإِلْزَامُ أَنْ لَا يَجُوزَ الْإِخْذُ بِالْمُنْهَى عَنْهُ وَلَا تَنَاقُضُ فِيهِ وَقَوْلُهُ تَعَالَى
يَأْخُذُوا الظَّاهِرَ أَنَّهُ مَجْزُومٌ جَوَابًا لِلْأَمْرِ فِي قَوْلِهِ وَأَمْرٌ قَوْمُكَ وَلَا بَدَّ مِنْ تَأْوِيلِهِ
لِأَنَّ الْوَاجِبَ فِي مِثْلِهِ الْإِحْلَالُ الْجَمْعِيَيْنِ إِلَى شَرْطٍ وَجْزَاءٍ وَكَوْنِ مَا هُوَ فِي مَعْنَى الْجَزَاءِ لَا زَمًا
هُوَ فِي مَعْنَى الشَّرْطِ وَلَيْسَ الْأَمْرُ فِيمَا نَحْنُ فِيهِ كَذَلِكَ لِأَنَّهُ لَا يُلْزَمُ مِنْ أَمْرِهِ إِيَّاهُمْ بِذَلِكَ
أَنْ يَأْخُذُوا بِهِ بِدَلِيلِ عَصِيَانٍ بَعْضُهُمْ لَهُ فِي ذَلِكَ وَقِيلَ الْجُزْمُ عَلَى أَضْمَارِ الْإِلَامِ
تَقْدِيرُهُ لِيَأْخُذُوا وَقَوْلُهُ بِأَحْسَنِهَا الظَّاهِرُ أَنَّ الْبَاءَ فِيهِ زَائِدَةٌ وَأَحْسَنِهَا مَفْعُولٌ بِهِ
وَالْتَقْدِيرُ يَأْخُذُوا أَحْسَنَهَا كَقَوْلِهِ تَعَالَى وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ (قَوْلُهُ
وَقَرَى سَآوَرِيكُمْ) بِوَاوٍ خَالِصَةٍ بَعْدَ الْهَمْزَةِ بِمَعْنَى سَآبِينَ لَكُمْ مِنْ أَوْرِيَتْ
الزُّنْدُوسَ أَوْرِيَتْ نَارَهُ قَقَوْلُهُ سَآوَرِيكُمْ بِمَعْنَى سَآبِينَ لَكُمْ لَتُنْمِنُوا (قَوْلُهُ أَيْ
يَتَكَبَّرُونَ بِمَا لَيْسَ بِحَقِّ) يَشْعُرُ بِأَنْ يَتَكَبَّرَ الْحَقُّ عَلَى الْبَاطِلِ لَيْسَ مِمَّا يَذْمُ بِهِ
صَاحِبُهُ كَمَا اسْتَشْهَرَ مَنْ أَنَّ التَّكْبَرَ عَلَى الْمُتَكَبِّرِ صَدَقَةٌ وَالْحَقُّ أَنَّ التَّكْبَرَ بِالْحَقِّ صِفَةٌ
مُخْتَصَّةٌ بِاللَّهِ تَعَالَى لِأَنَّهُ الَّذِي لَهُ الْقُدْرَةُ وَالْفَضْلُ الَّذِي لَيْسَ لِغَيْرِهِ فَهُوَ الْجَدِيرُ
بِأَنْ يَكُونَ مُتَكَبِّرًا فَالتَّكْبَرُ صِفَةٌ مَدْحٌ فِي حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى وَصِفَةٌ ذَمٌّ فِي حَقِّ مَا سِوَى اللَّهِ
عَزَّ وَجَلَّ وَالْمَفْهُومُ مِنَ الْآيَةِ أَنَّ الَّذِينَ يَتَعَطَّبُونَ عَنِ الْإِنْقِيَادِ لِلْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ اسْتِكْبَارٌ أَوْ طُلُبٌ لِلْعُلُوِّ وَالرِّيَاسَةِ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ بِصَرَفِهِمْ اللَّهَ
تَعَالَى بِأَنْ يَطَّعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ عَنِ التَّفَكُّرِ فِي آيَاتِهِ الْمَنْصُوبَةِ فِي الْإِتْفَاقِ وَالْأَنْفُسِ
عَقُوبَةً لَهُمْ عَلَى اسْتِكْبَارِهِمْ فَلَا يَمْتَبِرُونَ بِآيَاتِ الْإِفَاقِ كَخَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
وَمَا فِيهِمَا مِنَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالتَّجُومِ وَالْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَأَنْوَاعِ الشَّجَرِ وَالْخَيْوَانِ
وَلَا بِآيَاتِ الْأَنْفُسِ حَتَّى يَسْتَدْلُوا بِهَا عَلَى وَجُودِ الصَّانِعِ الْحَكِيمِ الْقَادِرِ عَلَى
إِثَابَةِ الْمُطِيعِ وَعِقَابِ الْعَاصِي لِيَكُونَ ذَلِكَ الْإِعْتِبَارُ بَاعِثًا لَهُمْ عَلَى الرِّغْبَةِ فِي طَاعَتِهِ
وَالْإِجْتِنَابِ عَنْ مَعْصِيَتِهِ فَثَبَّتَ بِذَلِكَ أَنَّ تَعَالَى يَمْنَعُ عَنِ الْإِيمَانِ وَيَصُدُّ عَنْهُ
بِأَنْ يَطَّعَ عَلَى قُلُوبِ الْمُسْتَكْبِرِينَ وَيَصْرِفُهُمْ عَنِ التَّفَكُّرِ فِي الدَّلَائِلِ الْمَوْجُوبَةِ
لِلتَّوْحِيدِ وَالْإِيمَانِ وَقَالَاتِ الْمُعْتَرِضَةِ لَا يُمْكِنُ حُلُّ الْآيَةِ عَلَى أَنَّهُ تَعَالَى يَصْرِفُ
الْمُسْتَكْبِرِينَ الْمَوْصُوفِينَ بِأَنَّهُمْ أَنْ يَرَوُا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا وَيُؤْمِنُونَ بِأَنَّهُمْ أَنْ يَرَوُا سَبِيلَ
الرَّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَأَنْ يَرَوُا سَبِيلَ الْغَى يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا عَنْ الْإِيمَانِ لِأَنَّهُ تَعَالَى
عَلَّ الصَّرْفَ الْمَذْكُورَ بِاتِّصَافِهِ بِالْأَوْصَافِ الْمَذْكُورَةِ الْمُسْتَلْزِمَةِ لِلْكَفْرِ وَلَا يُمْكِنُ
أَنَّ الْعِلَّةَ مُتَقَدِّمَةً عَلَى الْحُكْمِ فَلَا يَكُونُ الصَّرْفُ عَنِ الْإِيمَانِ الَّذِي هُوَ خَلْقُ

تعالى وما رجع موسى الى قومه غضبان اسفا وهو لما كان راجعا الى قومه قال
 واصله اليهم عاصيهم اخذت بسبب الله تعالى المهر في حال لمكانة بما كان
 من قومه من عبادة العجل بقوله فانا قد فتنا قومك من بعدك وصالحهم لسانى
 فرجع موسى الى قومه غضبان من ذلك متأسفا على ما كان منهم وفسر قوله
 تعالى بشما خلفتموني من بعدى بقوله بشما فعلتم وبعثتم بعدى بناء على انه يقال
 خلفه بما يكره اذا عمل بعده ذلك العمل كما يقال خلف فلان فلانا اذا كان
 خليفة وعند قوله تعالى وقال موسى لاخته هرون اخذتني في قومي (قوله نفسه
 المستكن في بش) فان الفاعل في باب نعم وبش اذا كان مضمر يجب ان يفسر
 بنكرة موصوفة او بما وفسر ههنا بقوله ما خلفتموني ولا يجوز ان يكون ما خلفتموني
 فاعل بش لان فاعله يجب ان يكون مفعلا باللام او مضافا الى المفعول باللام وهو
 ليس واحدا منهما فتعين ان يكون الفاعل مضمر اولا بضمير الفاعل فيه الا
 بشرط التفسير ومفسره قوله ما خلفتني وقوله ومعنى من بعدى جواب عما يقال
 ما معنى قوله من بعدى بعد قوله بخلفتموني اجاب عنه بان معناه من بعد انطلق
 على ان يكون الخطاب لعبادة العجل وقوله او من بعد ما رأيتم معنى اخ على تقدير
 ان يكون الخطاب لهرون وبعده الثوبين (قوله اتركوه غير تام) يريد ان
 الامر واحد الامور وانه بمعنى المأمور به وهو ان ينظروا موسى عليه الصلاة
 والسلام اربعين يوما حافظين له هذه وما وصاهم به من التوحيد والخلص
 العبادة لله تعالى حتى يأتيهم بكتاب الله المستقل على المواعظ والاحكام وان العجالة
 من الشئ عبارة عن تركه غير تام انكر على قومه في عدم اتمامهم ما امرهم الله
 به من ان ينظروا موسى عليه الصلاة والسلام الى ان يجيبهم من غير ان يغيروا
 شيئا مما تركهم عليه واصل العبارة اعجبتم عن امر ربكم الا انه اسقط الخافض
 وعدى الفعل بنفسه على سبيل الاتساع وتضمن الفعل معنى ما بعدى بنفسه
 كانه قبل اسبقتم امر ربكم غير متبى اليه بان فعلتم ما بدا لكم قال الامام معنى
 العجالة التقدم بالشئ قبل وقته ولذلك صارت مذمومة والسرعة غير مذمومة
 لان معناها عمل الشئ في اول اوقاته قال ابن عباس اعجبتم امر ربكم اي معاد
 ربكم فلم تصبروا له وقال الكلبي اعجبتم اي سبقتم بعبادة العجل قبل ان يأتيكم
 امر ربكم اي لوجاز ان يعبد العجل تقربا الى الله بعبادته لامر الله تعالى به فلم
 يعبدوه قبل ان يأتيكم به امر من الله (قوله او اعجبتم وعد ربكم) على
 ان الامر واحد الامور وعبارة عن وعد الاربعين ومعنى سبقتم المعاد وعدم
 صبرهم له انهم عدوا كل واحد من عشرين يوما وعشرين ليلة يوما كما لا وجه لالجمع
 اربعين يوما فلما رجع موسى عليه الصلاة والسلام عند مضى عشرين يوما

نفس المستكن في بش
 والمخصوص بالهم محذوف
 تقديره بش خلافة خلقه
 نيهما من بعدى خلافتكم
 ومعنى من بعدى من بعد
 انطلق او من بعد ما رأيتم
 معنى من التوحيد والتخلي
 والخل عليه والسف عما
 ينافيه (اعجبتم امر ربكم)
 اتركوه غير تام كانه
 ضمن عجل معنى سبق
 فعدى تعديته او اعجبتم
 وعد ربكم الذى وعد به
 من الاربعين وفسدتم
 موتى وغيرتم بعدى كما
 غيرت الامم بعد انبيائهم
 (وآتى الاواح)

وَقَرَى جُورًا أَي صِيَا ح (أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يَكْلَهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا) ﴿ ٢٢٦ ﴾ تَقْرِيعٌ عَلَى فِرْعَوْنَ ضَلَاتِهِمْ وَاجْتِلَالِهِ

أَوْجَلَّةٌ لِأَرْوَاحِهَا وَالسَّامِرِيُّ رَجُلٌ مِنْ قَرْيَةٍ يُقَالُ لَهَا سَامِرَةٌ وَكَانَ رَجُلًا مُطَاعًا فِي قَوْمِ مُوسَى وَكَانُوا قَدْ سَأَلُوهُ أَلْهَى يَعْبُدُونَهُ فَيَجْمَعُ ذَلِكَ الْخَلْقُ فَيَصَاغُ لَهُمْ مِنْ ذَلِكَ الْخَلْقِ عَجَلًا ثُمَّ اخْتَلَفَ النَّاسُ فَقَالَ قَوْمٌ قَدْ أَخَذَ كُفًّا مِنْ رَبِّ حَافِرٍ فَرَسَ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فَأُلْقَاهُ فِي جَوْفِ ذَلِكَ الْعَجَلِ فَأَنْقَلَبَ لَحْمًا وَقَالَ أَكْثَرُ الْمَفْسَرِينَ مِنَ الْمُعْتَرِلَةِ كَانَ قَدْ جَمَلَ ذَلِكَ الْعَجَلُ مَجْجُوفًا وَجَعَلَ فِي جَوْفِهِ أَنْيَابَ عَلَى شَكْلِ مَخْصُوصٍ وَكَانَ وَضَعُ ذَلِكَ التَّمَالِ عَلَى مَهَبِ الرِّيحِ فَكَانَتْ الرِّيحُ تَدْخُلُ فِي تِلْكَ الْأَنْيَابِ وَيُظْهِرُ مِنْهُ صَوْتٌ مَخْصُوصٌ بِشَبْهِ خَوَارِ الْعَجَلِ ثُمَّ قِيلَ أَنَّهُ مَا خَارَ الْأَمْرَةَ وَاقِلَ كَانَ يَخُورُ كَثِيرًا فَذَا خَارَ سَجْدَ وَالَهُ وَذَا سَكَتَ رَفَعُوا رُؤُسَهُمْ وَقَالَ وَهَبْ كَانَ يَخُورُ وَلَا يَتَحَرَّكُ وَقَالَ السَّدِيُّ كَانَ يَخُورُ وَيَعْبَثُ (قَوْلُهُ وَقَرَى جُورًا) بِالْجِيمِ وَالْهَمْزَةُ مِنْ جَارٍ إِذَا صَا ح (قَوْلُهُ كِتَابَةٌ عَنْ) أَشْتَدَّادُ مَعْنَاهُمْ (وَجَمَلُهُ كِتَابَةٌ لِأَجْزَاءِ لَعْدَمِ الْمَانِعِ عَنْ إِرَادَةِ الْحَقِيقَةِ وَالْإِدَى عَلَى هَذَا حَقِيقَةٌ لِأَنَّ السَّقُوطَ فِي الْيَدِ الَّذِي هُوَ عَضُّ الْيَدِ مِنْ لَوَازِمِ النَّادِمِ الْمُتَحَسِّرِ فَكَفَى بِذِكْرِ الْإِلْزَامِ عَنِ الْمَلْزُومِ وَأَصْلُ الْكَلَامِ سَقَطَ فَوْهَمٌ فِي أَيْدِيهِمْ أَيْ وَقَعَ لِأَنَّ مِنْ أَشْتَدَّادِهِمْ يَعْضُّ يَدَهُ ثُمَّ حَذَفَ الْفَاعِلُ وَاسْتَدَّ الْفِعْلُ وَهُوَ سَقَطَ إِلَى الْجَارِ وَالْمَجْرُورِ نَحْوُ مَرَّزِيدٍ وَقَالَ الزَّجَّاجُ مَعْنَاهُ سَقَطَ الْيَدُ فِي قُلُوبِهِمْ وَنَفْسُهُمْ وَعَبَّرَ عَنْ وَقُوعِ الْيَدِ فِي الْقَابِ بِسَقُوطِهِ فِي الْيَدِ لِأَنَّ الْيَدَ لَوْ كَانَتْ جَارِحَةً عَظِيمَةً يَتَوَسَّلُ بِهَا إِلَى عَامَةِ الْأَفْعَالِ مِنَ الطَّاعَاتِ وَالْمَعَاصِي يَسْتَدُّ إِلَيْهَا مَا لَمْ يَكُنْ لَهَا مَدْخَلٌ فِي مَبَاسِرَتِهِ وَتَحْصِيلِهِ نَحْوُ انْسَعَتْ يَدُ فُلَانٍ وَضَاقَتْ يَدُهُ أَقْوَلُهُ تَعَالَى ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَكَ وَكَثِيرٌ مِنَ الذُّنُوبِ لَمْ تَقْدَمْهُ الْيَدُ وَابْتِذَانُ الْعَجَلِ الْيَدِ مَحَلًّا لِمَا لَا يَحِلُّ فِيهَا الْبَتَّةُ نَحْوُ حَصَلَتِ الْأَصْحَابُ وَالْعَبِيدُ وَالْأَمَاءُ فِي يَدِهِ فَشَبَّهَ مَا يَحْصُلُ فِي النَّفْسِ وَالْقَلْبِ بِمَا يَحْصُلُ فِي الْيَدِ فِي التَّحْقِيقِ وَالظُّهُورِ وَالتَّمَكُّنِ مِنَ الْإِتِّفَاعِ بِهِ فَاطْلُقَ عَلَيْهِ أَنَّهُ فِي الْيَدِ عَلَى سَبِيلِ الْإِسْتِعَارَةِ التَّشْبِيهِيةِ وَهَذَا النَّادِمُ وَالْإِسْتِغْفَارُ الْمُبْنَى عَلَى الْعَمَلِ بِأَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا فَارْتَدُّوا كَمَا بَوَّاهُ مَعْصِيَةِ اللَّهِ تَعَالَى كَانَ يَعْدُرُ جُوعَ مُوسَى إِلَيْهِمْ وَتَحَقُّقَ خَطَايَاهُمْ وَضَلَالَتِهِمْ بِالْبِرَاهِينِ الْقَاطِعَةِ (قَوْلُهُ شَدِيدُ الْغَضَبِ وَقِيلَ حَزِينًا) يَعْنِي أَنَّ الْأَسْفَافَ صِفَةً مُشَبَّهَةً كَانَتْ مِنْ مَعْنَاهُ شَدِيدُ الْغَضَبِ يَقُولُ آسَفْنِي وَأَسْأَفْتُ أَيْ أَغْضَبْنِي فَغَضِبْتُ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى فَلَمَّا آسَفُونَا انتَقِمْنَا مِنْهُمْ وَقَالَ السَّدِيُّ وَالْكَلْبِيُّ الْأَسْفَافُ الْحَزِينُ ثُمَّ قِيلَ أَنَّ غَضَبَهُ لِلَّهِ تَعَالَى وَأَسْفَفَهُ عَلَى مَا كَانَ مِنْهُمْ مِنْ عِبَادَةِ الْعَجَلِ وَالْكَفْرِ بِاللَّهِ تَعَالَى حَصَلَ عِنْدَ مَجِيئِهِ مِنَ الطُّورِ إِلَى قَوْمِهِ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ اعْتَمَدَ عَلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ عِنْدَ ذَلِكَ وَقِيلَ بَلْ كَانَ طَارِفًا بِذَلِكَ قَبْلَ مَجِيئِهِ إِلَيْهِمْ وَهُوَ أَقْرَبُ لِقَاؤِهِ

بِالنَّظَرِ وَالْمَعْنَى أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يَقْدِرُ عَلَى اخْتِذِهِ وَهَلْ هِيَ أَنْهَى لَا يَقْدِرُ عَلَى كَلَامٍ وَلَا عَلَى إِرْشَادٍ سَبِيلٍ كَمَا حَادَّ الْبَشَرُ حَتَّى حَسَبُوا أَنَّهُ حَاقَ الْأَجْسَامَ وَالْقَوَى وَالْقَدْرَ (اتَّخَذُوهُ) تَكَرَّرَ لِلذَّمِّ أَيْ اتَّخَذُوهُ أَلْهَى (وَكَانُوا ظَالِمِينَ) رَاضِعِينَ الْأَشْيَاءَ فِي غَيْرِهَا وَاضِعًا فَمِنْ يَكُنْ اتَّخَذَ الْعَجَلُ بَدْعًا مِنْهُمْ (وَاسْقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ) كِتَابَةً عَنْ أَشْتَدَّادِهِمْ فَانْ النَّادِمِ الْمُتَحَسِّرِ يَعْضُّ يَدَهُ غَمًّا تَقْصِيرُ يَدِهِ مَسْقُوطًا فِيهَا وَقَرَى سَقَطَ عَلَى الْبَاءِ لِلْفَاعِلِ بِمَعْنَى وَقَعَ الْعَضُّ فِيهَا وَقِيلَ مَعْنَاهُ سَقَطَ النَّادِمُ فِي أَنْفُسِهِمْ (وَرَأَوْا) وَعَلِمُوا (أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا) بِاتَّخَاذِ الْعَجَلِ (قَالُوا لَنْ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبَّنَا) بِإِزَالِ النُّوبَةِ (وَبَغَضَ لَنَا) بِالتَّجَاوُزِ عَنِ الْخَطِيئَةِ (لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ) (وَقَرَأَ هَا جَزَةَ وَالْكَسَائِيُّ التَّاءُ وَرَبَّنَا عَلَى الذَّمِّ) وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضَبَانِ (آسَفًا) شَدِيدِ الْغَضَبِ وَقِيلَ حَزِينًا (قَالَ) بِشَيْءٍ خَلْفَتُونِي مِنْ بَعْدِي (فَلَمَّا) بَعْدِي حَيْثُ عِبَدْتُمُ الْعَجَلَ وَالْخَطَابَ لِلْعَبْدَةِ أَوْقَمْتُمْ مَقَامِي فَلَمْ تَكْفُوا الْعِبَادَةَ وَالْخَطَابَ لِهَرُونَ وَالْمُؤْمِنِينَ مَعَهُ وَمَا زَكَرَهُ مَوْصُوفًا

والمراد بقوله وذلة في الحياة الدنيا هو انهم قد ضلوا فذلوا ثم قال فان قبل السين في قوله سيننا لهم الاستقبال فكيف يحمل هذا على حكم الدنيا فنحن هذا الكلام حكاية عما اخبر الله به موسى عليه الصلاة والسلام حين اخبره يا فتان قومه واتخاذهم العجل واخبره في ذلك الوقت ان سيننا لهم غضب من ربهم وذلة فما قال الله تعالى ذلك لموسى عليه الصلاة والسلام قبل ان يتوب القوم بقتلهم انفسهم صح ان تدخل سين الاستقبال على الحكم المتعلق بالدنيا والطريق الثاني ان المراد بالذين اتخذوا العجل ابناؤهم الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم نسب اتخذ العجل البهم مع انه فعل آبائهم بناء على قاعدة العرب فانهم يعبرون الابناء بقبائح افعال الآباء ثم حكم عليهم بانهم سيننا لهم غضب من ربهم في الآخرة وذلة في الحياة الدنيا نحو الجلاء والتي عن الاوطان وضرب الجزية ويجوز ان يكون التقدير ان الذين اتخذوا العجل اى الذين باشروا ذلك سيننا لهم اى سيننا اولادهم على حذف المضاف لدلالة الكلام عليه والظاهر ان قول المصنف وهو ما صرهم به من قتل انفسهم يقتضى ان يراد بهم المباشرون وقوله وهو خروجه من ديارهم حال ابتائهم واعلمه حل قوله الذين اتخذوا العجل على ما ينشأ من الاصول والفروع (قوله واشغلوا بالايان) حل الايمان على الثبات عليه والعمل بمقتضاه لان الاصل الايمان مقدم على التوبة والايان المتأخر عنها هو الايمان الكامل الذى ينزل الايمان المقرون بالمعاصى عنده منزلة العدم (قوله سكن) حل السكوت على المعنى المجازى لان السكوت الحقيقى الذى هو قطع الكلام لا يتصور من الغضب وهو من بديع الاستعارة بالكناية شبه الغضب بانسان يغرى موسى عليه الصلاة والسلام ويقول له قل لقومك كذا وكذا والى الاواح وخذ برأس اخيك ثم يقطع الاغراء ويترك الكلام ويمكن ان يشبه سكوت الغضب بسكوته فيكون استعارة تبعية (قوله اخذ الاواح التى ألقاها) اشارة الى ان الاواح المأخوذة هى الاواح المذكورة في قوله وأتى الاواح وان شئاً منها لم ينكسر ولم يبطل وان ما يروى من ان ستة اسباع التوراة رفعت الى السماء ليس كذلك بل انه قد كان وضعها في موضع ليتفرغ لاقصده لارغبة عنهما فلما فرغ عاد اليها فأخذها بعينها فعلى هذا قوله تعالى وفي نسختها معناه وفيما نسخ وكتب فيها نقلا من اللوح المحفوظ فان النسخ عبارة عن النقل والنحو يل فاذا كتبت كتابا من كتاب حرفا بعد حرف قلت نسخت ذلك الكتاب كأنك نقلت ما في الاصل الى الكتاب الثانى وقوله وفي نسختها هدى جملة اسمية في محل نصب على انه حال من الاواح درجة عطف على هدى وقوله للذين متعلق بمحذوف لانه صفة لدرجة اى درجة كائنة للذين يرهبون ربهم وهم مبتدأ ويهتدون خبره والجملة

واشغلوا بالايان وما هو بمقتضاه من الاعمال الصالحة (ان ربك من بعدها) من بعد التوبة (لغفور رحيم) وان عظم الذنب بكثرة عبادة العجل وكثرة بكاء بنى اسرائيل (ولما سكنت) سكن وقد قرئ به (عن موسى الغضب) باعتذار هرون او بتوبتهم وفي هذا الكلام مبالغة وبلاغة من حيث انه جعل الغضب الخائل له على ما فعل كالأمر به والمغرى عليه حتى عبر عن سكوته بالسكوت وقرئ سكت واسكت على ان المسكت هو الله واخوه او الذين تناولوا (اخذ الاواح) التى ألقاها

طرحها من شدة الغضب وفرط الصخرة حية للدين روى ان النوراة كانت سبعة اسباع في سبعة الواح فلما ألقيها انكسرت
فرجع ستة اسباعها وكان فيها تفصيل كل شيء وبقى سبع كان فيه المواظف والاحكام (واخذ برأس اخيه) بشرع رأس
(بجرحه اليه) توها بانه قصر في كفهم وهرون كان اكبر منه ٢٢٨ بثلاث سنين وكان حولاينا والذالك كار

احب الى بنى اسرائيل (قال
ابن ام) ذكر الام ليرقه
عليه وكان من اب وام وقرأ
ابن عامر وجزء الكسائي
وابو بكر عن عاصم هنا
وفي طه يا ابن أم بالكسر
واصله يا ابن امي بالياء
فحذفت الياء كقضاء الكسرة
تخفيفا كالمنادى المضاف
الى الياء والباقون بالفتح
زيادة في التخفيف لطوله
او تشبيها بخمسة عشر
(ان القوم استضعفوني
وكادوا يقتلونني) ازاخه
لتوهم التقصير في حقهم
والعنى بذات وسعي
في كفهم حتى قهروني
واستضعفوني وقاربوا
قتلي (فلا شمت بي الاعداء)
فلا تفعل بي ما يشتمون بي
لاجله (ولا تجعلني مع القوم
الظالمين) معدودا في
عداوتهم بالواو اخذت وانسية
التقصير (قال رب اغفر لي)
بما صنعت بأخي (ولا أخى)
ان فرط في كفهم ضمه الى
نفسه في الاستغفار ترضية
له ودفع الشتم عنه

قالوا قدمضى الاربعون ولم يرجع فقدروا انه قدمات فوبخهم موسى على ذلك
بقوله اسبغتم ميعاد ربكم بناء على الزعم الفاسد وما اتممته كما وعده الله تعالى
فبادرتم الى تغيير دين الله تعالى (قوله طرحها) اى ألقيها على الارض القاء
عنيفا حتى تنكسرت قال الامام ولقائل ان يقول ليس في القرءان الا انه اتى
الالواح واما انه ألقيها بحيث تنكسرت فليس في القرءان وانه لجرأة عظيمة على
كتاب الله تعالى ومثله لا يليق بالانبياء ويؤيد هذا قوله تعالى بعد ذلك ولما سكنت
عن موسى الغضب اخذ الالواح فدل ذلك على انها لم تنكسر ولا شيء منها بل انه
اخذها بأعيانها ومن قال بأن ستة اسباعها رفعت الى السماء فلا بد له من دليل
ولم اجد ما يدل عليه الا ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لم يرحم الله احى موسى ليس الخبر كالمعاينة ان الله تعالى اخبر
موسى ان قومه قد ضلوا فلم يكسر الالواح فلما عاين ذلك كسر الالواح (قوله
توها) لان تقصير الانبياء حقيقة في كف قومهم عن ارتكاب الكفر والوقوع
فيه لا يجوز (قوله او تشبيها بخمسة عشر) وانما قال تشبيها لان ابن ليس
بمركب مع ام حقيقة حتى يكون حركة كل واحد من الاسمين حركة بناء بل هو
مضاف الى امي فحركته حركة اعراب ولما حذفت ياء المنكلم من افظ امي بنى
على الفتح تشبيها بهذا التركيب الاضافى بتركيب خمسة عشر (قوله ما يشتمون
بي لاجله) هو بفتح الياء والميم على وزن يعلمون يقال شمت به شماتة من باب علم
يعلم اذا فرح ببلية اصابته عدوه ثم ينقل الى باب الافعال للتعدية وشماتة العدو
اشد من كل بلية قال الشاعر * والموت دون شماتة الاعداء *
وشميت العاطس وتسميته بالشين والسين الداء له بالخير وقيل الشين
اعلى اللغتين (قوله تعالى اتخذوا العجل) المفعول الثانى من مفعولى
الاتخاذ محذوف والتقدير اتخذوا العجل الهامعجودا قال الامام
والمفسرين في هذه الآية طريقان الاول ان المراد بالذين اتخذوا العجل الذين
باشروا عبادة العجل ويرد عليه ان تلك الاقوام تاب الله عليهم بسبب ان قتلوا
انفسهم توبة على ذنبهم فاذا تاب الله عليهم فكيف يمكن ان يقال في حقهم
سبنا لهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا والجواب عنه ان ذلك الغضب
انما حصل في الدنيا لافى الآخرة وهو ان الله تعالى امرهم بأن يقتلوا انفسهم

(وأدخلنا في رحمتك) بمنزلة الانعام علينا (وانت ارحم الراحمين) فأنت ارحمنا من على انفسنا ان الذين (والمراد)
اتخذوا العجل سبنا لهم غضب من ربهم (وهو ما امرهم به من قتل انفسهم) وذلة في الحياة الدنيا) وهو خروجهم من ديارهم
وقيل الجزية (وكذلك تجري القترين) على الله ولا فريضة اعظم من فريتهم وهى قواهم هذا الحكم والى موسى والى
لم يفر مثلها احد قبلهم ولا بعدهم (والذين عاوا السبائات) من الكفر والمعاصى ثم تابوا من بعدها من بعد السبائات (وآمنوا)

أى مقابلة وهى تشبيه وهو كفر وأما أصل الرؤية فهو ثابت وقيل المراد بهما
 الميثاقين ماروى عن على رضى الله تعالى عنه أنه قال إن موسى وهرون الطالحا
 إلى سفح جبل فنام هرون فتوفاه الله تعالى فلما رجع موسى قالوا هو الذى قتل
 هرون فأختر موسى سبعين رجلا وذهبوا إلى هرون وأحياء الله تعالى وقال
 ما قتلتى أحدا ولكنى توفانى الله تعالى فأخذتهم الرجفة هنالك والرجفة الارتعاد
 والحركة الشديدة وفسرها المصنف بقوله أى الصاعقة لقوله تعالى فى سورة
 البقرة فى حق النسبهين الذين اختارهم موسى للبقاء واذقتم ياموسى إن تؤمن لك
 أى لأجل قولك بأن الله تعالى أعطاك التوراة وكنك وإن نقر بأنت نبى حتى
 يرى الله جهرة أى عيانا فأخذتهم الصاعقة أى ما يصعقون منه ويموتون وهى
 نار جاءت من السماء فأحرقتهم وقيل صيحة وقيل جنود سمعوا بحسبها
 فخر واصعبين ميتين يوما وليلة وتم تنظرون ما أصابكم ثم بشناكم من بعد موتكم
 بسبب الصاعقة لعلكم تشكرون نعمة البعث فهذه الآية تدل على أن الرجفة
 والصاعقة شئ واحد ورجفة أبدانهم متفرعة على الصاعقة (قوله تبنى
 هلاكهم وهلاكه قبل أن يرى مارأى أو بسبب آخر) فالعنى لبت مشيتك تعنت
 بأعلا كنا قبل وفوق هذه الواقعة لى لا تراها وهذا التنى انما يستفاد من
 لو بحسب المقام والافوا اذا كان للتنى لا يحتاج إلى الجواب فان مفعول المشيئة
 محذوف ههنا أى لو شئت هلاكنا وقوله أهلكتهم جواب لو والاكثر ان يجاب
 باللام ولم بأن جواب لو مجردا عن اللام الا ههنا وفى قوله لو نشاء اصبناهم
 وقوله لو نشاء جعلناه اجابا عن مقاتل قال لما أخذتهم الرجفة كان موسى
 عليه الصلاة والسلام يبكى ويقول يارب ما اقول لبنى اسرأيل اذ رجعت اليهم
 وقد أهلكت خيارهم ولم يبق سوى رجل واحد منهم لو شئت أمتهم وإياى معهم
 من قبل ان يصحبونى إيعاز بنوا اسرأيل ما أصاب خيارهم ولا يتهموني
 (قوله أو عنى به الخ) أى ويجوز ان لا يكون المراد تبنى الهلاك بسبب آخر قبل
 هذه الواقعة بل يكون المراد دعاء الترحم عليهم بأن يعيهم ويردهم إلى قومهم
 سالمين فلما دعا موسى عليه الصلاة والسلام وتضرع كشف الله عنهم تلك
 الرجفة والاستفهام فى قوله أتهلكنا يجوز ان يكون على يله أى أنعمنا بالاهلاك
 ام تخص السفهاء منا وقيل لا يجوز ان يظن موسى عليه الصلاة والسلام ان الله
 تعالى يهلك قوما بذنوب غيرهم فيجب ان يجعل الاستفهام بمعنى الذى بمعنى
 لك ما تهلك من لم يذنب بذنب غيره كما تقول أتهين من يخذلك أى لا تقبل
 ذلك ونقل محى السنة عن المبرد أنه قال قوله تعالى أتهلكنا بما فعل السفهاء
 منا الاستفهام استعظامى أى لا تهلكنا وارحما إذ قد علم موسى ان الله تعالى

تبنى هلاكهم وهلاكه قبل
 ان يرى مارأى أو بسبب
 آخر أو عنى به أنك قدرت
 على اهلاكهم قبل ذلك
 بحمل فرعون على
 اهلاكهم وبأخراقهم
 فى البحر وغيرهما فترجت
 عليهم بالانقاذ منها فان
 ترجحت عليهم مرة أخرى
 لم يبعد من عجب احسانك

(وفي نسخته) وفيما نسخ فيها أي كُتِبَ والنسخة فعلة بمعنى مفعول ﴿٢٣٠﴾ كالحطبة وقيل فيما نسخ منها أي من

الالواح المنكسرة (هدى)
بيان للحق (ورجة) ارشاد
إلى الصلاح والخير (للذين
هم لهم رهبون) دخلت
اللام على المفعول المضعف
القول بالتأخير أو حذف
المفعول واللام للتعليل
والتقدير رهبون معاصي
الله لهم (واختار موسى
قومه) أي من قومه فحذف
الجار وأوصل الفعل إليه
(سبعين رجلا) إيقاظا فلما
أخذتهم الرجفة (روى أنه
تعالى أمره أن يأتيه في
سبعين من بني إسرائيل
فاختار من كل سبط ستة
فنادى اثنين فقال ليخفف
منكم رجلان فتشاجروا
فقال أن لمن قعدا جر من
خرج ففقد كالب وبوشع
وذهب مع الباقيين فلما دخلوا
من الجبل غشيهم غمام فدخل
موسى بهم الغمام وخروا
سجدا فسمعوه يكلم موسى
يا حمره وينهاثم انكشف
الغمام فأقبلوا إليه وقالوا
لن نؤمن لك حتى تری الله
دهرة فأخذتهم الرجفة
في الساعة أو رجفة
جل فصفقوا منها (قال
ب الوثن اهلكتهم
ن قبل وإياي)

صلة الموصول ولهم مفعول رهبون واللام فيه مقوية للفعل لانه لما تقدم
معمواه ضعف فتوى باللام كما في قوله ان كنتم للرؤيا تعسرون فان اللام تكون
مقوية حيث كان العامل مؤخر او فرعا نحو فعال لما يريد ويحتمل ان تكون
اللام للعلة ويكون مفعول رهبون محذوفا أي رهبون معصية الله أو عقابه لاجل
رهبهم لارباء ولا سمعة (قوله وقيل فيما نسخ منها) يعني على ما روى عن ابن
عباس رضي الله عنهما انه قال لما أتى موسى الالواح تكسرت فصام اربعين
يوما فأعاد الله الالواح وفيها نفس ما في الاولى وأمر بض المصنف بهذا القول
لان الظاهر ان تعريف الالواح في قوله اخذ الالواح للعهد والمعنى اخذ الالواح
التي أنفأها والحال ان في تلك الالواح هدى ورجة وحل الكلام على معنى انه
أخذ الالواح والحال ان فيما نسخ ونقل منها هدى بعيد (قوله أي من قومه)
اختار يتعدى الى اثنين الى اولهما بنفسه والى ثانيهما بحرف الجر يقال اخترت
زيدا من الرجال ثم يتسع ويحذف الجار ويوصل الفعل بنفسه وقد يحذف
المفعول الثاني رأسا فيقال اخترت زيدا وقومه مفعول ثان وسبعين اولهما
والتقدير واختار موسى سبعين رجلا من قومه والاختيار اقتعال من لفظ
الخبر كاصطفي من الصفوة يقال اختار الشيء اذا اخذ خيره وخياره قيل
فيه دليل على ان كلهم لم يعبدوا العجل قال الكلبي اختار سبعين رجلا
ليطلقوا معه الى الجبل فلم يجد الا ستين شيخا فأرعى الله اليه ان يختار من الشباب
عشرة فاختارهم فأصبحوا شبوا فأمرهم ان يصوموا ويتطهروا ويظهروا
ثيابهم ثم خرج بهم الى الميقات واختلقوا في هذا الاختيار هل هو للخروج
الى ميقات الكلام وسؤال موسى ربه بقوله رب ارني انظر اليك او للخروج
الى موضع آخر فقال بعض المفسرين انه للخروج الى ميقات الكلام وطلب
الرؤية وهو الذي اختاره المصنف وقيل المراد من هذا الميقات غير ميقات الكلام
وطالب الرؤية بل هو ميقات وقته الله تعالى لموسى عليه الصلاة والسلام
ليأتي فيه سبعين رجلا من خيار بني إسرائيل ليعتذروا عما كان من القوم من
عبادة العجل فان قوم موسى لما عبدوا العجل ثم تابوا أمره الله تعالى ان يجمع
سبعين رجلا ويحضروا موضعا يظهر ون فيه تلك التوبة فلما فارح موسى
معيهم وكانوا في اسفل الجبل اخذتهم الرجفة أي زلزلة الجبل وقيل زلزلة
البدانهم فأتوا قبل في سبب الرجفة ان هؤلاء السبعين وان كانوا ما عبدوا العجل
الا انهم فارقوا عبدة العجل عند اشتغالهم بعبادة العجل وقيل انهم ما بالوا
في النهي عن عبادة العجل فذلك اخذتهم الرجفة وقيل بل لكفرهم بقوله
ان تؤمن لك حتى تری الله جهرة لا بسؤال الرؤية بل بسؤال الرؤية جهرة

د طاء موسى ذكر بعده ما كان جوابا لوسى فقال تعالى قال عذابي اصيب به
 من اشاء اى انى اعذب من اشاء تعذيبه والتعذيب متعلق بمشيئتي وليس لاحد
 على اعتراض لان الكل ملكي و من تصرف في خالص ماله نفسه فليس
 لاحد ان يعترض عليه واما رحمة الله تعالى فانها نعم الكل في الدنيا لانه ما من
 مسلم ولا كافر الا وعليه آثار نعمته ورحمته في الدنيا فيها يتعيشون وفيها يتقابلون
 لان الكافر يرزق ويدفع عنه البلاء لسعة رحمة الله فيعيش بها فاذا صار الى
 الآخرة وجبت له مؤمنين خاصة كما استضي بنور غيره اذا ذهب صاحب السراج
 بسراجهم بقي في الظلمة فتكون للمؤمنين خاصة في الآخرة وذلك قوله تعالى
 فساء كتبها للذين يتقون اى ساء جعلها في الآخرة للذين يتقون الشرك والمعاصي
 صبر عن الجمل والاثبات بالكتابة لكونها آروم وثبت فان التفسيرى خص بالعذاب
 من يشاء وعم بالرحمة كل شئ وفيه مجال لا مال العصاة فانهم وان لم يكونوا
 مطيعين فهم داخلون تحت قوله كل شئ روى انه لما نزل قوله تعالى ورحمتي
 وسعت كل شئ قال ابليس انا من ذلك الشئ قال الله عز وجل فساء كتبها
 للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون فسميها اليهود والنصارى
 وقالوا نحن نؤمن بالنوراة والانجيل واودى الزكاة فاستلبها تعالى من ابليس
 واليهود والنصارى فجعلها لهذه الامة خاصة فقال الذين يتبعون الرسول
 النبي الامى وهى نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم فانه رسول بالنسبة اليه تعالى
 ونبي بالنسبة الى امته واخى من حيث كونه على صفة امه العرب فان اكثرهم
 لا يكتبون ولا يقرأون ولا يحسبون والمشهور في الفرق بين الرسول والنبي
 ان الرسول من اوحى اليه كتاب مخصوص به مؤيدا بالمعجزات القاطعة والنبي من له
 معجزة قاطعة سواء كان صاحب كتاب ام لا فهو اعم من الرسول وكونه عليه
 الصلاة والسلام اميا من جملة معجزاته فانه عليه الصلاة والسلام لو كان يحسن
 الخط والقرأة اصاب منهما بانه ربما طالع في كتب الاولين فحصل هذه العلوم
 من تلك المطالعة فلما اتى بهذا القرآن العظيم المشتمل على علوم الاولين
 والآخرين من غير تعلم ولا مطالعة كان ذلك من المعجزات الباهرة روى انه عليه
 الصلاة والسلام اجتاز في طريقه برجل من اليهود يمرض ابنه فقال اليه فقال
 يا يهودى هل تجدوننى عندكم مكتوبا في النوراة فآومأ اليه اليهودى برأسه بعلمه
 انهم لا يجدونه عندهم مكتوبا في النوراة فقال له ابن اليهودى والله يا رسول الله
 انهم يجدونك مكتوبا في النوراة واقدم طاعت وان في يده لسفرا من النوراة يقرأ
 فيه صفتك وصفة اصحابك وذكرك فلما راك ستره عنك فانا اشهد ان لا اله الا الله
 وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله فكان آخر ما تكلم به الغلام حتى قضى

(أنه لعلنا بما فعل السفهاء منا) من العناد والتجاسر على طلب الرؤية وكان ﴿٢٣٢﴾ ذلك قاله بعضهم وقيل المراد بما فعل

السفهاء عبادة العجل والابيعون اختارهم موسى لمقاييس التوبة عنها فغشيتهم هيبه فلم يقو منها ورجفوا حتى كادت تبين مفاسدهم واشرفوا على الهلاك فخاف عليهم موسى فبكي ودعا فكشفها الله عنهم (ان هي الا فتنتك) ابتلاؤك حين اسمعتهم كلامك حتى طمعوا في الرؤية او اوجدت في العجل خوارا فزاغوا به (تضل بها من نساء) ضلاله بالتجاوز عن حده او اتباع الخيال (وتهدى من نساء) هدام فيقوى بها ايمانه (انت ولينا) القائم امرنا (فاغفر لنا) بمغفرة ما قارفنا (وارحنا و انت خير الغافرين) تغفر السيئة وتبديلها بالحسنة (واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة) حسن معيشة وتوفيق طاعة (وفي الآخرة) الجنة (انا هدنا اليك) تينا اليك من هادي هود اذ ارجع وقرى بالكسر من هاده يهديه اذا اماله ويحتمل ان يكون مينا للفاعل والمفعول بمعنى املنا انفسنا او املنا اليك ويجوز ان يكون المضموم ايضا مينا للمفعول منه على لغة من يقول عود المريض (قال عذابي اصيب به من اشياء) يعذبني (ورحني وسعت كل شيء) في الدنيا المؤمن والكافر بل المكلف وغيره (دعا)

اعدل من ان يأخذ احدا بجرم غيره (قوله تعالى منا) في محل النصب على انه حال من السفهاء ويجوز ان يكون للبيان والمراد بما فعله السفهاء طلب رؤية الله تعالى عيانا في ميقات مكلمة موسى ربه على الطور والسبعون اختارهم موسى لميقات المكلمة وطلب النوراة وقيل المراد بما فعل السفهاء عبادة العجل والسبعون اختارهم موسى لميقات التوبة والاعتذار عنها قال وهب لم تكن تلك الرجفة موتا ولكن القوم لما رأوا تلك الهيبه اخذتهم الرجفة وقلقوا ورجفوا حتى كادت تبين منهم مفاسدهم فلما رأى موسى ذلك رحيم وخاف عليهم الموت واشتد عليه فقد هم وكانوا له وزراء على الخير سامعين مطيعين فعد ذلك دعا وبكى وناشده فكشف الله تعالى عنهم تلك الرجفة فظن موسى عليه الصلاة والسلام انهم عوقبوا بانخاذ بني اسرائيل العجل فقال سا تلا مستفهما أنه لعلنا بما فعل السفهاء من عبادة العجل قال الواحدى ضمير هي في قوله ان هي الا فتنتك راجع الى الفتنة كما تقول ان هو الا زيد وان هي الا هند والمعنى ان تلك الفتنة التي وقع فيها السفهاء لم تكن الا فتنتك اي اختبارك وابتلاؤك اضللت بها قوما فافتنوا وهديت قوما فثبتوا على الحق (قوله وتبديلها بالحسنة) وكل من سلك انما يتجاوز عن الذنب اما طلبا للنساء الجميل او للثواب الجزيل او للارفة الجنسية في القلب واما انت فتغفر ذنوب عبادك لا لطلب غرض وعوض بل لمحض الفضل والكرم فلا جرم انت خير الغافرين (قوله تعالى واكتب لنا) اي وأثبت لنا واقسم وذكر الكتابة لانها ادوم وقيل اي وفقنا في الدنيا للحسنات التي يكتبها لنا الحافظة (قوله ويحتمل ان يكون) اي ان يكون هدنا بكسر الهاء فانها ديهيد لما كان متعديا جاز ان يبنى للفاعل والمفعول بخلاف هادي هود فانه لازم فلا يبنى للمفعول الا ان هدنا بضم الهاء جاز ان يكون مينا للمفعول من هادي هيد فاذا بنيت للمفعول تقول هيد يها دك تقول عيد المريض بعد اصابه عود بضم العين وكسر الواو فبعضهم ينقل كسرة الواو الى العين ثم ينقل الواو باء لسكونها وانكسار ما قبلها فيقول عيد وبعضهم يحذف كسرة الواو فيقول عود وقد تقرر في الصرف ان مجهول قال فيه ثلاث لغات قول وقيل والاشمام وان قول لغة ضعيفة لنقل الضمة والواو وقوله انت ولينا يفيد الحصر اي لا ولي لنا ولا ناصر الا انت والمتوقع من الولي والناصر امر ان احدهما دفع الضرر والثاني تحصيل النفع ودفع الضرر مقدم على تحصيل النفع فلذلك بدأ بدفع الضرر حيث قال فاغفر لنا وارحنا فان المغفرة عبارة عن اسقاط العقوبة والرحمة عبارة عن اتصال الخير فان الفاء فيه سببية ثم اتبعه بطالب تحصيل النفع حيث قال واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة ولما حكى الله تعالى

(دعا)

الآخروية بقوله وفي الآخرة وتقرب اليه تعالى في تحصيلها بقوله فاعلموا ان الله
فلما كان حاصل مسأله دفع العذاب وتحصيل الرحمة الدنيوية والآخروية اجابه
تعالى بقوله عذابي اصيب به من انشاء فكماله قبل اما حديث العذاب فيعاق
يشبني لا قدرة لأحد على دفعه ولا اعتراض على واما الرحمة الدنيوية فهي عامة
للمؤمن والكافر والمن والفاقر واما الآخروية فتخصوصة بالموصوفين بالتقوى وإيمان
الزكاة ولا يمان يجمع الآيات ومنابعة الرسول النبي الأسمى صلى الله عليه وسلم
وهذه الأوصاف إنما يجمع في الموجودين في زمان نبوته عليه الصلاة والسلام
من آمن به من بني إسرائيل كما شاراه المصنف بقوله خاصة منكم يا بني إسرائيل
فإن قوله تعالى الذي يحبونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل إنما يتحقق في حقهم
وأما من كان وجودهم قبل زمان نبوته عليه الصلاة والسلام فإن اتباعهم لا يمكن
قبل وجوده وبعبارة فإن قبل الرحمة الآخروية لا اختصاصت ببني إسرائيل الموجودين
في زمانه عليه الصلاة والسلام بل لزم أن لا تثبت لغبرهم من المؤمنين وليس كذلك
في جواب أن هذا الاختصاص ليس منسأ ان الرحمة الآخروية لا تجاوز إلى
غيرهم أصلاً بل المراد باختصاصها بهم بحسب الإضافة والنسبة إلى طائفة أخرى
وهي من لم يؤمن به عليه الصلاة والسلام من بني إسرائيل الموجودين في زمانه فإن
قبل الضمير في قوله تعالى فسأ كتبها راجع إلى الرحمة المذكورة والرحمة
المذكورة هي الرحمة العامة الواسعة كل شيء وكيف تخص بجماعة معينة
والجواب أن الرحمة المذكورة هي الرحمة المطلقة التي أخبر عنها بأنها عامة
في الدنيا مختصة في الآخرة وأما ذكر اختصاص الرحمة بهذه الطائفة
في جواب موسى ليتخلص من قصته إلى ذكر سيد المرسلين ومه جمته وأنه
من الشخصات الغائبة والتفبغات الرأفة ولا سيما قد عقبه بقوله فالذين آمنوا به
وعزروه وقوله قل يا أيها الناس اني رسول الله إليكم جميعاً قل قيل ان موسى عليه
الصلاة والسلام دعائ نفسه ولبنى إسرائيل بالغفرة والرحمة والجواب بان العذاب للجماعة
والرحمة للجماعة كيف يطابق دعاءه عليه الصلاة والسلام قلت انه مطابق له على وجه
يشتمل على ترهيب بني إسرائيل وترغيبهم اما ترهيبهم فلا أن قوله عذابي اصيب به من
اشاقو يخبرهم على كفرهم بآيات الله وطلبهم الرؤية جهرة وقد عرض بذلك أي
بكفرهم بالآيات في قوله يا أيها الذين آمنوا واما ترغيبهم فبقوله فسأ كتبها
لأنهم لما سمعوا ان الرحمة الآخروية لمن آمن من اتقاهم يجمع آيات الله كان ترغيبهم
في الإيمان بالآيات والعمل الصالح وإذا قرر هذا ظهر كون مضمون الآية جواباً لما
موسى عليه الصلاة والسلام (قوله بيان لما قبله) وهو محلة الوصول بمعنى
قوله لا اله الا هو يدل من الصلة قبله وفيه بيان انها لان من ملك العالم كان هو اله

منصوب أو هو فوع
أومت أخيه (لا اله الا هو)
وهو على الوجه الأول
بيان لما قبله فان من ملك
العالم كان هو اله لا غيره
وفي (يجي ويبت)
من بدت قرار اختصاصه
باللهوية (فأتموا بالله
ورسوله النبي الأسمى الذي
يؤمن بالله وكلماته)
ما انزل عليه وعلى
سائر الرسل من كتب ورحمة
وقرى وكلمته على أراة
الجنس أو التمر أن اوعى
عليه الصلاة والسلام
تعرىضا لليهود وتبليها
على أن من آمن بالله
لم يعتبر إيمانه

(فسأ كتبها) فسأ ثبتها في الآخرة أو فسأ كتبها كنية خاصة منكم يا بني إسرائيل (الذين يتقون) الكفر والمعاصي
 (و يؤتون الزكاة) خصها بالذكر لأنها كانت اشق عابهم (الذين هم بآياتنا يؤمنون) فلا يكفرون بشئ منها
 (الذين يتقون الرسول النبي) مبتدأ خبره يأمرهم او خبر مبتدأ محذوف تقديره هم الذين اوبدل من الذين يتقون بدل البعض
 او الكل والمراد من آمن منهم بمحمد صلى الله تعالى عليه وسلم وانما سماه رسولا بالاضافة الى الله تعالى ونبي بالاضافة
 الى العباد (الامى) الذى لا يكتب ولا يقرأ وصفه تنبيه على اكمال كماله ٢٣٤ عله مع حاله احدى معجزاته (الذى يجدونه

مكتوبا عندهم في التوراة
 والانجيل) اسما وصفة
 (يا امرهم بالمعروف
 وينهاهم عن المنكر) ويحل
 لهم الطيبات (محرم
 عليهم كالتهموم) (محرم
 عليهم الخبائث) كالدم
 ولحم الخنزير او كالربا والرشوة
 (ويضع عنهم اصرهم
 والاغلال التي كانت
 عليهم) ويخفف عنهم
 ما كفوا به من التكليف
 الشاقة كتعين القصاص
 في العمد والخطأ وقطع
 الاعضاء الخاطئة وقرض
 موضع النجاسة واصل
 الاصر الثقل الذي ياصر
 صاحبه اى يحبس من
 الحراك لثقله وقرأ ابن
 عامر اصرهم فالذين آمنوا به
 وعزروه وعظموه باتقوية
 وقضى بالتخفيف واصله
 المنع ومنه التعزير (ونصروه)
 بى (وتبهر النور الذى ازل
 معه) اى مع نبوته يعنى

نحمد فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أقيموا على اخيكم حتى تقضوا حقه
 قال الراوى فقلنا بين اليهودى وبينه وتولينا امره حتى وارثناه وانصرقنا
 (قوله فسأ ثبتها في الآخرة) على ان تكون السين للتأكيد وقوله منكم حال
 مبنية لقوله تعالى للذين يتقون فكأنه قيل فأكتبها للذين الموصوفين
 بهذه الصفات منكم خاصة يا بني إسرائيل بشهادة قوله الذى يجدونه
 مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل فان هذه الصفة مختصة بهم (قوله
 او كالمهموم) اشارة الى انه يجوز ان يراد بالطيبات والخبائث
 ما يستطيعه الطبع ويستلذه وما يستخبه الطبع وينفر عنه فتكون الآية
 دليلا على ان الاصل فى كل ما يستطيعه الطبع الحل وفى كل ما يستخبه الحرمة
 الا لدليل منفصل ويجوز ان يراد بهما ما طاب فى حكم الشرع وما خبث
 فيه اول الآية حيث ان ما يحكم الشرع بحله فهو حلال وما يحكم بحرمته فهو
 حرام (قوله اى مع نبوته) فيكون معه متعلقا بانزل حالا من الضمير فيه اى
 انزل مصاحبا لنبوته وهو جواب عما قال ماءنى قوله انزل معه وانما انزل معه جبريل
 عليه الصلاة والسلام ويجوز ان يتعلق باتبعوا فيكون ظرفا لاتبعوا فكأنه قيل
 واتبعوا القراءة مع اتباع سنن الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ويحتمل ان يكون
 حالا من فاعل اتبعوا اى اتبعوا القراءة مصاحبين له عليه الصلاة والسلام
 فى متابعتهم فكما انه عليه الصلاة والسلام يتبع القراءة فكونوا معه فى اتباعه
 (قوله ومضمون الآية) وهى قوله تعالى عذابى اصيب به من اشاء الى قوله
 اولئك هم المفلحون جواب دعاء موسى وهو قوله انت ولينا فاغفر لنا الى آخر الآية
 فانه عليه الصلاة والسلام دعا لنفسه وانبى اسرائيل بمغفرة الذنوب والخطيئات
 وبالرحمة وكرامة الدارين لان المغفرة هى اسقاط العتوبة والرحمة ايصال
 الخير ما كد سؤال الاول بقوله وانت خير الغافرين وفصل سؤال الرحمة الى استدعاء
 لرحمة الدنيا حسنة والى استدعاء الرحمة

القراءة وانما سماه نورا لانه بالبحر ظاهر امره مظهر غيره اولانه كاشف الحقائق مظهر لها ويجوز ان يكون (الآخرية)
 معه متعلقا باتبعوا اى واتبعوا النور المتل مع اتباع النبى فيكون اشارة الى اتباع الكتاب والسنة (اولئك هم المفلحون) الفاعلون
 بالرحمة الالهية ومضمون الآية جواب دعاء موسى عليه السلام (قل يا ايها الناس انى رسول الله اليكم) الخطاب عام وكان
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم معونا الى كافة الثقلين وما ارسل الى اقوامهم (جبرما) حال من اليكم (الذى له ملك
 السموات والارض) صفة لله وان قيل يدها بما هو متعلق بالمصطفى الذى اصطفى الله لانه كما تقدم عليه او مدح

فقالوا انت الذى بشر بك موسى عليه الصلاة والسلام من معك قل وترونها قارا
فم قال هذا جبريل قال فرأيت قبورهم على ابواب دورهم قلت ولم ذلك قالوا ذلك
اجدر ان نذكر الموت صباحا ومساء قال ارى فينا منكم مستويا قالوا لا يشرف
بعضنا على بعض وثلا يسد احد على احد الرمح والهواء قال فسالى لا ارى لكم
قاضيا ولا سلطانا قالوا انصف بعضنا بعضا واعطينا الحق من انفسنا فلم يخرج الى
قاض ينصف بيننا قال فسالى ارى اسوا قبكم خالية قالوا انزع جيما ونصدد
جيمنا فياخذ كل رجل منا ما يكفيه ويدع الباقي لاخته قال فسالى ارى هؤلاء القوم
يضحكون قالوا مات لهم ميت فيضحكون سرورا بما قبض عليه من التوحيد قال فالحق هؤلاء
القوم يضحون قالوا ولعلهم مولود فهم لا يدرون على اى دين يقبض قال فاذا ولد لكم
ذكر فماذا تصنعون قالوا نصوم لله شكرا شهرا قال فالانثى قالوا نصوم لله شكرا
شهرين قال ولم قالوا لان موسى عليه الصلاة والسلام اخبرنا ان الصبر على الانثى
اعظم اجرا من الصبر على الذكر قال أفترننون قالوا وهل يفعل ذلك احد لو فعل ذلك
احد طهت به السماء من فوقه وخسفت به الارض من تحته قال أفترننون قالوا انما يرنون
من لا يؤمن برزق الله قال أفترضون قالوا لا نعرض ولا نذب انما يذب امتك
فيمرضون ليكون ذلك كفارة لذنوبهم قال لكم سبع وهو ام قالوا نعم ثم بنا
ونمر بها ولا تؤذينا ولا تؤذيها فعرض النبي صلى الله تعالى عليه وسلم عليهم
شريعته والصلوات الخمس وعلمهم الفاتحة وسورا من القرآن قبل انهم كانوا
يسبئون فأمرهم ان يتركوه وان يجمعوا وقيل انهم قالوا يا رسول الله ان موسى
اوصانا فقال من ادرك منكم احدا فليقرأ عليه من السلام فرد محمد على موسى
السلام عليهم الصلاة والسلام (قوله فانه متضمن معنى صبر) يعنى ان قطع
انما يتعدى الى واحد فان ابقي على اصل معناه يكون انتصاب اثنتى عشرة
بالحالية لا بالمفعولية لانه حال من مفعول قطعناهم اى فرقناهم معدودين بهذا
العدد وان جعلناه متضمنا معنى صبر يكون مفعولا ثانيا له (قوله وتأنيته) يعنى
ان اثنتى عشرة سواء جعل مفعولا ثانيا صيرناهم احوالا من مفعول قطعناهم عبارة
عن قوم موسى فحتم ان يقال اثنتى عشر الا انه انت اسم عددهم نظرا الى
ان القوم فى معنى الامة او القطعة وتميز اثنتى عشرة محذوف لا لانه تقديره
اثنتى عشرة امة او فرقة واسباطا يدل على ذلك التميز وانما قلنا ان التميز محذوف
ولم نجعل اسباطا ميمز له لوجهين الاول ان الاسباط لو كان ميمزا لكان العدد مذكرا
لان الاسباط جمع سبط وهو مذكر فكان ينبغي ان يقال اثنتى عشر اسباطا والثاني
ان ميمز احد عشر الى تسعة عشر يكون مفردا منصوبا واسباطا جمع فلا يصلح
ان يكون ميمزا له وجوز ان يكون اسباطا ميمزا له بناء على ان كل فرقة من الفرق المتقطعة

فانه متضمن معنى صبرا
وحال وتأنيته لانه على
الامة او القطعة (سباط)
يدل منه ولذلك جمع وتأنيته
على ان كل واحدة من اثنتى
عشرة اسباطا وكأنه قيل
اثنتى عشرة قبيلة وقري
بكسر السين واسكانها
(اما) على الاول يدل بعد
بدل او نعت لاسباطا وعلى
الثاني يدل على اسباطا
(واوحينا الى موسى
اذا سمعناه قومه) فى الآية
(ان اضرب بعضك البعض
فانجست) اى فاضرب

المنفرد بالالهية فلا يكون له محل من الاعراب كالصفة وقوله يحى ويميت بيان لقوله لا اله الا هو سبق لبيان اختصاصه بالالهية لانه لا يقدر على الاحياء والاماتة الا اله (قوله وانما عدل عن التكلم) فان مقتضى قوله انى رسول الله ان يقال فآمنوا بالله وبنى الا انه عدل عن الضمير الى الاسم الظاهر ليجرى عليه الصفات المذكورة فان الضمير لا يوصف ولا يوصف به والصفات المذكورة داعية الى الايمان اما كونه نبيا فظاهر واما كونه اميا فلما هي انه معجزة من معجزاته عليه الصلاة والسلام (قوله في خطط الضلالة) اى في دأرتها جمع خطة بكسر الخاء وهى الارض التى يخطها الرجل لنفسه بأن يعلم عليها علامة بالخط ليعلم انه قد اختارها لبيئها دارا ومنه خطط الكوفة والبصرة (قوله ولما راد بها الثابتون على الايمان) فى زمن موسى عليه الصلاة والسلام ولم ينفوا عن الحق كما زاع عبدة العجل والذين قالوا ان نؤمن لك حتى ترى الله جهرة وقيل المراد بها الذين ادركوا نبينا عليه الصلاة والسلام من بنى اسرائيل وآنوابه كعبد الله بن سلام وابن صوريا ونحوهما واورد عليه انهم كانوا قائلين فى العدد ولفظ الامة يقتضى الكثرة واجيب بانهم لما كانوا مخلصين فى الدين جازا طلاق لفظ الامة عليهم كما فى قوله تعالى ان ابراهيم كان امة وقيل المراد بها قوم ورآء الصين وذلك ان بنى اسرائيل لما كفروا وقتلوا انبياءهم وكانوا اثني عشر سبطا تبرأ سبط منهم مما صنعوا واعتذروا وسألوا الله تعالى ان يفرق بينهم وبين اخوانهم ففتح الله لهم سرياً فى الارض وجعل امامهم المصاييح تضيئ لهم بالنهار فاذا أمسوا ونزلوا اظلم عليهم السرب فاذا أصبحوا اضاعت لهم المصاييح ومعهم نهر من ماء يجرى واجرى الله تعالى عليهم ارزاقهم فصاروا فيه سنة ونصف سنة حتى خرجوا من ورآء الصين الى ارض بأقصى المشرق طاهرة طيبة فنزلوا وهم مختلطون بالسباع والوحوش والبهائم لا يضر بعضهم بعضاً من اجل انه ليست لهم ذنوب وهم متمسكون بالاسلام لا يعصون الله تعالى طرفه عين تصافحهم الملائكة فهم فى قطع من الارض لا يصل احدنا اليهم ولا منهم البناء وانهم كبنى اب واحد ليس لأحد منهم مال دون صاحبه يعطون بالليل ويضحون بالنهار ويزرعون روى انه عليه الصلاة والسلام قال لجبريل ايلة المعراج انى احب ان ارى القوم الذين اثنى الله عليهم فقال ومن قوم موسى امة يهدون بالحق وبه يعدلون فقال ان يذكركم وبينهم مسيرة ست سنين ذاهبا وست سنين راجعا واكن سل ربك فدعا النبي صلى الله عليه وسلم وأمن جبريل عليه والسلام فأوحى الله الى جبريل ان اجبته الى ما سألت فركب البراق فعطى خطوات فاذا هو بين اظهر القوم فلم عليهم وسألوه من انت فقال انا النبي الامى

(فقالوا)

وانما عدل عن التكلم الى الغيبة لاجرا هذه الصفات الداعية الى الايمان به والاتباع له (واتبعوه لعلمكم تهتدون) جعل رجاء الاهداء ثرا لمرين تليها على ان من صدقه ولم يتابعه بالتزام شرعه فهو يهدى فى خطط الضلالة (من قوم موسى) يعنى بنى اسرائيل (امة يهدون بالحق) يهدون الناس محقين او بكلمة الحق (وبه) وبالحق (يعدلون) بينهم فى الحكم والمراد بهما الثابتون على الايمان القائمون بالحق من اهل زمانه أتبع ذكرهم ذكرا ضدادهم على ما هو عادة القرآن تنبيهها على ان تعارض الخير والشر وتزاحم اهل الحق والباطل امر مستمر وقيل مؤمنوا اهل الكتاب وقيل قوم ورآء الصين رآهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ايلة المعراج فآمنوا به (وقطعناهم) اى قوم موسى وصبرناهم قطعنا عنهم بعضهم عن بعض (اثني عشرة) مفعول ثان قطع

اهتم على اباهم على موسى عليه الصلاة والسلام دخول مدينة الجليل وكانت
 المغارة بحيث يتهدد اي تخبر من سار فيها فأراد الله ان يغفر لهم فقتل نهم قتلوا
 حطة اي قتلوا مائة اثنا عشر ذنوبنا عنا أو أمرك حطة قال في الكشف اي شألك
 يا ربنا ان نخط ذنوبنا وقيل معناه أمرنا حطة اي نخط ونترك في هذه القرية ونقيم
 بها (قوله وقرأ نافع وابن عامر وبقية تغربا نساء) اي المضنومة وفتح
 الفاء والياقون بالنون المفتوحة وكسر الفاء وقرأ ابو عمرو خطاياكم على لفظ
 قضايكم من غير همزة وابن عامر خطيتكم بالهمزة ورفع الناء من غير الف على
 التوحيد ونافع كذلك الا انه على الجمع والياقون على الجمع وكسر الناء كذا في التيسير
 (قوله وانما اخرج الثاني مخرج الاستئناف) اي حيث جرى به مر فوطا ولم
 يعطف على ما هو مجزوم جوابا الامر لانه لو عطف عليه مجزوما لفهم ان اثابة
 الحسن مسببة عن امثال ما سروا به كما ان مغفرة المسيء مسببة عنه وليس الامر
 كذلك بل الامثال توبة للمسيء وسبب لغفرته بخلاف اثابة الحسن فانها محض
 تفضل (قوله قبل الذين ظلموا منهم قولا) في الكلام حذف لان بدل يتعدى
 الى اثنين الى احدهما بالباء وهو المترك والى الآخر بغير الباء وهو المأخوذ
 والتقدير قبل الذين ظلموا بالذي قيل اهتم قولا غير والظاهر ان الذي امروا به
 ان يقولوا انظروا يؤدى ما يؤدى لفظ حطة لان يقولوا هذه اللفظة بعينها والمراد
 اهتم امروا بقول معناه التوبة والاستغفار فخالفوه الى قول ليس معناه معنى
 ما امروا به روى انهم قالوا حنطة مكان حطة وقيل قالوا بالنبطية حطا سمعونا
 اي حنطة حرا استهزأه منهم بما قيل لهم وعد ولا عن طلب عفو الله ورحمته الى
 طلب ما يشبهون من اعراض الدنيا ولو جاءوا بلفظ آخر يفيد معنى ما امروا به
 مثل ان يقولوا مكان حطة نستغفر ربنا ونسب اليك اوالههم اغفر لنا او ما اشبه
 ذلك لم يؤخذوا به والرجز في الاصل ما ينافى وكذلك الرجس والمراد به الطاعون
 روى انه مات به في ساعة واحدة اربعة وعشرون ألفا (قوله لا تقرروا التفرج)
 اي ليس المقصود من السؤال استعمال ما لم يعلمه السائل لانه عليه الصلاة والسلام
 قد علم هذه القصة من قبل الله تعالى بالوحى بل المقصود ان يحملهم الرسول
 صلى الله عليه وسلم على ان يقولوا بتقديم كفرهم ومخالفة اسلافهم الانبياء بارتكاب
 المعاصي والمعنى قل لهم الم يكن كذا وكذا حتى يصدقوا ويفضحو بذلك ومع
 ذلك يتضمن هذا السؤال اظهار معجزة اهتم فان الانسان قد يقول لغيره اليس
 الامر كذا وكذا ليعرف ذلك الغير بانه عالم بتلك الواقعة غير غافل عنها فانهم
 كانوا يكتمون هذه القصة لما فيها من الشناعة عليهم فاطلع الله تعالى نبيه عليها
 لتكون من جملة معجزاته عليه الصلاة والسلام ولما كان عليه الصلاة والسلام رجلا

وقرأ نافع وابن عامر
 وبقية تغربا نساء والبناء
 للمفعول وخطيتكم بالجمع
 والرفع غير ان عامر فاته
 وحده وقرأ ابو عمرو خطاياكم
 (قبل الذين ظلموا منهم
 قولا غير الذى قيل لهم
 فأرسلنا عليهم رجلا من
 السماء بما كانوا يظلمون)
 مضى تفسيره فيما (واسألهم)
 للتقرير والتقرير بتقديم
 كفرهم وعصيانهم
 والاعلام بما عوملوا به
 التي لا تملك لاتبسليم اودحى
 ليكون ذلك معجزة لك
 عليهم (عن القرينة)

فَانجَسَتْ وَحَدَفَ الْاِيْمَاءُ عَلَى اَنْ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَتَوَقَّفْ * ٢٢٨ * فِي الْاِمْتِثَالِ وَاِنْ ضَرَبَهُ لَمْ يَكُنْ مُؤْتَرَاتٍ وَتَوَقَّفَ

عليه الفعل في ذاته (منه
اثنا عشرة عينا قد علم كل
اناس) كل سبط مشربهم
وظالا عليهم الغمام) ليقبهم
حر الشمس (وانزانا عليهم
المن والسلوى كلوا) اى
وقلنا لهم كلوا (من طيبات
ما رزقناكم وما ظلموا ولكن
كانوا انفسهم يظلمون)
سبق تفسيره في سورة البقرة
(واذ قيل لهم اسكنوا هذه
القرية) باضمار اذكر
والقرية بيت المقدس
(وكلوا منها حيث شئتم
وقولوا حطة وادخلوا
الباب سجدا) مثل ما في سورة
البقرة معنى غير ان قوله
فيكلوا فيها بالفاء اذ تسبب
سكنائهم للاكل منها ولم
يتعرض له ههنا اكتفاء بذكر
نعمة او بدلالة الحال عليه
واما تقديم قوله قولوا على
وادخلوا فلا أثر له في المعنى
لانهم لم يوجب الترتيب وكذا
الواو العاطفة بينهما
(نغفر لكم خطيئاتكم سترين
المحسنين) وعدا بغفران
والزيادة عليه بالاثابة وانما
الخرج الثاني مخرج
الاستئناف للدلالة على انه
تفضل بمحض ليس
في مقابلة اما امر به

من بنى اسرآئيل ليس سبطا واحدا بل اسباطا لان السبط ولد الولد فلو قيل قطعناهم
اثني عشر سبطا لكان المعنى اثني عشر ولد ولد وليس المراد ذلك بل المراد اثنا عشرة
قبيلة اسباطا فحذف ما هو المميز حقيقة وهو القبيلة واقبح صفته وهو اسباطا
مقامه واعرب باعرابه والاسباط في بنى اسرآئيل كان قبائل في العرب وهو تعالى لما
اخرجهم من ارض مصر وادخلهم البرية جعلهم اثني عشر فرقة قبائل
سني ليكون امر كل سبط متفرقا من جهة رئيسهم فيخفف الامر على موسى فيما
يحتاج اليه من تعرف احوالهم ويسهل عليه جمعهم ويعلم كل فريق مرجههم
في امورهم وانحصار الفرق في اثني عشرة فرقة لانهم كانوا من اثني عشر رجلا
من اولاد يعقوب عليه الصلاة والسلام فانعم الله عليهم بهذا التقطيع والتميز
لتنظيم احوالهم ولئلا يتحاسدوا فيقع فيهم الهرج والمرج ثم ذكر ما نفع به عليهم
في آتيه اذا احتاجوا الى ما يشربونه قال المفسرون عطش بنوا اسرآئيل
في آتيه فقالوا يا موسى من اين لنا الشراب فاستسقى لهم موسى اى سأل الله
ان يسقيهم الماء فأوحى الله تعالى اليه ان اضرب بعصاك الحجر قال ابن عباس
وكان حجرا خفيفا مر بعا مثل رأس الرجل امر أن يحمله معه وقيل كان يضعه
في مخلاته احتياطا من فقد ان لانه كان مأورا بضرب حجر معين كذا في الكشف
فاذا احتاجوا الى الماء وضعه وضربه بعصاه فتغير منه عيون لكل سبط عين
(قوله فانجست) يقال يجس الماء فانجس اى فحرت فانجس ويجس الماء بنفسه
يجس بعدى ولا يتعدى فالانجاس والانفجار سواء وقيل الانجاس خروج الماء
بقلة والانفجار خروجه بكثرة فطريق الجمع بين هذه الآية وما في سورة البقرة
ان الماء ابتداء بالخروج قليلا ثم صار كثيرا وقيل كان في ذلك الحجر اثنا عشرة
حفرة فيكأوا اذا نزلوا وضعوا الحجر وجاء كل سبط الى حفرة فحفر الجداول
الى اهلها فذلك قوله تعالى قد علم كل اناس مشربهم اى موضع مشربهم
(قوله تعالى وما ظلمونا) فيه اختصار لان هذا الكلام انما يحسن ذكره لوانهم
تعدوا ما امرهم الله به واصله فظلموا بأن كفروا هذه النعم ومعلوم ان المكاف اذا
ارتكب المحذور فهو ظالم لنفسه واشتقاق القرية من قرية اى جمعت والمقراة
الحوض الذى يجمع فيه الماء ويقال لبيت النمل قرية لانه يجمع فيه النمل
وسميت البلدة قرية لاجتماع اهلها فيها والمراد باباب باب القرية وقيل باب
القبلة التى يتعبد فيها موسى وهرون وحطه فعلة من الحط كالردة من الرد والحط
وضع الشئ من اعلى الى اسفل كوضع الحمل من ظهر الدابة والمراد بالحط ههنا
الغفرة وحط الذنوب وقيل انهم اصابوا خطيئة بآياتهم على موسى دخول الارض
التي فيها الجارون ولاجل تلك الخطيئة تاهوا في تلك المقازاة اربعين سنة عقوبة

بذلواهم اي بملأواهم بما كانوا يفسقون مثل ذلك البلاء الذي وقع بهم في امر الحيتان
قال المفسرون ان اليهود امرؤا بتعظيم السبت وحرمة عليهم فيه السيد فاذا
كان يوم السبت شرعت ودفنت لهم الحيتان ينظرون اليها فاذا انقضى السبت
ذهبت فلم تر الى السبت المقبل بلأه ابتلوا به فستهم ومجاهرتهم بالعاصي عتوبة
لهم وروى عن الامام ابي منصور ابتلاهم الله تعالى بذلك النهي ليرى الخلق الطبع
منهم والعاصي وان ذلك الامام نقل عن آخرين انهم قالوا ابتلاهم بذلك لما كانوا
يفسقون في السر ليكون فسقهم وتعذيبهم ظاهرا عند الخلق كما كان ظاهرا عند الله
لتلا يقولوا عند التعذيب انهم عذبوا بلا ظلم ولا تعدي وقيل تمام الكلام عند قوله
كذلك والمعنى وبوم لا يثبتون لان تأنيبهم الحيتان مثل ذلك الايمان الذي تأنيبه يوم
السبت ثم استأنف فقال بملأواهم بما كانوا يفسقون والكاف على هذا في موضع
النصب بالاثنيان اي لان تأنيبهم مثل ذلك الايمان وهو الايمان شرعا وظاهر النظم يدل
على ان الباء متعلقة بقوله بملأواهم الا ان المصنف جعلها متعانة يبعدون نظرا الى
ان كون الاعتداء بالنفس سببا لتعذيبهم بارتكاب ما نهوا عنه اقرب من كونه
سببا للابتلاء بذلك البلاء (قوله محترمةم) اي مستأصلهم ومظهر الارض
منهم يقال اخترمهم الدهر وتخرمهم اي اقتطعهم واستأصلهم (قوله قالوه
مباغة) جواب عما يقال كيف يصح من الصلحاء ان يقولوا لم تعظون مع
ان الظاهر منه ان يكون انكارا للوعظ والنهي عن المنكر واجب وانكار النهي
عن المنكر معصية بعيدة من الصلحاء تقرير الجواب ان الصلحاء لم يقولوا ذلك انكارا
لوعظهم وانما قالوه اما مباغة في بيان عدم انتفاعهم بالوعظ او سوألا عن علة
موعظة قوم شأفهم الاعراض عن القبول والاستخفاف بالوعظ
والانفهام في الضلال حتى اشرقوا بذلك على ان يهلكهم الله تعالى
او يعذبهم عذابا شديدا ثم بين انه يحتمل ان يقول ذلك بعض الصلحاء والمجتهدين
في الموعظة والنهي عن المنكر لبعض آخر او ان يقول من ارعوى وامتنع عن
الموعظة بعد الاجتهاد البالغ فيها لمن لم يرعو منهم عنها فعلى الاول اهل القرية
تكون فرقتين فرقة مذبذبة صادوا السمك وفرقة صلحاء وعظوا الفرقة المذبذبة
ونهوهم وهذه الفرقة تقاوا فيما بينهم بذلك وعلى الثاني تكون اهل القرية
ثلاث فرق فرقة مذبذبة وفرقتان صالحتان اجتهد كل واحدة منهما في موعظة
الفرقة المذبذبة ثم ان احديهما تين الفرقتين ارعوت عن موعظة الفرقة المذبذبة
لبأسهم من القبول والاخرى لم ترصو عنهما وقات الفرقة الساكنة من هاتين
الفرقتين للاخرى لم تعظون (قوله وقيل المراد) اي بقوله تعالى وان قالت
امة منهم اي قالت طائفة من الفرقة الهالكة للفرقة الصالحة حين وعظوهم

محترمةم (او معذبهم
عذابا شديدا) في الآخرة
لأنهم في العصيان قاؤوه
مباغة في ان الوعظ لا ينفع
فيهم او سوألا عن علة
الوعظ ونفسه وكأنه
تقول بينهم او قول من
ارعوى عن الوعظ لمن
لم يرعو منهم وقيل المراد
طائفة من الفرقة الهالكة
اجابوا به وعظوهم ردا
عليهم وتهكما بهم (قالوا
معذرة الى ربكم) جواب
للسؤال اي موعظت انهاء
عذر الى الله حتى لا تنسب
الى تفریط في النهي عن
المنكر وقرأ حفص معذرة
بالنصب على المصدر
او الالة اي اعتذرنا به
معذرة او وعظناهم معذرة
(ولعلهم يتقون) اذا اليأس
لا يحصل الا بالهلاكة
(فلانيسوا)

عن خبرها وما وقع بأهلها (التي كانت حاضرة البحر) قريبة منه وهي ابلة قريبة بين مدين والطور على شاطئ البحر
وقيل مدين وقيل طبرية (اذ يعدون في السبت) ينجأون حد دلالة ٢٤٠ بالصيغة السبوت واذا ظرف لكانت

او حاضرة اول المضاف
المحذوف او بدل منه بدل
الاشتغال (اذ تأتيتهم
حيث انهم) ظرف ليعدون
او بدل بعد بدل وقرئ
يعدون واصلة يعدون
ويعدون من الاعداد اي
يعدون آلات الصيد يوم
السبت وقد نهوا ان
يشغلوا فيه بغير العبادة
(يوم سبتهم شرعا) يوم
تعظيمهم امر السبت مصدر
سببت اليهود اذا عظمت
سبتها بالبحر والعبادة وقيل
اسم لليوم والاضافة
لاختصاصهم باحكام فيه
ويؤيد الاول ان قرئ
يوم اسبائهم وقوله (يوم
لا يسبتون لآتائهم)
وقرئ لا يسبتون من اسبت
ولا يسبتون على البناء
للفعل بمعنى لا يدخلون
في السبت وشرطا حال
من الحينان ومعناه ظاهرة
على وجه الماء من شرع
عليها اذا دنا واشرف
(كذلك نبأهم بما كانوا
يفسقون) مثل ذلك البلاء
الشديد نبأهم بسبب
فسقهم وقيل كذلك متصل
بما قبله اي لآتائهم مثل

امما لم يعلم علما ولم يضام كتابا ومع ذلك ذكر هذه القصة على وجهها من غير
تفاوت ولا زيادة ولا نقصان تعين انه عليه الصلاة والسلام انما لم ذلك بالوحي
فيكون اخباره بذلك معجزة وبرهانا دال على صدقه في دعوى النبوة (قوله عن
خبرها) قدر المضاف لان المسؤل عنه ليس نفس القرية بل خبرها وما وقع
بأهلها وقوله تعالى اذ يعدون في السبت يجوز ان يكون منصوبا بكانت او بحاضرة
اي كانت حاضرة البحر وقت عدو انهم وتجاوزهم عما حد لهم من تعظيم يوم
السبت وان لا يشتغلوا فيه بغير العبادة وفي تقييد العامل بتحقيق مضمونه في ذلك
الوقت اشارة الى ان القرية خربت بعد ذلك الوقت وجاز ان يكون منصوبا
بالمضاف المقدر اي وأسئلهم عن خبر القرية اذ يعدون وجعله بدل اشتغال من ذلك
المضاف محل بحث لان اذا لم يتصرف فيها ولا يدخل عليها حرف جر وجعلها
يد لا يجوز دخول كلمة من عليها لان البدل على نية تكرار العامل ولا يتصرف
فيها الا بان يضاف اليها بعض الظروف الزمانية نحو يوم اذ كان كذا (قوله
وقرئ يعدون) بفتح العين وتشديد الدال وهي تشبه قراءة نافع وهي تعدوا
في السبت والاصل تعدوا غادخت التاء في الدال لقرب المخرج وقرئ يعدون بضم
الياء وكسر العين وتشديد الدال من اعد يعد اعدادا اذا هيا فانه روى انهم
كانوا مأمورين في يوم السبت بالعبادة فتركوها وهيا وآلات الصيد (قوله
اذ تأتيتهم ظرف ليعدون) اي عدوا اذ اتتهم لان اذما مضى فيصرف المضارع
الى الماضي (قوله ويؤيد الاول) اي يؤيد كون السبت مصدرا امر ان
الاول قراءة اسبائهم على لفظ المصدر والثاني قوله تعالى ويوم لا يسبتون اي
ويوم لا يفعلون عمل يوم السبت من تعظيم بترك الصيد والاشتغال بالعبادة فان
يوم لا يسبتون في مقابلة يوم سبتهم ولا يسبتون من السبت الذي هو مصدر لامن
السبت الذي هو اسم اليوم فيكون سبتهم ايضا مصدرا ليتحقق مقابلة الفعل
بترك الفعل يقال اسبت اليهود اي دخلت في يوم السبت وسبت اي قامت بأمر
سبتها وعملت فيه ما يعمل في السبت ويقال ايضا سبت علاوته سبتا اذا ضرب
عنقه ومنه سمي يوم السبت لانقطاع الايام عنده والجمع اسبت وسبت وفي الخبر
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من احجم يوم السبت واصابه برص فلا يلو من
الانفس (قوله تعالى كذلك نبأهم) مستقبل بمعنى الماضي اي انبأهم مثل
هذا الاختيار الشديد بفسقهم وعصيانهم بالله فيكون تمام الكلام على هذا
عند قوله ويوم لا يسبتون لآتائهم كذلك وتكون الكاف في موضع نصب

آتائهم يوم السبت والباء متعلق بيعدون (واذا قالت) عطف على اذ يعدون (امة منهم) جماعة (نبأهم)
من اهل القرية بمعنى صلواهم وهم الذين اجتهدوا في موعظتهم حتى ابسوا من انماطهم (لم تعظون قوما الله يبطلهم)

والظاهر يقتضي ان الله تعالى عذبهم اولاً بهذا شديد فعموا بعد ذلك فسخفهم ويجوز ان تكون الآية الثانية تقرير
وتفصيلاً للآية الاولى ان الناهين لما في ٢٤٣ ميم اسوا من اعدائهم الذين اساءوا مساكنتهم فسخفوا القريتين بعد

الاستمارة التشديد بأن شديد تأثير فسرته الله تعالى في المراد من غير توقف واستماع
ومن غير من اوتى محض واستعمال آية بأمر الطماع للمطامع في حصول المأمور به
من غير استماع وتوقف فستمبر قوله تعالى كونوا قردة من امر الطماع ثم طامع
لتأثير قدرته في لمكون وليس ثم قول ولا امره لا مأمور حقيقة (قوله والظاهر
يفتضي ان الله تعالى عذبهم اولاً) اي الظاهر ان العذاب البئيس المذكور اولاً
غير المسخ المذكور بعده وان القوم تمردوا مع نزول ذلك العذاب فسخفهم الله تعالى
قردة بعد ذلك وان جاز أن يكون قوله تعالى ففأعتوا عما نهوا عنه مكرراً لا يثبت
الاولى وتفصيلاً لها (قوله اي أسلم) والمعنى اذ كرى محمد اذ أعلم الله اسلافهم
على أسنة انبيائهم انهم ان خيراً وبدلوا ولم يؤمنوا بالنبى الاى سلطان الله عليهم
العرب بقائلونهم الى ان يسلموا اذ يعطوا الجزية هذا في التفسير فضمير عليهم على
هذا ينبغي ان يرجع الى من وجد في عصره عليه الصلاة والسلام يبنى ان تأذن
مثل توعده معنى او عهد الا ان الايدان فيراد به التبيين والاعلام لاغير وهو قوله
اي اعلم وقد روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال تأذن اي قال ربك
وقد يراد به العزم على الامر وتصميم النية الجازمة انقطاعه كقوله لاصحاب من
لم يعزم الصيام من اكل اي ان لم يقطع بالنية وعزم الله تعالى على الامر عبارة
عن تقرير ذلك الامر في علمه وتعلق ارادته بوقوعه في الوقت المقدر له غير عن
الارادة الجازمة والقصد المستحكم بالايدان لما فيه من معنى ايدان المراد نفسه
بفعل ما اراده اسما شرح الله تعالى بعض فضائح اعمال اليهود وفيما شرح افعالهم
ذكر في هذه الآية انه تعالى حكم عليهم بالنذل والصغار وفرقهم في طراف
الارض ونواحيها ولم يجعل منهم ملكاً يحكمون عنده ويشتعون به عن قهر
من يعاديهم واستمر ذلك عليهم الى يوم القيامة (قوله الى يوم القيامة) متعلق
بقوله ليبيتن واللام فيه لام جواب القسم لان قوله واذا تأذن جار مجرى القسم
من حيث دلالة على تأكيد الخبر المؤذن به وقوله ليسلطن على اليهود اشارة الى
ان ضمير عليهم لا يرجع الى ما يرجع اليه ضمير قوله ففأعتوا عما نهوا عنه لانهم
قد مسخوا قردة ثم ملكوا بعد ثلاثة ايام ولم يبق لهم نسل حتى يضرب عليهم
الذلة والصغار الى يوم القيامة بل هو راجع الى من اصر على اليهودية المذمومة
المختصة من بني اسرائيل وقوله بعث الله عليهم بعد سليمان الخ يمنع ان يرجع الى
ما يرجع اليه ضمير قوله واسألهم وهم اليهود الذين ادرهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم مدحهم الى شرب يمتد وان اختاره الامام بناء على ان المقصود من هذه

في باب مفرق في مسخ
يومان يخرج ايهم احده
المؤمنين فقالوا ان ايهم شاء
فدخلوا اهل بيته فاذا هم
قردة ثم امر فوالا انبياءهم
والكن القردة تعرفهم
فجعلت تأتي النبي عليهم وشبه
نبيهم وتدور باكية حولهم
ثم ماتوا بعد ثلاث وعن
مجاهد مسخت قلوبهم
لا بد انهم (واذا تأذن ربك)
اي اعلم قول من الايدان
معناه كالتوعد والابعاد
او عزم لان العزم على
الشيء يؤذن نفسه بفعله
واجرى مجرى فعل القسم
كعمل الله وشبهه الله ولذلك
اجيب بجوابه وهو (لبيتن)
عليهم الى يوم القيامة
والمعنى واذا وجب ربك على
نفسه ليسلطن على اليهود
(من يسومهم سوء العذاب)
كالاذلال وضرب الجزية
بعث الله عليهم بعد سليمان
عليه السلام تحت نصر
فخرب ديارهم وقتل ما قبلهم
وسبي نساءهم وذريتهم
وضرب الجزية على من اتى
منهم كانوا يؤذونها الى
الجحش حتى بعث الله محمداً
صلى الله تعالى عليه وسلم
فقتل ما فعل ايهم ثم ضرب

عليهم الجزية فلا تزال مضروبة الى آخر الدهر (اي ربك امر بجمع العقاب) عاقبتهم والذليل (والله اعلم)
وأمن (وقطعناهم في الارض املاً) وفرقناهم فيها بحيث لا يكاد يخالقهم منهم تلة لا يبارح حتى يكون ايهم شر كقط

تركوا ترك الناسي (ماذكروا

به) ماذكروهم به صلح وهم
(انجينا الذين ينهون
عن السوء واخذنا الذين
ظلموا) بالاعتداء ومخالفة
امر الله (بعذاب رئيس)
شديد فاعل من يؤس
يؤس يؤسا اذا اشتد وقرأ
ابو بكر رئيس على وزن
فيعل كضخم وابن عامر
يؤس بكسر الباء وسكون
الهمزة على انه يؤس ككثر
كما قرئ به فخفض عينه
ينقل حركته سا الى الفاء
ككبد في كبد ونافع يدس
على قلب الهمزة ياء كما قلبت
في ذيب او على انه فعل
الذم وصف به فعل اسما
وقرئ يدس كريس على
قلب الهمزة ياء ثم ادغامها
ويدس على التخفيف كهيئ
وبائس كفعل (بما كانوا
يفسدون) بسبب فسدهم
(فلما اعتوا عما نهوا عنه)
تكبروا عن ترك ما نهوا عنه
كقوله تعالى وعصوا عن امر
ربهم (فلناهم كانوا قردة
خاسئين) كقوله انما قولنا
لشيء اذا اردناه ان نقول
له كن فيكون

لم تعظون قوما لله مهلكهم او معذبهم يزعجكم فعلى هذا تكون اهل القرية
فرقتين فرقة مذنب وفرقة واعظة وتجب الفرقة المذنبه وعظهم بأن يقولوا
لم تعظون قوما الى آخرها الا ان كون القائلين هم الموعظون المذنبون خلاف
ظاهر قوله تعالى معذرة الى ربكم واعلمهم يتقون ولذلك ضعفه المصنف والمعذرة
اسم مصدر وهو العذر وقيل انها بمعنى الاعتذار والمعذر اتصل من الذنب
اي التبرى منه قرأ العامة معذرة بالرفع على انها خبر مبتدأ محذوف اي موعظتنا
معذرة وقرأ خفض عن عاصم بالنصب على انها مصدر فعل مقدر من لفظها
اي اعتذرنا به معذرة او على العامة اي وعظناهم لاجل المعذرة ومعناه ان الامر
بالعروف واجب علينا فاعلمنا موعظة هو لاء العصاة عذرا الى الله واعلمهم يتقون الله
ويتركون المعصية لان قبول الحق الواضح رجي من الانسان (قوله تركوا ترك
الناسي) يعني قوله تعالى نسوا استمارة تبعية شبه تركهم عمدا لما وعظوا به
بترك من تركه سهوا ونسيانا فاطلق عليه اسم النسيان استعارة تصريحية فاشتق
منه نسوا وصير الى المجاز لتعذر الحمل على الحقيقة (قوله بعذاب رئيس)
بفتح الباء وهمزة مكسورة بعدها ياء ساكنة مثل رئيس اي بعذاب ذي بأس وهو
الشدة وقرأ ابو بكر رئيس بفتح الباء وهمزة مفتوحة بعدها ياء ساكنة وابن عامر
بأس بكسر الباء وهمزة ساكنة بعدها على انه صفة على وزن فعل اصله بأس
بفتح الباء وكسر الهمزة فخفض كما في كبد وكنتف بأن قيل كبد وكنتف ونافع
يدس بكسر الباء من غير همز مثل عيس على قلب الهمزة ياء او على انه فعل الذم
نقل الى الاسمية فوصف به وقرئ ييس بشديد الباء كيت وريس اصله ييس
قلب همزته ياء وادغم الياء في الباء ويدس ياء ساكنة على التخفيف كهيئ في هيئ
وبأس على فاعل (قوله تكبروا عن ترك ما نهوا عنه) فسر العتو بالتكبر
والتردد والعتاد وفي جيع ذلك معنى الالباء والاباء عن النهي عنه انما يكون بالطاعة
ومعلوم ان الاطاعة لكونها لا توجب العقوبة غير مراد ههنا فلذلك قدر
المضاد والتكبر عن ترك النهي عنه انما يكون بارتكابه الذي يوجب العقوبة
(قوله كقوله انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون) يعني ان قوله
تعالى قلنا لهم كونوا قردة ليس المراد به انه تعالى كونهم قردة بقول وكلام سمع
يدل على طلب التكوين لان حل الكلام على الامر بعيد من حيث ان المأثور
بالفعل يجب ان يكون قادرا عليه والقوم ما كانوا قادرين على ان يقلبوا انفسهم
قردة وايضا الامر بالكون ان كان حال وجود التكون فلا وجه للامر وان كان
حال عدمه فكذلك اذا لمعنى لان يؤمر المعلوم بأن يوجد بنفسه بل المراد انه
تعالى مستعمل قردة بتعلق قدرته وارادته بذلك الا انه اخرج الكلام على طريق

وَهُوَ مِنَ الدُّنْيَا وَمِنَ الدَّنَاءِ وَهُوَ مَا كَانُوا ٢٤٥ * يَأْخُذُونَ مِنَ الرِّشَى فِي الْحُكُومَةِ عَلَى تَحْرِيفِ الْكَلِمِ وَالْجِلَّةِ حَالِ

عبر عن متاع الدنيا بالخطام لعدم بقائها وسرعة زوالها والأدنى تذكرة
الدنيا والمعنى يأخذون عرض هذه الدنيا وإنما ذكر لأنه ثم يذكر الموصوف
من نحو الدار والحياة فكانه جعله وصفاً لشيء أولاً يمكن والمناسم (قوله
وهو من الدنو) وهو القرب سميت هذه الدار وهذه الحياة دنيا لدنوها
وكونها عاجلة يقال دنوت منه دنوا أي قربت والدنى القريب وأما الدنى
بمعنى الدين فهو مهووز يقال دنأ الرجل دناءة أي صار دنياً خسيساً لا خير فيه
وقوله ورثوا الكتاب في محل الرفع على أنه نعت لخالف ويأخذون حال من فاعل
ورثوا ويحتمل أن يكون يأخذون مستأنفاً لثبوت خبر عنهم بذلك (قوله وهو
يحتمل العطف) أي قوله ويقولون يحتمل أن يكون معطوفاً على يأخذون
وأن يكون حالاً من فاعله إلا أن علماء المعاني صرحوا بأن الجملة الخالية أن
كانت فعلية والفعل مضارع مثبت امتنع دخول الواو عليها ويجب
الاكتفاء بالضمير نحو لا تمنن تستكثر واجابوا عن قول من قال قت واصك
وجهه وقول من قال

فلما خشيت اظافيرهم * نجوت وارهنهم ما لك

بأنه مبنى على حذف المبتدأ أي وأنا اصك وأنا ارهنهم فتكون الجملة
اسمية فيصح دخول الواو واجاب بعضهم بأن ما جاء في النثر من نحو قت واصك
شاذ وما جاء في النظم من نحو نجوت وارهنهم ضرورة فعلية هذا ينبغي أن يكون
مراد من قال أن قوله ويقولون حال أنه حال بتقديرهم يقولون (قوله والمراد
توبيخهم على البت بالغفرة) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال وكذا الله عليهم
في التوراة أن لا يقولوا على الله إلا الحق فقالوا الباطل وهو ما أوجبوا على الله
تعالى من مغفرة ذنوبهم التي لا يتوبون منها وليس في التوراة ميعاد الغفرة مع
الاصرار على الذنب وقيل ذكر في التوراة من ارتكب ذنباً عظيماً فإنه لا يغفر
إلا بالتوبة (قوله عطف على ألم يؤخذ من حيث المعنى فانه تقرير) مع أن المعطوف
خبرية والمعطوف عليه طائفة فكأنه قيل أخذ عليهم ميثاق الكتاب ودرسوا
ونظيره قوله تعالى ألم تر بك فينا وليداً وولدت معناه قدر بينناك ولدت ويجوز
كونه معطوفاً على ورثوا فيكون قوله ألم يؤخذ مترضاباً عما (قوله وقرأنا مع الخ)
أي أنهم قرأوا فلا تعقلون بناءً الخطاب والبالغون براء الغيبة وجه الخطاب
التلويح والانتفات من الغيبة إلى الخطاب فالمراد بالضمائر حيث شئ واحد
ويحتمل أن يكون الخطاب لهذه الأمة أي أفلا تعقلون أتم حال هؤلاء وتعيون
من حالهم وعلى قراءة الغيبة يكون الضمير جارياً على ما تقدم من الضمائر وقرأ
العامة والذين يسكنون ما تشييد من مسك بمعنى تمسك فان فعل قد يكون

(إشارة) عطف على الذين يتقون وقوله أفلا يعقلون إيماني في أمره (إنما نضع الحجر المصطنع)

من الواو (ويتسبون
صغفرتنا) لا يؤخذ الله
بذلك ويخاف من الله وهو
يحتمل العطف والحال
والقفل مستند إلى الجار
والنحو ورواه صدر يأخذون
(ون يأخذون عرض منه
يأخذونه) حال من الضمير
في أنا أي يرجون المغفرة
مصرين على الذنب عائد
إلى مثله غير تأييد عنه
(ألم يؤخذ عليهم ميثاق
الكتاب) أي في الكتاب
(أن لا يقولوا على الله
إلا الحق) عطف بيان
للميثاق أو متعلق به أي بأن
يقولوا والمراد بتوبيخهم على
البت بالغفرة مع عدم التوبة
والدلالة على أن الله تعالى
الله وخروج عن ميثاق
الكتاب (ودرسوا ما فيه)
عطف على ألم يؤخذ من
حيث المعنى فانه تقرير
أو على ورثوا وهو اعتراض
(والدلالة على خبر الذين
يتقون) مما يأخذ هؤلاء
(أفلا يعقلون) فاعلوا ذلك
ولا يستبدوا بالأدنى الدنى
المؤدى إلى العقاب بالنعيم
المحذوف وقرأنا مع ابن عامر
وحفص ويعقوب بالتاء
على التلويح (والذين
يسكنون بالكتاب واقاموا

(منهم الصالحون) صفة
أوبدل منه وهم الذين
آمَنُوا بالمدينة ونظر آوهم
(ومنهم دون ذلك) تقديره
ومنهم ناس دون ذلك أي
مخطون عن الصلاح
وهم كفرتهم وفسقتهم
(و بلوناهم بالحسنات
والسيئات) بالنهم والتقم
(لعلهم يرجعون) يتنبهون
فيعرجون عما كانوا عليه
(فخلف من بعدهم) من
بعد المذكورين (خلف)
بذل سوء مصدر نعت به
ولذلك يقع على الواحد
والجمع وقبل جمع وهو شائع
في الشر والخلف بالقح
في الخير والمراد به الذين
كانوا في عصر رسول الله
صلى الله عليه وسلم (ورثوا
الكتاب) التوراة من
اسلافهم يقرأونها
ويقفون على ما فيها
(يأخذون عرض هذا
الادنى) خطام هذا النقيض
الادنى يعني الدنيا

الآية تخويف اليهود الذين كانوا في زمان الرسول صلى الله عليه وسلم من زجرهم
عن البقاء على اليهودية لانهم اذا علموا بقاء الذل عليهم الى يوم القيامة انزعجوا
ولما اخبر الله تعالى في زمان محمد عليه الصلاة والسلام عن هذه الواقعة ثم شاهدنا
ان الامر كذلك كان هذا اخبارا صدقا حقا عن الغيب وكان معجزا والخبر المروي
في ان اتباع الدجال هم اليهود ان صح فعنا انهم كانوا قبل خروجه يهودا ثم
دانوا بالهيته فذكروا بالاسم الاول ولولا هذا التوجيه لكان ذلك الخبر الذي
فرض صدقه مناقضا لهذه الآية فانهم في وقت اتباعهم الدجال قد خرجوا
عن الذلة والقهر (قوله واما مفعول ثان) ان جعل قطع بمعنى صبر او حال
ان بقي على اصل معناه ومنهم الصالحون صفة لامما اوبدل منه فيكون مفعولا
ثانيا او حالا من مفعول قطعناهم اي فرقناهم حال كونهم منهم الصالحون (قوله
تقديره ومنهم ناس) اشارة الى ان منهم خبر مقدم ودون ذلك صفة موصوف
محذوف وهو المبتدأ والتقدير ومنهم ناس او قوم دون ذلك (قوله اي مخطون
عن الصلاح) ايماء الى ان ذلك اشارة الى الصلاح المدلول عليه بقوله الصالحون
الا انه حينئذ لابد من تقدير المضاعف ليصح المعنى اي ومنهم دون اهل ذلك
الصلاح ليعتدل التقسيم (قوله تعالى وبلوناهم) اي عاملناهم معاملة المبلى
المتخير بنحو النعم والخصب والعافية ونحو الجذب والشدة لعلهم يرجعون
عما هم عليه الى طاعة ربهم فان كل واحد من الحسنات والسيئات يدعو الى
الطاعة اما الحسنات فللترغيب واما السيئات فللترهيب (قوله مصدر نعت
به) يقال خلف فلان فلانا اذا كان خليفته وخلفه في قومه خلافة اي قام مقامه
في تدبير احوال قومه والخلف والخلف بسكون اللام وقهها في الاصل مصدر
كالطلب والضرب نعت به من جاء بعد احد يقال هو خلف سوء من ابيه وخلف
صدق اذا قام مقامه الا ان الاول يستعمل في الطالح الردي والثاني في الصالح
السوي قال الشاعر

ذهب الذين بعاش في اكافهم * وبقيت في خلف كجد الاجرب

وقيل خلف بسكون اللام اسم جمع لخالف كركب راكب ونجر لتاجر وقال
الاخفش هما سوءا منهم من يترك ومنهم من يسكن فيهما جميعا (قوله والمراد
به) اي بالخلف الذين خلفوا من بعد اليهود الذين فرقهم الله تعالى في الارض
امما موصوفين بأن منهم الصالحون ومنهم دون ذلك (قوله خطام هذا
الشيء الادنى) الخطام ما تكدر من اليس فمر به العرض بفتح العين
والراء والمراد به جميع متاع الدنيا يقال الدنيا عرض حاضر يا كل منها
البر والفاجر واما العرض بسكون الراء فما خلف العين اعني الدراهم والدنانير

لانه لم يقع منه عذبه وذلك

انهم ابوا ان يقبلوا احكام
التوراة لانهما فرغ الله
الصور فوقهم وقبل لهم
ان قبايم ما فيها والانتها
عليكم (خذوا) على اثمار
القول اي وقلنا خذوا
اوقا ثمين خذوا (ما آتيناكم)
من الكتاب (بقوة) بجد
وعزم على تحمل مشقة
وهو حال من الواو (واذكروا
ما فيه) اهل به ولا تتركوه
ما انسى (اعلمكم تقون)
قبائح الاعمال وردائل
الاخلاق (واذا اخذت من
بنى آدم من ظهورهم
ذريتهم) اي اخرج من
اصلاهم نسلهم على
ما يتوالدون قرنا بعد قرن
ومن ظهورهم بدل من
بنى آدم بدل البعض وقرأ
نافع وابوعمر ووابن عامر
ويعقوب ذريتهم
(واشهدهم على انفسهم)
أنت بربكم) اي واسب
لهم دلائل ربوبيتهم وركب
في عقولهم ما يدعوههم
الى الاقرار بها حتى صاروا
بمنزلة من قبلهم أنت
بربكم فالواو على فذل
تمكينهم من العلم بها
وتمكنهم من منزلة الاشهاد
والاعتراف على طريق
التبيل

سقوطه فلذلك لا ترى يهود بالسجدة الاعلى حاجبه الايسر ويقولون هي
السجدة التي رفعت عنا بها العقوبة ولما اشر موسى الألواح وفيها كتاب الله
لم يبق جبل ولا شجر ولا حجر الا اهتز فلذلك لا ترى يهوديا تقرأ عليه التوراة
الا اهتز وحرك ايمار أسه قال القشيري رحمه الله فسارى كل من اتى جبلا
ان ينكص على عقبه طويلا كذلك اهل الكتاب لما قبلوا الكتاب باجبار التكليف
ما لبثوا حتى قابلوه بالتحريف (قوله لانه لم يقع منه عذبه) اي ما علق وقوع
الجبل به وهو عدم قبولهم ما في التوراة حيث قابلوه وسجدوا على انصاف جبايمهم
(قوله اي اخرج من اصلاهم) اي من اصلا بنى آدم الصلية قبل هم مائة
وعشرون ولما من صلب آدم عليه الصلاة والسلام كانت حواء تلد كل سنة
ولدين ابنا وبنتا اخرج من اصلاهم نسلهم ثم اخرج من اصلا بنسبهم ذريتهم
ثم اخرج من اصلا بنسب تلك الذرية ذرية وهكذا حتى اخرج جميع من هو كائن الى
يوم القيامة اخرج من ظهورهم كل نسمة تخرج من ظهور نسل كما تتوالد
الابناء من الآباء ولم يذكر ظهور آدم مع ان الذرية كما اخذت من ظهور بنى آدم
اخذت من ظهور نفس آدم واخذ الميثاق من الجميع اعتمادا على انفسها من
من الكلام كما قال تعالى ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب
وام يذكر نفس فرعون لان في الكلام دليلا عليه ولما ذكر انه تعالى اخذ ميثاق
بنى اسرائيل بنسب الجبل فوقهم وبما جمع لهم من دلائل السمع ودلائل العقل ذكر بعد اخذ
الميثاق عليهم اخذ الميثاق على النكل تقريرا للحجة على جميع المبكفين والمصنف
اشار الى هذا القول بقوله لما خلق الله آدم اخرج من ظهره ذرية كالأذر الخ
قال الامام في تفسير هذه الآية قولان مشهوران الاول وهو مذهب المفسرين
واهل الآثار انه تعالى خلق آدم ثم مسح ظهره فسطع من ظهره كل نسمة من
ذريته الى يوم القيامة على ما ذكره المفسرون من الآثار الواردة في هذا المعنى
ثم قال والمعتزلة اطبقوا على انه لا يجوز تفسير هذه الآية بهذا الوجه واحتجوا
على فساد بوجوه منها ان اخذ الميثاق لا يمكن الا من العاقل فلو اخذ الله
الميثاق من اولئك لكانوا عقلاء واو كانوا عقلاء واعطوا ذلك الميثاق حال
عقلهم لوجب ان يتذكروا في هذا الوقت انهم اعطوا الميثاق قبل دخولهم
في هذا العالم لان الانسان اذا وقعت له واقعة عظيمة مهيبة فانه لا يجوز مع كونه
عاقلا ان ينساها نسيانا كلييا بحيث لا يتذكر منها شيئا ومنها ان البنية شرط
لحصول الحياة والعقل والفهم وتلك الذريات المأخوذة من ظهور بنى آدم لا يكون
كل واحد منها عالما فاهما عاقلا الا اذا حصل له قدر من البنية السخية والدنية
واذا كان كذلك فجميع تلك الاشخاص الذين خرجوا الى الوجود من اول

بمعنى تفعل قال الامام الواحدى يقال مسكت بالشئ وتمسكت به واستمسكت به
وامتسكت به وروى ابو بكر عن عاصم بمسكون مخففة وهو رديء لانه لا يقال
امسكت بالشئ وانما يقال امسكت الشئ ومعنى يمسون بالكتاب يؤمنون به
ويحكمون بما فيه قال عامة المفسرين نزات في مؤمنى اهل الكتاب انتهى
كلامه (قوله على تقدير منهم) يعنى ان الخبر الجملة لابد فيها من رابطير بطها
بالمبتدأ وذلك الربط اما ضمير محذوف اعتمادا على دلالة الفحوى عليه او الاسم
الظاهر الموضوع موضع الضمير فان مقتضى الظاهر ان يقال انما لنضع اجرهم
الا انه وضع المصلحين موضع الضمير تنبيهها على انه تعالى لا يضيع اجرهم
لاجل اصلاحهم (قوله وافراد الاقامة) اى بالذكر مع اندراجها فى التمسك
بالكتاب فانها اعظم العبادات بعد الايمان للتنبيه على فضلها حتى كأنها
ليست من جنس التمسك به تنزيلا للتغابر فى الوصف منزلة التغابر فى الذات
كما ذكر فى قوله من كان عدوا لله وملا شركته ورسوله وجبريل وميكال وتظايره
مما يذكر فيه الخاص بعد العام (قوله اى قلعه ورفعه فوقهم) ذكر فملين
الاول منهما تفسير الشق واثنيهما هو الناصب لقوله فوقهم على الظرفية
نقل الامام الرازى عن ابى عبيدة ان اصل الشق قلع الشئ من موضعه والرمي به
يقال تنق ما فى الجراب اذ رمى به وصبه وامرأة نائق ومتناق اذا كثر ولدها
كانها ترمى بأولادها رميا فغنى تنقنا الجبل اى قلعه من اصله وجعلناه
فوقهم وقال الامام الواحدى تنقنا الجبل فوقهم اى رفعناه باقتلاع له من اصله
يقال تنقه بنقه تنقا اذ قلعه من اصله فظهر بهذا ان قول المصنف اى قلعه تفسير
لقوله تنقنا الجبل وان الرفع غير داخل فى معنى الشق وان الشق من مقدمات
الرفع وبسبب حصوله الا ان تنقنا لمسلم يصلح ناصبا لقوله فوقهم ضمنه معنى فعل
يمكن ان يعمل فيه وهو رفعنا او جعلنا كأنه قيل رفعنا الجبل فوقهم بنقه وقلعه
من مكانه فعلى هذا يكون فوقهم منصوبا بنق لانه بمعنى رفع (قوله واصل
الشق الجذب) يقال تنقت الغرب من البئر اى جذبته قيل الجبل هو الطور
الذى سمع موسى عليه الصلاة والسلام وهو عليه كلام الله تعالى واعطى
الالواح وقيل هو جبل من جبال فلسطين فرسخا فى فرسخ وقيل هو الجبل الذى
عند بيت المقدس قيل ان موسى لما اتى بنى اسرائيل بالنوراة وقرأها عليهم وسمعوا
ما فيها من التعليق كبر ذلك عليهم وابوا ان يقبلوا ذلك فأمر الله الجبل فانقلع
من اصله حتى قام على رؤسهم مقدار عسكرهم وكان فرسخا فى فرسخ وقيل
لهم ان قبلتموها بما فيها والا ليقين عليكم فلما نظروا الى الجبل خر كل رجل
منهم ساجدا على حاجبه الايسر وهو ينظر بعينه اليمنى الى الجبل خوفا من

على تقدير منهم او وضع
الظاهر موضع المضمرة
تنبيهها على ان الاصلاح
كالمانع من التضيق وقرأ
ابو بكر بمسكون بالخفيف
وافراد الاقامة لانا فتها
على سائر انواع التمسكات
(واذا تنقنا الجبل فوقهم)
اى قلعه ورفعه فوقهم
واصل الشق الجذب
(كأنه ظلة) سقيفة وهى
كل ما اطلق (وظنوا)
ويقنوا (انه واقع بهم)
ساقط عليهم لان الجبل
لا يثبت فى الجو ولا نهيم
كانوا يصدقون به وانما
اطاق الظن

وهذا التمكن القائم معهم في هذا العالم سبب تمكنهم من الاستدلال بما لهم
من العقول المؤدية الى شهادتهم على القائمة في اخذ الميثاق بانه تعالى يفعل
ما يشاء ويحكم ما يريد ونقل عن القرطبي ان القوم استدلوا بهذه الآية على
ان من مات صغير ادخل الجنة لاقراره في الميثاق الاول ومن بالغ لم يغنه الميثاق
الاول شيئاً بل يكون ذلك حجة عليه ان اخل بالتصديق والاقرار حيث ضيع
تمكنه من ذلك بالنظر الصحيح فيما نصبه من دلائل الوهية تعالى وربوبيته
واقول تلك الدلائل انه تعالى اخرجهم من اصلاص آبائهم ونقلهم الى ارحام امهاتهم
الى ان بلغوا بتقلب الاحوال عليهم من طفلة ثم علققة ثم مضغة مخلقة وغير
مخلقة الى ان كانوا كالملى العنل مستعدين للاستدلال بما شاهدوا من آثار
صنع الله تعالى فيهم على ان لهم الها قادرا منفردا بالربوبية وكال العلم والقدرة
وهي الفطرة الاصلية التي فطر الناس عليها لتمكن بها الانسان مما له وما عليه
(قوله وبدل عليه) اي على ان اشهادهم بأن قال لهم أ لست بربكم بصرى القليل
وتزليل دلالة الحال مترتبة البيان بالمقال قوله تعالى قالوا بلى شهدنا اي اقررنا
واعترفنا بانك ربنا والها لنا غيرك ووجه الدلالة انه تعالى وان كان له
ان يكلم عباده الا ان العقل السليم يأبى ان تتكلم الذريات المأخوذة من الاصلاص
بلسان المقال لان كون تلك الذريات تامة الخلقة مودية الاعضاء يقتضى ان لا يكون
خلاق الانسان من النطفة على سبيل الابتداء بل يجب ان يكون خلقا على سبيل
الاعادة واجمع المسالون على ان خلقه من النطفة هو الخلق المبتدأ وقوله تعالى
شهدنا فيه قولان الاول انه من كلام الملائكة وذلك ان الذرية لما قالوا بلى
قال الله تعالى للملائكة اشهدوا فقالوا شهدنا عليهم بالاقرار ان لا يقولوا
يوم القيامة ما اقررنا وما علمنا ان لنا الها يجب اتباع امره فاستطاع كل واحد في قوله
تعالى وألقى في الارض زواسى ان تميد بكم اي التاميد بكم هذا قول الكوفيين
وتقديره عند البصريين شهدنا كراهة ان تقولوا فتعوله ان تقولوا متعلق بقول
الملائكة شهدنا اي مفعول له على انه مفعول من اجله وكلام الذرية قد انقطع
عند قواهم بلى فيحسن الوقف عليه والقول الثاني ان قوله شهدنا من بقية
كلام الذرية وعلى هذا التقدير فتعوله ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين يكون
مفعولا له فتعوله واشهدهم على انفسهم اي واشهدهم على انفسهم بكذا وكذا لتلايقوا
او كراهة ان يقولوا انا كنا عن هذا غافلين وعلى هذا التقدير لا يجوز الوقف
على قوله شهدنا ايضا لان قوله ان تقولوا لما تعلق بما قبله وهو قوله واشهدهم
لم يجز قطعه عنه (قوله وقرأ ابو عمر وكلبيهما بالياء) اي يساء الغيبة على وفق
ما سبق من قوله من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على انفسهم

وبدل عليه قوله (قالوا)
بلى شهدنا ان تقولوا يوم
القيامة اي كراهة ان
تقولوا (انا كنا عن هذا
غافلين) لم ينبذ عليه بدليل
(او تقولوا) عطف على
ان تقولوا وقرأ ابو عمر
وكلبيهما بالياء لان اول
الكلام على الغيبة (انما
اشرك آبؤنا من قبل وكنا
ذرية من بعدهم)
فاقتد بنا بهم

تخليق آدم الى آخر قيام القيامة لانهو بهم عرصة الدنيا فكيف يمكن ان يقال
انهم حصلوا بأسرهم دفعة واحدة في صلب آدم عليه الصلاة والسلام ومنها
ان فائدة اخذ الميثاق اما ان تكون بأن يصير ذلك الميثاق حجة عليهم في التمسك
بالإيمان في ذلك الوقت او ان يصير ذلك حجة عليهم عند دخولهم في دار الدنيا
والاول باطل لان عقاد الاجماع على انهم بسبب ذلك القدر من الميثاق
لا يصبرون مستحقين للشواب والعقاب والمدح والذم وكذا الثاني لانهم لما
لم يذكروا ذلك الميثاق في الدنيا فكيف يصير ذلك حجة عليهم في التمسك
بالإيمان ثم قال والقول الثاني في تفسير هذه الآية قول اصحاب النظر وارباب
المقولات وهو انه تعالى اخرج الذرية وهم الاولاد من اصلاب آبائهم وذلك
بانهم كانوا نطفة فأخرجها الله تعالى وادعها ارحام الامهات وجعلها علقا
ثم مضى حتى جعلهم بشرا سويا خلقا كاملا وكان ذلك في ادنى مدة كما يموت
البكل فيها عند النفخة الاولى ويحى البكل فيها عند النفخة الثانية وكما انه تعالى
علم آدم اسماء الاشياء كلها فيها ثم اشهدهم على انفسهم بما ركب فيهم
من دلائل وحدانيته وعرائب صنعة فبالاشهاد صاروا كما أنهم قالوا بلى وان
لم يكن هناك قول باللسان ونظيره قوله تعالى فقال لها والارض اثنا طوعا
او كرها فاتنا أثنا طائعين وقول من قال قال الجدار لو تدلم تشقني قال سل
من يدقني فان الذي ورأى ما جلاني ورأى * وقول الشاعر * امتلا الخوض
وقال قطبي * ثم قال هذا القول الثاني لاطعن فيه البتة وانه لا ينافي صحة القول
الاول واجاب عن قول من قال اوضح القول بأخذ الميثاق اوجب ان يذكره
الانسان الآن بأن خالق العلم بالاحوال الماضية هو الله تعالى وهو فاعل مختار
جاز ان لا يخلقه واجاب عن قولهم ان اخذ الميثاق لا يمكن الا من العاقل بأن
البنية ليست شرطا عندنا لحصول الحياة والعلم فان الجزء الذي لا يتجزأ قابل
للحياة والعقل ومن قولهم ان ظهر آدم لا يسع لمحمو عها بان هذا اذا قلنا ان
الانسان عبارة عن الجواهر الفردة واما اذا قلنا ان الانسان هو النفس الناطقة
وانه جوهر غير متجزئ ولا حال في المتجزئ فالسؤال زائل والمصنف لما جعل قوله
تعالى واشهدهم على انفسهم أأست بر بكم قالوا بلى استعارة تمثيلية مبنية على
تشبيه حال شيء بحال شيء آخر حيث شبه نصب ادلة الربوبية وتمكينهم من معرفة
ربوبيته تعالى بأشهادهم عليها وسؤالهم سؤال التقرير بقوله أأست بر بكم
اجاب بماله مدخل عظيم في المعرفة والاقرار والتمسك والطاعة فيكون حجة
عليهم في التمسك بالإيمان واخذ الميثاق بهذا المعنى المجازي قائم مقسم الاقرار
بربوبيته تعالى واقرارهم بها واعطائهم الميثاق عليها قائم مقام تمكينهم من العلم بها

بينهما ان يقال المراد من بنى آدم في الآية آدم واولاده وكأنه صار اسما لانواع
 كالانسان والبشر والمراد بالخراج توليد بعضهم من بعض على ممر الزمان
 واقتصر في الحديث على ذكر آدم اكتفاء بذكر الاصل عن ذكر الفرع وقوله
 عليه الصلاة والسلام في الحديث مسخ ظهر آدم يحتمل ان يكون الماسخ هو الملاك الموكل
 على تصوير الاجنة وتخليقها وجمع موادها واسند اليه تعالى لانه هو الآمر به
 كما اسند الثور في قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها وانما في امها
 هو الملائكة لقوله تعالى الذين تتوفاهم الملائكة ويحتمل ان يكون الماسخ هو الله
 تعالى ويكون المسخ من باب التمثيل وقيل هو من المساحة بمعنى التقدير كأنه
 قال قدر ما في ظهره من الذرية الى هنا كلام النصف في ذلك الشرح وأشار
 بقوله في هذا الكتاب وقيل الى ان تفسير الآية بما روى عن عمر رضي الله تعالى
 عنه من استخراج الذرية من ظهر آدم وتعيين بعضهم للجنة وبعضهم للنار
 لا يخاو عن ضعف اما اول فلا لانه لا يمشي فيه واما ثانيا فلا لانه ما فيه استخراج
 الذرية من ظهر آدم وما في الآية استخراجهم من ظهور بني آدم (قوله
 هو احد علماء بني اسرائيل) عن ابن عباس انها نزات في البسوس وكان من
 قصتها ان رجلا من بني اسرائيل كان قد اطلق ثلاث دعوات مستجابات
 وكانت له امرأة يقال لها اليسوس له منها اولاد فقالت اجعل لي منها دعوة
 فقال لك منها واحدة فارتدبن قالت ادع الله ان يجعل لي اجلا امرأة في بني اسرائيل
 فدعاها فجعلت اجلا امرأة في بني اسرائيل فلما علمت ان ليس فيهم مثلها
 رغبت عنه فغضب الزوج فدعا عليها فصارت كلبة نباحه فذهبت فيها دعوات
 فجاء بنوها فقالوا ليس لنا على هذا قرار قد صارت امنا كلبة نباحه والناس
 يهيمون بنا ادع الله ان يردنا الى حالنا الاول فدعا الله تعالى فعادت كما كانت
 فذهبت فيها الدعوات الثلاث كلها وقيل نزات في ابني عامر بن نعيمان الراهب
 وكان تهرب في الجاهلية وابس السوح فقدم المدينة فقال للنبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم ما هذا الذي جئت به فقال عليه الصلاة والسلام جئت بالحنيفة
 دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام قال فانا عليها قال عليه الصلاة والسلام است
 عليها ولكنك ادخلت فيها ما ليس منها فقال ابو عامر مات الله الكاذب طريدا
 وحيدا فخرج الى الشام وارسل الى المنافقين بان استعدادا بالقوة والسلاح
 وابشوا لي مسجدا فاني ذاهب الى قيصر وآت بجند آخرج محمدا واصحابه من
 المدينة فذلك قوله تعالى وارصادا لمن حارب الله ورسوله يعني انتظارا للجنة
 فقات بالشام طريدا وحيدا فاستجاب الله دعاءه في نفسه (قوله اويلع بن باعورا)
 وذلك ان موسى عليه الصلاة والسلام قصد بلده وغزا اهلها وكانوا كفارا

هو احد علماء بني اسرائيل
 او امية بن ابي الصلت فانه
 كان قد قرأ الكتاب وعلم
 ان الله تعالى مرسل رسول
 في ذلك الزمان ورجا ان
 يكون هو نفسه فلما بعث محمد
 صلى الله تعالى عليه وسلم
 حسده وكفريته وابهم بن
 باعورا من الكفرة بين
 ابي علم بعض كتب الله
 (فانسلخ منها) من
 الآيات بان كفر بها
 واعرض عنها (فأخيه
 الشيطان)

لان التقليد عند قيام الدليل
والتكن من العلم به لا يصلح
عذرا (أفتعلمنا ما فعل
المبطلون) يعني آباءهم
المبطلين بتأسيس الشرك
وقيل لما خلق الله آدم
اخرج من ظهره ذرية
كالذر وأحباهم وجعل لهم
العقل والنطق وألهمهم
ذلك الحديث رواه عمر
رضي الله تعالى عنه وقد
حققت الكلام فيه في
مشرحي لكتاب المصاييح
والمقصود من إيراد هذا
الكلام ههنا الزام اليهود
بمقتضى الميثاق العائم
بعد ما ألزمهم بالميثاق
المخصوص بهم والاحتجاج
عليهم بالحجج السمعية والعقلية
ومنعهم عن التقليد وحملهم
على النظر والاستدلال
كما قال (وكذلك تفصل
الآيات وألهمهم يرجعون)
أي عن التقليد واتباع
الباطل (وأنزل عليهم)
أي على اليهود (نبا
الذي آتاه آياتنا)

ثلاثا يقولوا وقرأ الباقون بناء الخطاب لانه قد جرى في الكلام خطاب وهو قوله
أنست بر بكم وكلا الوجهين حسن لان الغائبين هم المخاطبون (قوله لان
التقليد عند قيام الدليل الخ) بيان لوجه الزام الحجة بقوله ان تقولوا يوم القيامة
انا كننا عن هذا خافلين ما نبهنا البتة او تقولوا انما اشرك آباؤنا على سبيل
التقليد لاسلا فنا ونحن لانذكر هذا الاقرار والميثاق وان تفكرنا وذلك انه تعالى
لما اوضح دلائل وحدانيته وصدق رسله فيما اخبروا به وابدع نوع الانسان
على الفطرة السليمة التي يمكنون بها من معرفة الحق استدلالا بتلك الدلائل
لم يأت لهم ان يقولوا انا كننا عن هذا خافلين ولا ان يعتذروا بتقليد اسلافهم
لان الادلة المنصوبة وتمكنهم من الاستدلال بها قائم معهم فلا عذر لهم في سلوك
طريق الضلال اصلا (قوله حديث رواه عمر رضي الله تعالى عنه) والحديث
رواه الامام محي السنة في المصاييح ومعال التزويل وهو ان عمر بن الخطاب رضي الله
تعالى عنه سئل عن هذه الآية واذا خذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم
الآية قال عمر رضي الله تعالى عنه سمعت رسول الله تعالى عليه وسلم يسأل عنها
فقال عليه الصلاة والسلام ان الله تعالى خلق آدم ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج
منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للجنة ويعمل اهل الجنة يعملون ثم مسح ظهره بشماله
فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للنار ويعمل اهل النار يعملون فقال رجل
فقيم العمل يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله اذا خلق
العبد للجنة استعمله بعمل اهل الجنة حتى يموت على عمل من اعمال اهل الجنة فيدخله به
الجنة واذا خلق العبد للنار استعمله بعمل اهل النار حتى يموت على عمل من اعمال
اهل النار فيدخله به النار قال المصنف في شرحه للمصاييح معنى الآية ان الله
تعالى اخرج من اصلا ب بني آدم نسلهم واشهدهم على انفسهم بأن نصب
لهم الادلة على ربوبيته ووحدانيته وركب فيهم العقول والبصائر وجعلها مبرة
بين الحق والباطل فتزول تمكينهم من العلم بربوبيته بنصب الدلائل وخلق الاستعداد
فيهم وتمكنهم من معرفتها والاقرار بها منزلة الاشهاد والاعتراض في تمثيلها
وتحليلها وتظهير قوله تعالى انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون وقوله
تعالى فقال لها وللارض اعنيا طوعا او كرها قلنا أتينا طائعين وقول الشاعر
* اذا قالت الانساع للبطن ألحني * وقوله قالت له ريح الصبا فارق * فان
من البين الذي لا يشك فيه انه لا قول ولا خطاب ثمة وانما هو تمثيل وتصوير
للمعنى وظاهر الحديث لا يساند هذا المعنى ولا ظاهر الآية فانه سبحانه وتعالى
او اراد ان يذكر انه استخرج المذرية من صلب آدم دفعة واحدة لاعلى تو ليد
بعضهم من بعض على مر الزمان لقال واذا خذ ربك من ظهر آدم ذريته والتوفيق

رفع درجته لوفقناه للعمل بالآيات ورفعنا درجته بتلك الاعمال ولكننا لم نشأ منه ذلك فهذا يدل على ان الكائنات من الكفر والايمان والطاعة والعصيان كلها بمشيئة الله تعالى وهذه الآية من اشد الآيات على العلماء لانه تعالى لما خص هذا الرجل بآياته وبنائه وعلمه اسمه الاعظم وحصه بالدعوات المستجابة وتبع الهوى سلطه من الدين وصار في درجة الكلب وذلك يدل على ان من كانت نعم الله عليه اكثر اذا عرض عن متابعة الهدى وتبع الهوى كان بعدد عن الله اعظم واليه اشار صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله من ازداد علما زدد هدى لم يزد من الله الا بعدا وقال عليه الصلاة والسلام ما ذئبان جائعان ارسلا في غنم بافسد لهما من حرص المرء على المال والسرف في دينه قيل كان سبب انسلخه عنهما طاعته امرأته واحذره الخطام من اهل زمانه ولا شيء اضر بالعلم منها (قوله ادلاع اللسان) بالدال المهملة يقال دلع لسانه فادلع اي اخرج فخرج ودلع لسانه اي خرج بتعدى ولا يتعدى والتشيل واقع موقع لازم التركيب يعني قوله تعالى فثله واقع موقع قوله فحططناه ابغ حط ووضعنا منزله الذي هو لازم مداول قوله تعالى ولو شئنا لرفعناه بها ولكننا اخلصنا الى الارض فان مداوله انما نشأ رفعه ونفي مشيئة الرفع بلزومه نفي الرفع ووضع المنزل اقيم التشيل المذكور مقام هذا اللازم للمباغة في الحط فان في تشيله بالكلب حطا وفي تشيله في اخس احواله زيادة حط مع ان تصوير العقول بصورة المحسوس ابغ في بيانه لان اللغة العامة بالمحسوس اتم واكمل وادراكهم له اعم واشمل قيل في وجه التشيل ان كل شيء يلهث فاما يلهث من اعياء او عطش الا الكلب اللاهث فانه يلهث في كل واحدة من حالتي الاعياء والراحة وحالتي العطش والرى فان ذلك علة وطبيعة وهو موطن عليه للطبيعة الخسيسة لا لأجل حاجة وضرورة فكذلك من آتاه الله العلم والدين واغناه الله عن التعرض لاوساخ اموال الناس اي طلب الدنيا والقضاء نفسه فيها كان حاله كحال ذلك اللاهث حيث واطب على الحالة الخسيسة والفعل القبيح ليجرد اتباع نفسه الخسيسة وطبيعتها الخسيسة لأجل الحاجة والضرورة وقيل ايضا ان العالم اذا توسل بعلمه الى طلب الدنيا بان يورد عليهم انواع علومه ويظهر عندهم فضائل نفسه ومنافيتها فلا شك انه عند ذكر تلك الكلمات وتقرير العبارات يدلع لسانه ويخرجه لاجل ما يمكن في قلبه من حرارة الحرص وشدة العطش الى الفوز بالدنيا فكانت حالته شبيهة بحال ذلك الكلب الذي يخرج لسانه ابدا ليجرد الطبيعة الخسيسة سواء دعت الى ذلك حاجة وضرورة ام لا ثم انه تعالى لما مثل حال من اوتى الآيات والبينات وعلم الاسم الاعظم وحسن بالدعوات المستجابات بحال الكلب اللاهث في كل حال عم بهذا التشيل جميع

ادلاع اللسان من التنفس
لشرب الشرطية في موضع
الحال والمشي لا هنا في
الحالتين والتشيل واقع
موقع لازم التركيب الذي
هو نفي الرفع ووضع المنزل
للسأغة والبيان وقيل لما
دعا على موسى خرج لسانه
فوقع على صدره وجعل
يلهث كالكلب (ذلك مثل
القوم الذين كذبوا بآياتنا
فاقصص القصص)
القصة المذكورة على
اليهود

الحق الحقة وأدر كه قريته وقيل استبعد (فكان من الخاوين) فصار (٢٥٣) من الضالين روى أن قومه سألوه أن يدهو

علي موسى ومن معه فقال
كيف ادعوا علي من معه
الملائكة فأخو اعليه حتى
دعا عليهم فبقوا في التيه
(واوشئنا رفعاها) الى منازل
الابرار من العلماء (بها)
بسبب تلك الآيات
وملازماتها (ولكنه اخلا
الى الارض) مال الى الدنيا
او الى السفالة (واتبع هواه)
في اثار الدنيا واسترضاء
قومه واعرض عن مقتضى
الآيات وانما على رفعه
بمشيئة الله تعالى ثم استدركه
عنه بفعل العبد تليها على
ان المشيئة سبب لفعله
الموجب لرفعها وان عدمه
دليل عدمها دلالة انتفاء
السبب على انتفاء سببه
وان السبب الحقيقي هو
المشيئة وان ما شاهدته من
الاسباب وسائط معتبرة
في حصول السبب من
حيث ان المشيئة تعلقت به
كذلك وكان من حقه
ان يقول ولكنه اعرض
عنها فأوقع موقعه اخلا
الى الارض واتبع هواه
مبالغة وتليها على ما حله
عليه وان حب الدنيا رأس
كل خطيئة (فقله) فصقه
التي هي مثل في الخسة (كثير
الكلب) كصفته في اخس
الحواله وهو (ان تحمل عليه
يلهث ويلهث) ان تركه يلهث

پلوت دایمیسو آمل علی

فطلبوا منه ان يدعو على موسى وقومه وكان محباب الدعوة وعنده اسم الله
الاعظم فاستمع منه فما زالوا يطلبونه حتى دعا عليه فاستجيب له ووقع موسى
وبنوا اسرائيل في التيه بدعائه فقال موسى يارب باي ذنب وقصنا في التيه فقال بدعاء
بلعم فقال يارب فكما سمعت دعاءه على فاسمع دعائي عليه ثم دعا موسى ان ينزع منه
اسم الله الاعظم والايمان فسلخ مما كان عليه ونزع منه المعرفة فخرجت من صدره
كحكمة بيضاء وآخر المصنف هذا الوجه لان الظاهر ان احتياهم في التيه
كان بقواهم انا لان تدخلها ابداء ماداموا فيها فاذهب انت وربك فقلنا انا همنا
قاعدون وكيف يلحق بموسى ان يدعو على بلعم بن باعور آء بزوال الايمان وكان
مبعوثا الى الناس ليدعوهم الى الايمان (قوله حتى لحقه) على ان يكون اتبع
مثل تبع متعديا الى واحد بمعنى ادركه ولحقه وهو مبالغة في ذمه حيث جعل
اما مال الشيطان وفي الصحاح اتبعت القوم على افعلت اذا كانوا قد سبقوك فلحقهم
واتبعت ايضا غيري يقال اتبعه الشيء فاتبعه قال الاخفش تبعته واتبعته بمعنى
مثل رد فته واراد فته (قوله او الى السقالة) وهي الانحطاط الذي هو مقابل
الرفع كما ان الدنيا مقابل لما نزل الابرار فان الدنيا ليست منازلهم لقوله عليه الصلاة
والسلام فاعبروها ولا تعمروها (قوله وانما علق رفعه بمشيئة الله) يعني
ان الظاهر ان يعلق رفعه بفعله الذي يستحق به الرفع مثل ان يقال او لزم
العمل بالآيات ولم ينسلخ منها لرفعناه بها اي بسبب تلك الآيات وملازمتهما لان
قوله بها افاد ان لزوم الآيات والعمل بها سبب لرفع فيكون الرفع بالآيات
معلقا بلزوم العمل بالآيات فكان الظاهر ان يعلق الرفع بفعل العبد
الا انه علق بمشيئته تعالى تنبيهها على ان السبب الحقيقي هو المشيئة حيث انها سبب
للافعال الموجبة لرفع الدرجة وان الافعال المذكورة وسائط في حصول رفعها
فكما يصح تعليق الرفع بالوسائط المعتبرة فيه يصح تعليقه بالمشيئة التي هي سبب
تلك الوسائط والافعال ولما كانت كلمة او تدل على انتفاء الشيء لان انتفاء غيره
افاد الكلام انما رفعناه درجته لعدم ملازمته العمل بمقتضى الآيات وملازمة
العمل لما كانت مسببة عن المشيئة كان عدم الملازمة دليلا على انتفاء سببه
الذي هو المشيئة فلزم ان يكون انتفاء الرفع لانتهاء المشيئة ولذلك قال ولو شئنا
لرفعناه الا ان الملامم حينئذ ان يستدرك بما يقال لكانا لم نشأ رفعه على استثناء
نقيض السبب الحقيقي اولئك اعرض عن ملازمة الآيات والعمل بمقتضاها على
استثناء نقيض السبب الظاهري فعدل عنه واوقع موقفه اخلاد الى الارض
لما ذكره من المبالغة والتنبيه ووجه المبالغة ان الاخلاص الى الارض كناية
عن الاعراض عن الآيات والكناية ابلغ من التصريح فمحصول الآية ولو شئنا

يُلهث دأبنا سواه حبل عليه بالزجر والطرد وتركه، ولم يتعرض له بخلاف ما أخرجوا أن تضعف قوائمه واليه (رفع)

(اوئلك كالانعام) في عدم الفقه والابصار للاعتبار والاستماع للتدبر وفي ان مشاعرهم وقواهم متوجهة الى اسباب العيش
مقصورة عليها (بل هم اضل) فانها تدرك ما يمكن لها ان تدرك من المنافع والمضار وتجتهد في جذبها ودفعها غاية جهدها
وهم ليسوا كذلك بل اكثرهم يعلم انه ^{٢٥٥} معاند فيقدم على النار (اوئلك هم الغافلون) الكاملون في الغفلة

(والله الاسماء الحسنى)
لانها دالة على معاني هي
احسن المعاني والمراد
بها الالفاظ وقيل الصفات
(فادعوه بها) فسموه بتلك
الاسماء (وذروا الذين
يلحدون في اسماءه)
واتركوا تسمية الزائعين
فيها الذين يسمونه بما
لا توقف فيه اذ ربما يوجه
معنى فاسدا كقولهم يا ايا
المكابر يا ابيض الوجه
اولاتبا ويا مكابرهم مسمى
به نفسه كقولهم ما نعرف
الارحن اليامة او وذروهم
والخادهم فيها بطلاقها
على الاصنام واشتقاق
اسمائها منها كاللات
من الله والعزى من العزيز
ولا توافقوهم عليه
او اعرضوا عنهم فان الله
يمجاز بهم كقال (سيجزون
ما كابدوا) وقرأ آخرة
هنا وفي فصلت يلحدون
بالفتح قال لحدوا اذا
مال عن القصد (ومن
خلقنا امم يهتدون بالحق
وبه يهدون) ذكر ذلك

المعنى في الثاني تنبيه على ما ذكر (قوله تعالى اوئلك كالانعام) فان الانسان
وسائر الحيوانات مشاركة في القوى الطبيعية العاذية والنامية والمولدة ومشاركة
ايضا في منافع الخواص الباطنة والظاهرة وفي احوال التخليل والتوهم والتذكر
ولا امتياز بين الانسان وسائر الحيوانات الا بحسب القوة العقلية والفكرية التي
تهديه الى معرفة الحق لذاته والخير لاجل العمل به فلما عرض الكفار عن اعمال
القوة العقلية والفكرية والتوسل بها الى معرفة الحق والعمل بالخير كانوا كالانعام
بل هم اضل لان الحيوانات لا قدرة لها على تحصيل هذه الفضائل والانسان اعطى
القدرة على تحصيلها ومن يعرض عن اكتساب الفضائل العظيمة مع القدرة على
تحصيلها كان اخس حالا من لا يكتسبها مع العجز ولان الانعام مطيعة لله تعالى
والكافر غير مطيع لربه ولان البهائم اذا كان معها مرشد لا تضل والكفار تضل
وان جاءهم الانبياء وانزل عليهم الكتب ثم انه تعالى لما وصف الخلوفاين لجهنم بقوله
اوئلك هم الغفلون امر بعده بذكره تعالى فقال والله الاسماء الحسنى فادعوه بها
وهذا كالتنبيه على ان الموجب لدخول جهنم هو الغفلة عن ذكر الله والمخلص من عذاب
جهنم هو ذكر الله واصحاب الذوق والمجاهدة يجذون من ارواحهم ان الامر
كذلك فان القلب اذا غفل عن ذكر الله واقبل على الدنيا وشهواتها وقع في نار
الحرص وزمهرير البعد والحجاب واذا جرى على قلبه ذكر الله تعالى ومعرفة
تخلص من نيران الآفات ومن حسرات الحسرات (قوله والمراد بها
الالفاظ) اي الالفاظ الدالة على الباري تعالى روى عن ابي هريرة رضى الله عنه
انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان الله تسعة وتسعين اسما مائة
الاو احدا من احصاها دخل الجنة ان الله ويرحب التوروهى هو الله الذى لا اله
الا هو الرحمن الرحيم الملك القدوس الى آخرها (قوله وقيل الصفات) فكأنه
قيل والله الاوصاف الحسنى مثل كونه عالما بعلم قديم وقادرا على كل شئ وخالقا
لكل شئ ومريد لكل كائن ونحو ذلك فان لفظ الاسم قد يطلق على ما يدل على معنى
اى على معنى تام غير مقارن للزمان يقال طار اسمه في الآفاق اى انتشرت صفته وفعته
دات الآية على انه تعالى له اسماء حسنة وان الانسان لا يدع الله الا بها وانها
توقيفية لا اصطلاحية فانه يجوز ان يقال يا جواد ولا يجوز ان يقال يا سخى ويجوز
ان يقال يا عالم ولا يجوز ان يقال يا فقيه يا عاقل يا طيب قال تعالى يخادعون الله وهو

بهم ما بين انه خاف السارطانة ضالين لحدين عن الحق للدلالة على انه ايضا خلق امم هادين بالحق عادلين
بالامر واستدل به على صحة الاجماع لان المراد منه ان كل في قرن طائفة بهذه الصفة لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم
لا يزال من امتي طائفة على الحق الى ان ياتي امر الله اذ لاواخص بهد الزمولى اوضحه لم يكن لذكره فائدة فانه معلوم

فأنها نحو قصتهم (ألمهم يتفكرون) تفكر أبو دى بهم إلى الأناط (ساء مثلاً القوم) أى مثل القوم وقرى ساء مثل القوم على حذف الخصوص بالذم (الذين كذبوا بآياتنا) بعد ٢٥٤ ﴿ قيام الحجبة عليها وعلمهم بها (وانفسهم

كانوا يظلمون) اما ان يكون دا خلا في الصلاة معطوفا على كذبوا بمعنى الذين جمعوا بين تكذيب الآيات وظلم انفسهم او منقطعا عنها بمعنى وما ظلموا بالتركيب الا انفسهم فان وباله لا بخطاها ولذلك قدم القول (من يهد الله فهو المهتدي ومن يضلل فلأولئك هم الخاسرون) قصر بيج بان الهدى والضلال من الله وان هداية الله تختص ببعض دون بعض وانما مستلزمة للاهتداء والافراد في الاول والجمع في الثاني باعتبار اللفظ والمعنى تنبيه على ان المهتدين كواحد لا اتحاد طريقهم بخلاف الضالين والافتقار في الاخبار عن هداية الله بالمهتدي تعظيم لشأن الاهتداء وتنبية على انه في نفسه كالجسيم ونفع عظيم لو لم يحصل له غيره لكفاه وانه المستلزم للنفوس المألولة والعنوان لها (ولقد ذرأنا خلقنا لهم كثيرا من الجن والانس) يعنى

المكذبين بآيات الله فقال ذلك مثل القوم الذين كذبوا بآياتنا وذلك اشارة الى صفة الكلب ويجوز ان يشار به الى المنسلخ من الآيات او الكلب على ان يكون اداة التشبيه محذوفة من ذلك أى صفة المنسلخ او صفة الكلب مثل الذين كذبوا (قوله فانها نحو قصتهم) أى فان قصة باهم نحو قصة اليهود فان باهم بعدما اوتى آيات الله انسلخ منها ومال الى الدنيا حتى صار كالكلب كذلك اليهود بعدما اوتوا التوراة المشتملة على نعت رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم ، ذكر القرآن المجيد وبشروا الناس باقتراب مبعثه وكانوا يستفخون به انسلخوا مما اعتقدوا في حقه وكذبوه وحرفوا اسمه فليحذروا مما يؤول اليه حال باهم (قوله أى مثل القوم) يعنى ان ساء بمعنى بئس وفاعلها مضمرة فيها ومثلا بميز لذلك المضمرة مفسر له وقد تقرر ان الخصوص بالذم لا يكون الا من جنس التمييز والتمييز مفسر للفاعل فهو هو فيجب ان يصدق في الفاعل والتمييز والخصوص على شئ واحد والقوم ههنا غير صادق على التمييز والفاعل فلذلك قد قدر المضاف المحذوف وهو المخصوص وجعل تقدير الكلام ساء مثلاً مثل القوم حذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه (قوله وقرى ساء مثل القوم) برفع مثل مضافا الى القوم على انه فاعل ساء والموصول على هذا في محل الرفع على انه المخصوص بالذم فلا بد من حذف المضاف لينصا دق الفاعل والمخصوص على شئ واحد والتقدير ساء مثل القوم مثل الذين أى صفتهم الحجبة وهى تكذيبهم بآيات الله واعراضهم عنها بعد قيام الحجبة عليهم وعلمهم بها ثم انه تعالى لما وصف الضالين وعرف حالهم بالمثّل المذكور بين بقوله من يهد الله فهو المهتدي الآية ان كل واحد من الهدى والضلال من الله تعالى وان هدايته تعالى تختص ببعض دون بعض فانها مستلزمة للاهتداء ولما كانت هذه التصريحات مخالفة لما تشتهيه انفس المعتزلة اضطربوا وذكروا في تأويل الآية وجوها كثيرة منها ما ذكره الجبائي وارتضاء القاضي وهو ان المراد من يهد الله الى الجنة والثواب في الآخرة فهو المهتدي في الدنيا السالك طريق الرشدة فيما كلف به فبين تعالى انه لا يهدي الى الثواب في الآخرة الا من هذه صفته ومن يضلله عن طريق الجنة فأولئك هم الخاسرون وهو ضعيف لانه قد حل قوله من يهد الله على الهداية في الآخرة الى الجنة وقوله فهو المهتدي على الاهتداء الى الحق في الدنيا وذلك يوجب الركابة في النظم بل يجب ان تكون الهداية والاهتداء راجعين الى شئ واحد حتى يكون الكلام حسن النظم (قوله والافراد في الاول) أى افراد ضمير من في قوله تعالى فهو المهتدي ووجه في قوله فأولئك هم الخاسرون لاعتبار جانب اللفظ في الاول وجانب

المصيرن على الكفر في علمه تعالى (لهم قلوب لا يفقهون بها) أى لا يلقونها الى معرفة الحق والنظر في دلائله (ولهم) (يعنى) اعين لا يصرون بها الى لا ينظرون الى ما خلق الله فظهر اعتبار (ولهم آذان لا يسمعون بها) الآيات والواظ على ما نزل ونذكركم

فما كوت وأن مصدرية أو مخففة من التوبة واسمها ضمير الشأن وكذا اسم يكون والمعنى أو لا ينظر وفي اقرب آجالهم وتوقع حلولها فصار عو إلى طلب الحق والتوجه (٢٢٧) إلى ما يجيبهم قبل معافاة الموت برب (فبأي حديث

بعد) أي بعد اقتران
(يؤمنون) ذالم يؤمنوا به
وهو النهاية في البيان كأنه
أخبار عنهم بالطبع والتصميم
على الكفر بعد إلام الحجة
والإرشاد إلى النظر وقبل
هو متعلق بقوله عسى أن
يكون كأنه قبل إلام آجالهم
قد اقترن فبالأهم لا يبادرون
الأيصار بالقرآن وماذا
ينظرون بعد وضوح ذلك
لم يؤمنوا به فبأي حديث
أحق من يدرون أن يؤمنوا
به وقوله (من يضلل الله
فلا هادي له) كأنهم يريدون
وأنه إله (ونذرهم في
طغيانهم) بالرفع على
الاستئناف وقرأ أبو عمرو
وعاصم ويعقوب بالياء لقوله
ومن يضلل الله وحزق
والكسائي به وبالجرم عطفا
على محل فلا هادي له كأنه
قبل لا يهده أحد غيره
ونذرهم (نعمهون) حال
من هم (بسأؤنك عن
الساعة) أي عن القيامة
وهي من الأسماء الغالبة
وأطلاقها عليها أما
لوقوعها بغنة أو لسرعة
حسابها ولأنها على طولها
عند الله كساعة (إيان
مرساها) أي أرساقها أي

تكون نافذة حثهم على التذكر في شأنه ومكرهم اخلافه أولاً ثم إلاماً كلما آخر
أما استفهام انكاراً ونفيًا ثم قصره على الإنذار المبين بطريق النفي والاستثناء
ثلاً كيداً لتكذيبهم ثم ونحوهم على ترك النظر فيما يدل على صدقه وصدق ما يدعوههم
إليه من توحيد صانع العالم وعظم شأنه وكان قدرته تطيق قلوبهم إلى التصديق
بنبوة الداعي فإن النظر في أمر النبوة منفرج على النظر في مثل التوحيد وثبوت
الصانع الحكيم والملوك بمنزلة ملك وزيد النساء والاولى لغة كالزعموت
والرهوت والملك السلطان وتقديره ملكوتنا في السموات والارض ثم اشار إلى أن
دليل التوحيد ليس مقصوراً على السموات والارض بل كل ما يقع عليه اسم
الشيء برهان ياهر على التوحيد كما قيل وفي كل شيء له آية * يدل على أنه واحد
فإن كل ذرة من ذرات الكائنات مع كونها عبارة عن ذرات الذرات في كونها جوهر
وذاقة مخيرة مخالفة لساير المذوت في اللون والشكل والطبع والطعم والحرارة
الصفات واختصاص كل واحدة منها بما يخصها من الصفات لا بد من شخص
ولا بد أن تنتهي سلسلة التخصصات إلى الواجب لذاته والالدار أو تسلسل (قوله
وكذا اسم يكون) فيه أنه يقتضي تكرار تقدير الشأن في الآية فإن التقدير
حينئذ أن الشأن عسى أن يكون الشأن والاول أن يقال أن يكون وقد اقترن
تتازعا في آجالهم ويمكن أن يقال رجع التكرار المذكور على التزام الاختصار قبل
الذكر لانه لا يصار إليه الاضرورة (قوله قبل معافاة الموت) أي قبل
اغتياله فجاءه يقال عافيت الرجل إذا أخذته على غرة (قوله تعالى فبأي)
متعلق يؤمنون وهي جملة استفهامية سبقت للتعجب من تصميمهم على الكفر
بعد إلام الحجة بنهاية البيان والتقرير أي إذا لم يؤمنوا بهذا الحديث فكيف
يؤمنون بغيره والمراد من التعلق في قوله وقيل هو متعلق بالتعلق المعنوي بمعنى
ارتباط الكلام بما قبله لا التعلق الصاعى وكان لفظ التضعيف وهو قيل إشارة
إلى أن الاول أن يجعل متعلقاً بالتوخيخ المستفاد من مجموع قوله أو لم ينظروا
في ملكوت السموات الآية (قوله كأنهم يريدون) أي أضلالهم فإنه تعالى لما ذكر
تصميمهم على الكفر ونمادهم في الضلال بين ههنا عللة ضلالهم فقال من يضلل
الله فلا هادي له وجه الغيبة في نذرهم ظاهر وهو اسناده إلى ضمير الاسم الظاهر
وهو اسم الجلالة ووجه التكلم باللفظ من الغيبة إلى التكلم تعظيماً للقول ووجه
الرفع الاستئناف أي وهو يذرهم أو نحن نذرهم على حسب القرآنيين ووجه جزمه
العطف على محل قوله فلا هادي له لأن الجملة المنفية جواب للشرط في محل الجزم
فقط على محلها والعمدة التردد والخبرة (قوله أو لسرعة حسابها) أي

(رابع)

(٢٣)

ثباته واستقراره عند سائر الجمل والرسى السفينة واشتقاق إيان من أي لأن معناه أي وقت وهو من أويت إليه لأن البعض
إدوال الكل (قل إنما عليها عند رب) استأثر به لم يطع عليه ملكاً مقرباً ولا نبياً من رسله (لا يجلبها الوقتها)

(والذين كذبوا بآياتنا مستدرجونهم) مستدرجونهم الى الهلاك قليلا ﴿٢٥٦﴾ قليلا اصل الاستدراج الاستعداد

أو الاستئصال درجة بعد
 درجة (من حيث لا يعلمون)
 ما تريد بهم وذلك أن تتواتر
 عليهم اللهم فيظنوا أنها
 أنصف من الله بهم فيزدادوا
 طمرا وانهم ما كفى الغي حتى
 يحق عليهم كلمة العذاب
 (وأملي لهم) وأمه لهم
 عطف على سنسند رجهم
 (ان كيدى متين) ان احذى
 شديد وانما سماه كيد لان
 ظاهره احسان وباطنه
 خذلان (أولم يفكروا
 ما بصاحبهم) يعني محمدا
 عليه الصلاة والسلام
 (من جنة) من جنون روى
 أنه عليه الصلاة والسلام
 صد على الصفافدا هم
 فيخذافنذا يحذرهم بأس
 الله فقال قائلهم ان صاحبكم
 لمجنون بات يهوت الى
 الصباح فترات (ان هو
 الانذير مبين) موضع التذارة
 يصوت بحيث لا ينفى على
 ناظر (أولم ينظروا) نظر
 استدلال (في ملكوت
 السموات والارض وما
 خلق الله من شئ) مما يقع
 عليه الشئ من الاجناس
 التي لا يمكن حصرها اليدهم
 على كمال قدرة صانعها
 ووحدة مدعها وعظم شأن
 مالكها ومنزلة امرها

خادعهم وقال ومكروا ومكر الله ولا يقال في الدعاء يا مخدع يا مكار ويقال انه تعالى خاق كل شيء والله كل شيء ولا يقال يا خاق الخنازير والحيثيات وبالله القروء ومحقرات عالم الكون فان مقاتل رحمه الله ان رجلا من الصحابة دعا الله في صلاته ودعا ازحن فقال رجل من المشركين أليس يزعم محمد واصحابه انهم يعبدون رباً واحداً فإياك هذا يدعون ربين اثنين فأ نزل الله تعالى هذه الآية فدعا النبي صلى الله عليه وسلم وقال ادعوا الله اودعوا الرحمن رغماً لانوف المشركين فأيا ما تدعوا من هذه الاسماء فله الاسماء الحسنى (قوله سنستدرجهم) الاستدناء استفعال من الدنو وهو القرب اى ستقر بهم الى الهلاك على التدريج فى كتمان وخفية وقيل الاستدراج اتساع البر مع النساء الشكر قال عليه الصلاة والسلام اذا رأيت الله انهم على عبده وهو مقيم على معصيته فاعلم انه مستدرج ثم تلا هذه الآية وقوله تعالى والذين مبتأؤا وخبروا الجملة الاستقبالية بعده ويحتمل ان يكون فى محل النصب على الاشتغال بفعل مقدر تقديره سنستدرج الذين كذبوا (قوله فخذوا فخذوا) اى قوما قوما وقبيلة قبيلة والفخذ فى العشائر اقل من البطن اولها الشعب ثم القبيلة ثم الفصيلة ثم العدة ثم البطن ثم الفخذ (قوله يهوت) اى بصوت يقال هبت به وهوت اى صاح به ودعاه عن قتادة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم كثيراً ما يحذرهم عقوبة الله ووقائمه فقام على الصفا ليلاً وجعل يدعو قريشاً فخذوا فخذوا يابنى فلان يابنى فلان الى الصباح فقال قائلهم ان صاحبكم هذا يحجون بات بصوت الى الصباح فترأت الآية وقيل انه عليه الصلاة والسلام كان يغشاه حالة عجيبة عند نزول الوحي فيتغير وجهه الكريم ويصفر لونه الملمح وتعرض له حالة شبيهة بالغشى والجهال كانوا يقولون انه جنون فبين الله تعالى فى هذه الآية انه ليس بجنون انما هو نذير مبين من رب العالمين وحثهم على التفكير فى امره عليه الصلاة والسلام ليعلموا انه انما دعا الانذار لئلا ينسب اليه من الجنون والجنونة حالة من الجنون كالجلاسة والركبة ودخول من فى قوله من جننة يوجب ان لا يكون به نوع من انواع الجنون فان من كان شأنه الدعوة الى الله تعالى واقامة الدلائل القاطعة والبيانات الباهرة بألفاظ فصيحة بلغت فى الفصاحة الى حيث عجز الاولون والاخرون عن معارضتها وكان حسن الخلق طيب النفس مرضى الطريقة فى السيرة مواظباً على اعمال حسنة صار بها قدوة لعقلاء العالمين كيف يتصور ان يكون فيه نوع من الجنونة بل هو رحمة للعالمين وسماء صاحبهم لانه نبيههم يحجبهم ويخلفهم وكلمة ما فى قوله ما بصاحبهم يجوز ان تكون استنفهاية فى محل الرفع بالابتداء والخبر بصاحبهم اى اى شيء استنفر بصاحبهم من الجنون وان

وَالْكُفَّاءُ وَمَنْ يَتَوَلَّى أَمْرَهَا يُظْهِرْ لَهُمْ سَعَةً مُمِدَّ عَوْنِهِ إِلَيْهِ (وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ إِلَيْهِمْ) عَطْفٌ (تَكُونُ)

فعل من حنى عن الشيء اذا سأل عنه فان من باغ في السؤال عن الشيء والبحث عند استعصام علمه بالعلم والملك على فعل وقيل هو
صلة يسألونك وقيل هو من الخفاوة بمعنى الشفقة فقلنا قالوا ان يسألونك فربما قيل لنا ان الساعد والى يسألونك
عنها كائنت - فى تحقيقهم فخصهم ٢٥٩ كذا لاجل قرابتهم بعلمهم وقيل كانت - فى من حنى بالشيء اذا فرج

ومعنا كائنت - فى بالسؤال

عنها تحبب اى وانت تكرهه

لانك من الغيب الذى استأمر

الله به (قل انما علمها

عند الله) كره لتكرير

يسألونك لما ينطبه من هذه

الزيادة وللبالغة (ولكن

الكثير اناس لا يعلمون) ان

علمها عند الله لم يؤثرا احدا

من خلقه (قل لا اله الا الله

نعموا لا ضرا) جلب نفع ولا

دفع ضرر وهو اظهار

العبودية والتبرى من ادعاء

العلم باغيب (الاما شاء الله)

من ذلك فبطلت اياه

ويوقفنى له (ولو كنت

اعلم الغيب لاستنكرت

من الخير وما مسنى

السوء) ولو كنت اعلمه

لخافت حال ما هى عليه

من استنكار المنافع

واجتناب المضار حتى

لا يمسنى سوء (ان انا

الانذير وبشير) وما انا

الاعبد مرسل للانذار

والبشارة (لقوم يؤمنون)

فانهم المشفقون بها

وتبدلها غير الارض المعهودة وبطلان الجبال والبحار (قوله فعل من حنى
عن الشيء) يعنى ان حنى معناه الاسفل الخفى استقصى فى السؤال عنه وتعلم
باقصى ما يمكن ومن استقصى فى تعلم الشيء وباغ فى السؤال عنه بلزوم ان يستحكم
علمه فيه ويكون ماهرا فى العلم به فذلك كنى بقوله تعالى حنى عنها من معنى عالم
بها ولما ورد ان يقال لو كان الحنى بمعنى العالم اوجب ان يعرب باباء فكيف قيل
حنى عنها اجاب عنه بان الخفاوة لما كان اصل معناها الاستقصاء فى السؤال كان
معنى السؤال ملحوظا فى معناها الكنى فعدى تعديته وقيل انما يرد الاشكال
على تقدير ان تكون عنها متمثلة بقوله حنى وايس كذلك بل هى متمثلة
بيسألونك وقوله كائنت حنى معترض بينهما وصلة حنى مخدوفة وتقدير الكلام
يسألونك عنها كائنت حنى بها (قوله وقيل هو من الخفاوة بمعنى الشفقة)
عطف على قوله عالم بها الجوهرى حفت به بالكمسر خفاوة وتنفيت به اى
بالغت فى الطائفة وكرامته انتهى ومنه قوله تعالى انه كان فى حقيقا اى بار الطيفا
يجب دعائى فعنى الآية يسألونك كائنت صديق لهم بار بهم وانت لا تكون حفا
بهم ماداموا على كفرهم وقيل هو فعل من قولهم حفت به خفاوة وتنفيت
تحفيا اى فرحت به وبششت قاله فى يسألونك كائنت حنى تسر وتفرح بالسؤال
عنها والحال انك تكره السؤال عنها لانها من علم الغيب الذى استأمر الله به ولم
يؤثر احدا من خلقه وعلى الوجوه كلها فوله تعالى كائنت حنى عنها فى محل انصب
على انه حال من مفعول يسألونك اى مشبهها حالك بحال الحنى نظرا الى زعمهم
واعتقادهم (قوله لما ينطبه) حلة لتكرير يسألونك وقوله للمبالغة اى فى انكار
سؤالهم حلة لزيادة قوله كائنت حنى عنها وتكرير اللفظ لفائدة زائدة ليس بتكرار
فى الحقيقة (قوله والتبرى من ادعاء العلم باغيب) فان من لا يعلم نفعه فى اى
الاشياء ومضرته فى اىها كيف يحصل عنده علم وقت قيام الساعة ونظيره قوله
تعالى فى سورة يونس ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين قل لا املك
لنفسى ضرا ولا نفعا الاما شاء الله قيل لما رجع عليه الصلاة والسلام من غزوة
بني المصطلق جاءت ريح فى الطريق نفرت الدواب منها فآخى عليه الصلاة والسلام
بموت رفاعة بالدينة وكان فيه غبط المنافقين وقال عليه الصلاة والسلام انظروا
ابن ناقى فقال عبد الله بن ابي بن ساول ألا تبجرون من هذا الرجل يخبر عن

ويجوز ان يكون متعلقا بالبشير ومتعلق النذير محذوف (هو الذى خلقكم من نفس واحدة) هو آدم (وجعل

منها) من جسدها من ضلع من اضلاعها او من جنسها كقوله وجعل لكم انفسكم ازواجا (زوجها) حواء

(ليسكن اليها) ليسكن اليها ويطمئن اليها اطمئنان الشيء الى جرت ارجس

لا يظهر أمرها في وقتها
(الاهو) والمعنى ان الخفاء
بها مستمر على غيره الى وقت
وقوعها والام للتأقبت
كالام في قوله اقم الصلاة
لداؤك الشمس (ثقلت
في السموات والارض)
عظمت على اهلها من
الملائكة والثقلين اهلها
وكأنه اشارة الى الحكمة
في اخفائها (لا تأنيكم
الابتغى) الا فجأة على غفلة
كما قال عليه السلام ان
الساعة تهيج بالناس
والرجل يصلح حوضه
والرجل يسقى ماشيته
والرجل يقوم سلمته
في سوقه والرجل يخفض
ميزانه ويرفعه (يسألونك
كأنك حفي عنها) عالم بها

اولكون الحساب الواقع فيها يتم وينقضى في ساعة واحدة لانه تعالى لا يشغله
شأن عن شأن كأنه تعالى لما حثهم على الايمان والتوبة بقوله وان عسى ان يكون
قد اقترب اجلهم تحذير الهمم من معافاة الموت قبل التوبة فإن من مات فقد
قامت قيامته وينكشف له ما يستحقه من انثواب والعقاب سأل جماعة من اليهود
وقيل من قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم متى تقوم الساعة فنزل قوله تعالى
يسألونك عن الساعة ليتحقق في القلوب ان وقت قيام الساعة مكتوم عن الخلق
ليصبر المكلف مسارعا الى التوبة واداء الواجبات فانه اوعلم وقت قيامها تقاصر
عن التوبة وأخرها وكذلك اخفى ايلة القدر ليجتهد المكلف في العبادة ليلالي الشهر
كلها واخفى ساعة الاجابة من يوم الجمعة ليكون المكلف مجتهدا في الدعاء في كل
اليوم وايا طرف زمان بمعنى متى والمرسى ههنا مصدر ميمي بمعنى الارساء وهو
الاثبات يقال رساير سور سواي ثبت وارساء غيره ارساء ومرسى وايا منبتاً
خبره مرساها قبل اصله ايوان فخذفت الواو على غير قياس ولم يعوض عنها
شيء او قلبت الواو ياء على غير القياس فاجتمعت ثلاث ياءات فاستثقل ذلك فخذفت
احداهن وبنيت الكلمة على الفتح لتخفيفها معنى الاستفهام فصاير ايان وقيل
انه فعلا من اي لان معناه اي وقت زبدت الالف والنون على اي فصاير ايان
وقيل انه فعال من اين ونكره ابن جني وقال ايان سؤال عن الزمان واين سؤال
عن المكان فكيف يكون احدهما مأخوذاً من الآخر واصل اي اوى فعل من
اويت اليه لان البعض آو الى الكل مستند اليه فقلبت الواو ياء وارتفعت في الياء
والرسو والارساء لا يستعملان الا في ثبوت الشيء الثقل واثباته يقال رست السفينة
وارسيتها انا قال تعالى والجبال ارساها ولما كان اثقل الاشياء على الخلق هو
الساعة سمى الله تعالى وقوعها واثباتها بالارساء (قوله لا يظهر امرها)
اشارة الى ان التجلي اظهر الشيء والتجلي ظهوره وقدر المضاف في قوله لا يجاها
لانه تعالى قد كشف واظهر نفس قيام الساعة بدلائل قطعية وقصص متعاضدة
وايس المنى الا اظهار امرها في حق وقتها وتعيينه والمعنى لا يعلم الوقت الذي
فيه يحصل قيام الساعة الا الله سبحانه وتعالى (قوله عظمت على اهلها)
اشارة الى ان المراد بثقل الساعة في السموات والارض ثقلها بالنسبة الى اهلها
وان كلمة في بمعنى على كما في قوله تعالى ولا صلبكم في جذوع النخل اي عظمت على
اهلها خوفاً من شدتها وما فيها من الاهوال ومن جلة اهلها فناء
من في السموات والارض وهلاكهم وذلك ثقل على القلوب وقيل المراد ثقلها
بالنسبة الى نفس السموات والارض من حيث انها لا يطيق ان يجيء الساعة
بتشق السماء وتكوير الشمس والقمر وانتثار الجيوم وتزلزل الارض ورجفانها

التي على ذريته ان منهم السوي وغير السوي والتي وغير التي فساذا ان يكون
هذا الولد ثانيا سويا وقالوا لئن آتينا صالحا سويا لشكرنا لك واعطاهما صالحا
وشكرا لانهما ايضا بحيث يعرف ان من انفسهما بذلك ولا يعلانه وتم الكلام ههنا
ثم شرع في توبيخ المشركين بقوله فلما آتاهما صالحا اي فلما اعطى من اولادهما
من كان والدا وولدة من اهل الشرك ولما صالحا سوى الاعضاء جعل هذان
الاخوان لله شركاء في اعضاءهما بأن سميا الاولاد بعبد العزى وعبد اللات ونحوهما
وسجدا للاصنام شركاء على هذه النعمة وهذا التقرير احسن من تقرير المصنف
فانه يشعر ان المضاف انما يقدر في قوله جملا وما بعده دون قوله فلما آتاهما صالحا
ولاشك ان جعل الاولاد ليس في ذلك الخيول بل بعده بأزمنة متطاولة الا ان يقال
كلمة لما ثبت للزمان المتضيق بل هي للزمان المتد فلا يلزم ان يقع مضمون الشرط
والجزاء في يوم واحد او شهر او سنة بل يختلف ذلك باختلاف الامور الواقعة
فيه تقول لما ظهر الاسلام ظهرت البلاد من دؤس الشرك والاحاد والمركب
السلطان وقع آثار الشر والفساد (قوله وبدل عليه) اي على حذف
المضاف قوله تعالى فتعالى الله عما يشركون فانه يدل على ان الذين أتوا بهذا
الشرك جماعة دون آدم وحواء وقوله بعده أي شركون ما لا يخفى شيئا فان المقصود
منه الرد على من جعل الاصنام شركاء لله تعالى وهذا المقصود انما يحصل بتقدير
المضاف (قوله وامثال ذلك لا يليق بالانبياء) فان تسميته بعبد الحارث وان
لم يكن شركا في الحقيقة لان اسماء الاعلام لانفيد معانيها اللغوية الا ان اتباع آدم
لامر الشيطان مع نبوته وعلمه الكثير المداول عليه بقوله تعالى وعلم آدم الاسماء
كلها وتجاريده الكثيرة التي حصلت له بسبب الزمة التي وقع فيها لاجل وسوسة
الشيطان بعبد ممن جعله الله تعالى مسجود الملائكة وفضل عليهم اعل ما لم نعمه
الملائكة فانه مع كثرة علومه كيف لا يتنبه لأن اسم الشيطان هو الحارث وكيف
سمى ولد نفسه بعبد الحارث أفقتافت الاسماء عليه حتى انه لم يجد سوى هذا
الاسم مع انهم لا يخلون الاعلام المضافة عن الائمة الى المعاني الاصلية
وملاحظتها وهذا القدر من الحاجة كاف في تقدير المضاف (قوله فاعطاهما
اربعة بنين) اضاف اثنين الى صنفه صنف وشمس وواحد الى نفسه وآخر الى
داره التي هي دار الندوة وايد ان يخشى هذا الاحتمال بقوله في قصة ام بعد
فيانقصي ما روى الله عنكم * به من فجار لا يبارى وسؤدد

روى انه عليه الصلاة والسلام خرج من مكة مهاجرا الى المدينة ومعه ابو بكر
رضي الله عنه ومولاه طاهر بن فهيرة وذليلهما النبي عبد الله بن اريقط فمروا على
خبيث ام بعد فسالوها لما وتقر الشري فلم يصيبوا عندها شيئا وكان القوم

وبدل عليه قوله (تعالى)

الله عما يشركون أي شركون ما لا يخفى شيئا وهم
يخلفون (يعني الاصنام)
وقيل المحدث حواء آتاهما
ابليس في صورة قرد فجعل
لهما يدريك ما في بطنتك
لهما بئس ما في بطنتك وما
يدريك من اين يخرج
فخافت من ذلك وذكرت
لا دم ففهم ما منه ثم عاد
اليها وقال اني من الله بمزلة
فان دعوت الله ان يجعله
خلقا مثلك يسهل عليك
خروجه فسميه عبد الحارث
وكان اسمه حارثا بين
الملائكة فقامت فلما وادت
سمي عبد الحارث وامثال
ذلك لا يليق بالانبياء
ان يكون الحارث في خفة كبر
لا قصي من قريش فانهم
خلفوا من نفس قصي
وكان لها زوج من جنسها
عريضة فسمي هذا من الله
الولد فاعطاهما اربعة
بنين فسميهم عبد مناف
وعبد شمس وعبد قصي
وعبد الدار ويكون الصغير
في يشركون اهلها سارا
عنا بهما القديين بهما

موت رجل بالمدينة ولا يعرف نافته قال عليه الصلاة والسلام ان ناسا
من المنافقين قالوا كبت وكبت وناقى في هذا الشعب قد تعلق زمامها بشجرة
فوجدوها على ما قال فأذن الله تعالى قل لا املك لنفسي نفعا ولا ضرا (قوله
وانما ذكر الضمير) اى ضمير قوله ليسكن مع رجوعه الى النفس وقد انت
ما هو عبارة عنها حيث قيل واحدة وجعل منها زوجها رعاية جانب معنى النفس
لان المراد بها آدم عليه الصلاة والسلام ورعاية جانب المعنى فى استناده فعل
السكون والتغشى هو الانسب لان الذكر هو الذى يسكن الى الانثى ويتغشاها
فينبئ ان يتصور الساكن والتغشى بصورة الذكر لا بصورة الانثى واصل التغشى
الغطية كنى به عن الجماع لان كل واحد من الرجل والمرأة لباس الآخر وسأله
فانه اذا علاها فقد صار كالغاشي اها والجل بفتح الحاء ما كان فى البطن وعلى
رأس الشجر وبكسر الحاء ما حل على ظهر الدابة وحلا فى الآية يجوز ان يراد
به المصدر فينصب انتصابه وان يراد به نفس الجنين فينصب انتصاب المفعول
به كقولك حلت زيدا (قوله فاستمرت به) اى ذهبت ودامت بذلك الجمل
الخفيف كانت تسمى وتذهب وتقوم وتقدم وتشمى بسهولة من غير تعب وفى
الصحيح مرعايه وبه يمر مر اى اجتاز ومر مر او مرورا اى ذهب واستمر
مثله وقرئ فرت بخفيف الرأ وفيها وجهان احدهما ان اصلها التشديد ولكنهم
كرهوا التضعيف فى حرفي مكرر فتركوه وهذه قراءة وقرن بفتح القاف اذا
جعلناه من القرار والثانى انه من المرية وهو الشك اى شكك بسببه أهو حل ام
مرئى وقرئ فاستمرت وهى واضحة وقرئ ايضا فرت بألف وتخفيف الرأ
من مار يور اى جاء وذهب وتصرف فى كل وجه واصله مورت قلبت الوار ألقا
فصار مارت ويجوز ان يكون فاعلت من المرية واصله مارت قلبت الباء ألقا
ثم حذفت الالف لالتقاء الساكنين ومتملق النقاء فى قوله دعوا الله محذوف
لدلالة الجملة القسمية عليه اى دعوا بان يؤتيهما ولدا صالحا (قوله اى جعل
اولادهما) قدر المضاف وهو الاولاد فى موضعين والتقدير جعل اولادهما الله
شركاء فيما آتى اولادهما دفعا الاشكال الوارد على ظاهر الآية فانه فسر النفس
الواحدة بنفس آدم وفسر زوجها بحواء عليهما الصلاة والسلام فلو لم يقدر
المضاف للزم نسبةتهما الى الشرك وهما بريئان منه فقدر المضاف لدفع هذا
الاشكال فيكون اول الآية فى حق آدم وحواء عليهما الصلاة والسلام كالتام
المعترض بين الكلام الوارد فى شرح احوال المشركين حكى الله تعالى للمشركين
ان حواء لما انفكت دما آدم وحواء ربهما لئن اعطينا ولدا سويا صالحا فى الدين
لنشركن لك ووجه دما بينهما بذلك ان آدم عليه الصلاة والسلام رأى حين اخذ

وانما ذكر الضمير ذهابا الى
المعنى ليناسب (فلما انفشاها)
اى جامعها (حلت حلا
خفيفا) خفف عليها وامتلىق
منه ما تلقى منه الاحوال
طالباً من الاذى او صحو لا
خفيفا وهو النطفة افرت
به) فاستمرت به وقامت
وقعدت وقرئ فرت
بالتخفيف وفاضت وفاضت
من السور وهو المجيئ
والذهاب او من المرية
اى فضلت الجمل وارتأت به
(فلما انفكت) صارت ذات
ثقل بكبر الوالد فى بطنها
وقرئ على البناء للمفعول
اى اقلها احملها (دعوا
الله ربهما لئن آتيتا صالحا)
ولدا سويا قد صلح بدنه
(لئلا تكونن من الشاكرين)
لك على هذه التعمية المجردة
(فلما آتاها صالحا) جعل
له شركاء فيما آتاها (اى
جعل اولادهما شركاء
فيما آتى اولادهما فسموا
عبدا لمرى وعبد مناف
على حقيق المضاف
واقامة المضاف اليه مقامه

جئ به على تسخيرهم ايها الله (ولا تخشعوا) يستطعون انهم نصرا) اي اعدائهم (ولا تفهمهم نصرون) فبدفعون

عنهما ما يترابها (وان
تدعوهم) اي المشركين
(الى الهدى) الى الاسلام
(لا تدعوكم) وقرأ نافع
بالخفيف وفتح الباء وقيل
اخطاب للمشركين وهم
ضمر الاصنام اي ان
تدعوهم الى ان يهدوكم
لا تدعوكم الى مراكم ولا
يجيبوكم كما يجيبكم الله
(سواء عليكم ادعوا
تموهام ام اتم صامتون)
وانما يقال ام صمتتم للبالغة
في عدم افادة الدعاء من
حيث انه مسوي بالثبات
على الصمت اولانهم
ما كانوا يدعونها
لخواججهم فكانه قبل سواء
عليكم احداثكم دعاءهم
واستمراركم على الصمت
عن دعائهم (ان الذين
تدعون من دون الله) اي
تعبدونهم وتسمونهم آلهة
(عبادا مثلكم) من حيث
انها مملوكة مسخرة
(فادعوهم فليستجيبوا
لكم ان كنتم صادقين)
انهم آلهة ويحتمل انهم
لما تحتوها بصور الاناسي
قال لهم ان قصارى امرهم
ان يكونوا احياء عقلاء
امثالكم فلا يستحقون
عبادتك كما لا يستحق
بعضكم عبادة بعض ثم عاد

لما شركا فيه غيره تعالى فقد انبأه تعالى شركة فيه لان الشركة تكون
بين اثنين ويحتمل ان يكون الكلام مبنيا على تقدير المضاف اي ذوى شرك
(قوله جئ به) جواب عما يقال اننا نعبر بلفظهم عن العقلاء ولا يجمع بالواو
والنون الا العقلاء فكيف قيل في حق الاصنام وهم بخلافون واجاب بان ذلك مبني
على اعتقاد الكفار فيها ما يعتقدونه في العقلاء (قوله اي المشركين) تفسير
للتفسير المنسوب وضمر الخطاب لرسول المؤمنين اي وان تدعوا اتم هؤلاء
الكفار الى الايمان ولا يجوز ان يكون تدعوا مستندا الى ضمير الرسول فقط لانه
حينئذ كان ينبغي ان يحذف الواو لاجل الجازم (قوله وقرأ نافع بالخفيف)
اي لا تدعونكم بخفيف التاء قيل هما لغتان ولهذا جاء في قصة آدم عليه الصلاة
والسلام فن تبع وفي موضع آخر فن اتبع وقبل تبعه بمعنى اتفقى اثره واتبعه
بالتشديد بمعنى اتفدى به ثم انه تعالى اكد مضمون هذه الشرطية بقوله سواء عليكم
ادعوا تموهام ام اتم صامتون (قوله وانما لم يقل ام صمتتم) مع ان مقتضى القياس
والشائع في الاستعمال ان يذكر بعد هزمة التسوية واخنها الفعل ليرى ان المصدر كما
في قوله تعالى سواء عليهم اأأذرتهم ام لم تنذرهم وحاصل الجواب انساني فان
محصل الجواب الاول واضح ان المستويين ههنا هما احداث الدعاء والاستمرار
على الصمت وذلك يقتضي ان يجعل قسم احداث الدعاء ما يدل على اثبات
على الصمت وهو الجملة الاسمية وانما قلنا ان احد المستويين هنا الثبات
على الصمت لانهم كانوا اذا حزن بهم امر دعوا الله تعالى دون اصنامهم
لقوله تعالى واذا مس الناس ضر دعوا ربهم فكانت حالتهم المستمرة ان يكونوا
صامتين عن دعوة الاصنام فلذلك قيل ان دعوتهم لم يكن فرق بين احداثكم
دعاءهم وبين ما اتم عليه من عادة صمتكم عن دعائهم (قوله من حيث
انهم اموكة مسخرة) اشارة الى جواب ما يقال كيف يحسن وصف الاصنام بأنها
عباد مثلكم مع انها اجادات والعباد انما يطلق على الاحياء العقلاء وتقريره انه عبر
عنهما بضمير العقلاء في قوله فادعوهم فليستجيبوا لكم وقيل ان الذين دون ان التي
بناء على ان المشركين لما ادعوا انهم تضر وتنفع وجب ان يعتقدوا فيها كونها
حافلة فاهمة فلهذا وردت هذه الالفاظ على وفق اعتقادهم (قوله ويحتمل
الح) جواب آخر وتقريره ان هذا اللفظ ورد في معرض الاستهزاء بهم وسبق
على صيل الفرض والتقدير كانه قيل ان قصارى امرهم ان يكونوا احياء عقلاء
امثالكم فان ثبت ذلك فلا فضل لهم عليكم فلم جعلتم انفسكم عبيدا وجعلتموها
آلهة واربابا (قوله ثم عاد عليه) اي ابطال ان يكونوا عبادا ايمان ان الانسان
افضل بكثير من الاصنام بل لانه لافضل الانسان الى فضيلة الاصنام البينة

عليه بالقياس فقال (آلههم ارجل يمشون بها ام آلههم ايديهم يمشون بها ام لهم عين يبصرون بها ام لهم آذان يسمعون بها)

مستئين اى اصحاب قحط وجذب فنظر عليه الصلاة والسلام الى شاة في جانب الخيمة فقال ما هذه الشاة يام معبد قالت شاة خلفها الجهد عن الغنم فقال هل بها من لبن قالت هي اجهد من ذلك قال انا ذنين ان احلبها قالت بأبى انت وامى ان رأيت بها حلبا فاحلبها فدا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمح بيده ضرعها وسمى الله تعالى ودعائها في شاتها فتناجت عليه ودرت واجترت ودعا بازاء راض الرهط اى يرويه ثم حلب فبدت حاجتى علاه البهاء لى ويص الرغوة ثم سقاها حتى رويت وسقى اصحابه حتى رووا ثم شرب آخرهم ثم حلب ثانيا فغاره عندها وارتخلوا فجاء زوجها ابو معبد فلما رأى اللبن عجب وقال من اين لك هذا يام معبد والشاة عازب حبال ولا حاول في البيت قالت لا والله الا انه مر بنسا رجل مبارك من حاله كذا وكذا فقال صفيلى فوصفته له قال هو والله صاحب قریش الذى ذكر انا من امره كذا وكذا ولقد هممت ان اصعبه ولا فعلن ان وجدت الى ذلك سبيلا فأصبح صوت بمكة عالبا يسمعون الصوت ولا يدرون من صاحبه

جرى الله رب الناس خيرا لآله * رفيقين قالا خيمتى ام معبد هما نزلها بالهدى واهتدت بهم * وقد فاز من امسى رفيق محمد فيسا لقصى ما زوى الله عنكم * به من فخار لا يبارى وسؤدد ليهن بنى كعب مقام فتانهم * ومقدمها للمؤمنين بمصد سلوا اخنكم عن شاةها واناثها * فانكم وان تسألوا الشاة تشهد دعاها بشاة حائل فتخلبت * له بصريح ضرة الشاة مزيد فغادرها رهنالديها لحالب * بردها في مصدر ثم مورد الضرة اصل الضرع الذى لا يتخلو عن لبن رقبلى هى الضرع كله ما خلا الاطباء جمع طي بالضم وهى رأس الضرع وقوله الصريح اللبن اذا ذهب رغوته وقوله فيسا لقصى اللام فيه للتعجب كما في قولهم باللاء وباللواهى وقصى عبارة عن القبيلة والمعنى تعاملوا يا قصى ليتجيب منكم فيسا اغفلتموه من خطاكم واضعتموه من عزكم بعصيانكم رسول الله صلى الله عليه وسلم والجائكم اياه الى الخروج من بين اظهركم وما في ما زوى الله عنكموا استفهامية او موصولة اى اى شى ساء الله ومنعه عنكم به اى بسبب النبي صلى الله عليه وسلم وارتخلاله من فخار لا يقابل ولا يعارض وقوله خيمتى نضب على الظرفية باجراء الموقت مجرى المبهمة قيل الصوت صوت مسلم من الجن أقبل من اسفل مكة حتى خرج بأعلاها (قوله وقرأ نافع وابوبكر شركا) اى يكسر الشين وسكون الراء وتووين الكاف والباقيون بضم الشين وقح الراء وعد الكاف مهبوزا من تحريك تنوين جمع شرك وشرك مصدر بمعنى الشراكة والشركون لا يكرهون ان من آتاها هو الله تعالى في الحقيقة والاصالة فكان الظاهر ان يقال جعلوا لعبه شركاء اى شراكة فيما آتاها الا انهم

وقرأ نافع وابوبكر شركا
اى شراكة بأن اشركا
فيه غيره او ذوى شرك
وهم الشركاء وهم ضمير
الاصنام

(خذ العفو) أى خذ ما

صفائك من افعال الناس
وتسهل ولا تضرب ما يشق
عليهم من العفو الذى هو
ضدا للجهل اوخذ العفو
عن المذنبين او الفضل
وما تسهل من صفاتهم
وذلك قبل وجوب الزكاة
(وأمر بالعرف) المعروف
المستحسن من الافعال
(وأعرض عن الجاهلين)
فلا تمارهم ولا تكافهم
بمثل افعالهم وهذه الآية
جاءت مكارم الاخلاق
أمر الرسول باستجماعها
(وأما ينزغك من الشيطان)
نزغ أى وسوسة تحملك على
خلاف ما أمرت به كاعتزائه
بغضب و فكر والتزغ
والنسخ والغش والغر
شبه وسوسة الناس اغراءه
اهم على المعاصى وازعاجه
بغز السائق ما يسوقه
(فاستعذ بالله انه سميع) سميع
استعاذتك (علیم) يعلم
ما فيه صلاح امرئ
فحملك عليه او سميع
بأقوال من آذاك علیم
بأفعاله فيجازيهم عليهم ما غنينا
أياك عن الانتقام ومتابعة
الشيطان (ان الذين
اتقوا اذا مسهم طائف
من الشيطان)

شبه مقابلة الاصنام له عليه السلام بنظرها اليه أى يخلل انك انهم ينظرون
لان ايها اعينا مصنوعة مركبة بالجواهر وهم غير ناظرين ومبصرين فى الحقيقة
وكون الضمير المنصوب فى زاهم الاصنام يستدعى ان يكون المنصوب فى تدعوهم
ايضا للاصنام فيكون الضمير المرفوع للمشركين والمعنى ايها المشركون ان تدعوا
اصنامكم الى ان يهدوكم لا تستمعوا دعائكم ويحتمل ان تكون الآية فى صفة المشركين
والمعنى وان تدعوا ايها المؤمنون المشركين الى الهدى لا تستمعوا اي لا يتبعوا ذلك
بقولهم فلا يحببوكم وزاهم بالضم ينظرون اليك بأعينهم وهم لا يبصرونك
بقولهم (قوله أى خذ ما عفاك) لما بين الله تعالى ان كيد المشركين لا يضره
عليه الصلاة والسلام امره بمكارم الاخلاق الداعية الى الافذ والاتفاق
فقال اقبل من الناس ما عفاك من اخلاقهم وافعالهم أى تسر وتسهل ولا تكفههم
الجهل أى المشقة من قولك احدث حتى عفو أى بسهولة قال اهل اللغة
عفو المال ما فضل من النفقة وما اتي من غير كلفة قال الشاعر خذى العفو منى
تستدعى مودتى * ولا تنطق فى سورتي حين اغضب أى ولا تكلمنى فى سطوتى
واعتدائى حين اغضب واعلم ان الحق فى التى تستوفى من الناس واتخذ منهم
منها ما يجوز ادخال المساهلة والمسامحة فيه ومنها ما لا يجوز فيه ذلك والتسم
الاول هو المراد بقوله تعالى خذ العفو واما القسم الثانى فالحكم فيه ان يؤمر
بالعرف والعرف والمعرف ما يستحسنه الشرع القويم والعقل السليم ولو اقتصر على الاخذ
بالعفو فى هذا القسم لآدى ذلك الى تغيير الدين وابطال الحق وانه لا يجوز ثم
اذا امر بالعرف ورغب فيه ونهى عن المنكر ونفر عنه فرمما اقدم بعض الجاهلين
على السفاهة والابذاء فلهذا السبب قال تعالى فى هذه الآية واعرض عن الجاهلين
وهو تحمل الاذى والعفو عن جنى والخل على من جفا فظهر بهذا ان هذه
الآية مشتملة على مكارم الاخلاق فيما يتعلق بمعاملة الناس مع الغير (قوله
او الفضل) أى او خذ ما عفا لك وفضل من اموالهم أى ما اتواك به عفو فخذ
ولا تسأل ما وراء ذلك (قوله شبه وسوسته) يعنى ان قوله تعالى ينزغك
استعارة تبعية شبه اغراء الشيطان الناس على المعاصى بوسوسته بالتزغ والغر
واستعير له اسم التزغ ثم اشتق منه ينزغك والافليس هناك تزغ وغرز روى انه
لما نزل قوله تعالى خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين قال رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم كيف اصنع يارب مع الظالم والغضب يحمل على
الانتقام ومخالفة ما أمرت به من مكارم الاخلاق فقيل له ان الغضب من نزغ الشيطان
فأما ينزغك الشيطان فاستمد بالله جعل التزغ ملابسة الفعل بحيث صار جميع
ما قام به من المعاصى والاعراض ملابسة بذلك الفعل واما اصله ان الشرطية زيدت
عليها ما لنا كيد وقوله تعالى انه سميع علیم يدل على ان الاستعاذة بالسان لا تقيد

فكيف يكون الاخس الأدنى الذي لا يحصل منه فائدة البتة لافي جلب منفعة ولا في دفع
مضرة مثلا لا فضل الاكل فضلا عن ان يكون مستحقا لعبادة الافضل اياه (قوله
وقري ان الذين) قرأ العامة بتشديد ان فالوصول في محل النصب على انه اسم
اسم ان وعباد خبرها وقري يتخفيف ان ونصب عباد امثالكم والمعنى ما الذين
تدعون من دون الله عبادا امثالكم على اعمال ان النافية عمل ما الحجازية نسبت
مالي الحجاز لان اهله يختصون باعمالها وهو مذهب الكسائي واكثر الكوفيين
غير الفراء وسيبويه لا يعملانها فيقول ان زيد منطلق برفع منطلق بناء على ان عمل
ما عمل ليس ضعيف وان التي بمثلها تكون اضعف واورد على هذه القراءة انها
تنفي كون الاصنام عبادا امثالكم والقراءة المشهورة ثبت ذاك ولا يجوز التناقص
في كلام الله تعالى واجيب بأن القراءة الدالة على نفي المماثلة معناها ان الاصنام
ادنى حالا واحقر من عابد بها الذين هم اتم حالا واقدر على الضرر والنفع بالنسبة
الى الاصنام فانها جهاد لا تقدر على شيء اصلا فكيف يعبد الكامل من هو دونه
فتكون هذه القراءة بحسب محصولها ومؤداها موافقة للقراءة المتواترة وادل على
المعنى المتعسود بطريق الاولى وقرأ العامة يبطشون بكسر الطاء على انه
من باب ضرب يضرب وقري بضم الطاء وهما لغتان بمعنى والبطش الاخذ بقوة
(قوله انتم) اي الجماعة الخاطبون بقوله كيدون قيل انهم كانوا يخوفونه
عليه الصلاة والسلام بالكهنتهم قائلين نخاف ان يصيبك بعض آلهتنا بسوء
فقال تعالى قل ادعوا شركاءكم الآيات يريد اني قد ذمت اصنامكم وسفهت
عقولكم واحلامكم فاقصدوني بما سننتم من الكيد واستجوا فيه ولا تمهلوا فاني
لا اخافكم لغة بالله الذي هو المنفرد بالقدره على النفع والضرر والخير والشر
ولا يقول مثل هذا الكلام الا الواثق بعصمة الله تعالى (قوله تعالى ان ولي الله)
ثلاث يأت الاولى ياء فاعيل وهي ساكنة والثانية لام الفعل وهي مكسورة قد ادغمت
الاولى فيها فصارت ياء مشددة والثالثة ياء الاضافة وهي مفتوحة والولي ههنا بمعنى
الناصر والحافظ اضيف الى ياء التكلم والمعنى ان الذي يتولى نصرتي وحفظي
هو الله الذي اكرمني بانزال القرآن واجتأته الى واجتأه الكتاب اليه يستلزم رسالته
للمخالفة وقوله وهو يتولى الصالحين تذييل وهو ان يعقب الكلام بما يشتمل على
معناه تأكيده وقوله اي ومن عاداته مستفاد من اسمية الجملة (قوله من تمام التعليل
لعدم مبايعة بهم) جواب ما يقال من ان مضمون هذه الآية قد ذكر سابقا
الفائدة في تكريره وتقرير الجواب انه ذكر اولاً لتفريع عبدة الاصنام وذكر ههنا
انما ما التعليل لعدم مبايعة بهم والفرق بين من يستحق المبايعة ومن لا يستحقها
(قوله يشبهون الناظرين) بمعنى ان قوله تعالى ينظرون اليك استعارة تسمية

وقري ان الذين يتخفيف
ان ونصب عباد على انها
نافية عما عمل ما الحجازية
ولم يثبت مثله ويبطشون
بالضم ههنا وفي القصص
والدخان (قل ادعوا
شركاءكم واسئلهم وابهم
في عداوتي ثم كيدون)
فبايعوا فيما تقدرون
عليه من مكروهى انتم
وشركاءكم (فلا تنظرون)
فلا تمهلون فاني لا باي بكم
لو ثوفي على ولاية الله
وحفظه (ان ولي الله الذي
نزل الكتاب) الفراء ان
(وهو يتولى الصالحين) اي
ومن عاداته تعالى ان يتولى
الصالحين من عباده فضلا
عن انبيائه (والذين
تدعون من دون
لا يستطيعون نصركم
ولا انفسهم ينصرون)
من تمام التعليل لعدم
مبايعة بهم (وان تدعوهم
الى الهدى لا يسعوا واراهاهم
ينظرون اليك وهم لا
ينصرون) يشبهون
الناظرين اليك لا فهم
صور واصورة من ينظر
الى من يواجههم

الاعواء حتى يستمر عليه (قوله ويجوز ان يكون الضمير) اي في قوله لا يقصرون
 للاخوان كما جاز ان يكون للشياطين فانه يجوز ان يقسم في حق كل واحد من
 الشيطان والاعوان انه لا يكف ولا ينهي عما هو عليه من الاعواء والغي والافساد
 الكف عن الشيء يقال اقصر فلان عن الشيء يقصر اقصارا اذا كف عنه وانتهى
 قال ابن عباس رضي الله عنهما اي ثم لا يقرون عن الضلال والاضلال اما القوي
 فمن الضلال واما القوي فمن الضلال فعلى هذا ايضا ضمير لا يقصرون يكون
 للاخوان والشياطين جميعا (قوله ويجوز ان يراد بالاعوان الشياطين) وبان ضمير
 الجور الذي اضيف اليه الاعوان الجاهلون والذمي والشياطين الذين هم
 اخوان الجاهلين يندون الجاهلين في الغي بحماهم عليه فعلى هذا يكون الخبر
 جاريا على من هوله لفظا ومعنى حيث اخبر عن الشياطين بفعل انفسهم (قوله
 بآية من القرءان او مما افترحوه) قيل كان اهل مكة يسألون النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم فلا يجيبهم انظروا ما وحى فربما يتأخرون في الوحي عنه فيقولون
 هلا افعلت هذا وتقولتها وحدث بها من قبل نفسك كسائر ما تقرأ علينا لانهم كانوا
 ينكرون كون القرءان وحيا الهيا ويقولون انه نقوله من عند نفسه وان هذا
 الا انك مفترى فاذا تأخر الوحي عن زمان سؤلهم يقولون هلا اخترعت
 شيئا تقرأ علينا من عند نفسك وما اعتذارك باضاء الوحي عندك قال الفرء تقول
 العرب اجنبت الكلام واخلفته وار تجلته اذا افعلته من قبل نفسك وايضا
 كانوا يطالبون منه عليه الصلاة والسلام آيات معينة على سبيل التفت كقولهم
 لن تؤمن لك حتى نفيحرائنا من الارض يذوبوا وكقولهم أحي انا فلانا لميت بكلمنا
 ويصدق فيما تدعوننا اليه ونحو ذلك فربما لا ياذن الله تعالى له في اتيان
 ما افترحوه فيقولون هلا اخترعت هذا الذي سألناك وايت به وانت رسول
 برعك ولا بد للرسول من معجزة تطمئن بها قلوب الامة فهلا تأتينا بالمعجزة التي
 نطلبها منك بأن تطلب من الله تعالى ان يخلقها على يدك ان كنت صادقا
 في ان الله تعالى يقبل دعائك ويحبب اقتراحك عليه (قوله هلا جعلتها) اشارة
 الى ان اجتنابه بمعنى جمعه قال صاحب الكشاف اجتنى الشيء بمعنى جباه لنفسه
 اي جمعه كما يقال اجتمع اي جمعه لنفسه وقوله او هلا طلبتها اشارة الى ان
 الاجتنابه بمعنى الاختيار الذي هو طلب الخير (قوله بهما يصير الحق) اشارة
 الى ان البصائر جمع بصيرة وانها في الاصل بمعنى الابصار المتقابل للعبي وان لفظ
 البصائر يطلق على الحجج والبراهين بطريق اطلاق امم السبب على الباب فانها السبب
 لبصائر القلوب وادراكها والقرءان لاشتماله على دلائل التوحيد والنبوة والمعاد
 وجميع ما هو الحق والصواب من عقائد المكلفين وافعالهم واخلاقهم صار

ويجوز ان يكون الضمير
 للاخوان اي لا يقصرون
 عن الغي ولا يقصرون
 كما ينبغي ويجوز ان يراد
 بالاعوان الشياطين ويرجع
 الضمير الى الجاهلين فيكون
 الخبر جاريا على من هوله
 (وانما لهم بآية) من
 القرءان او مما افترحوه
 (قالوا اولا اجنبت بها)
 هلا جعلتها تقولان من نفسك
 كسائر ما تقرأ او هلا طلبتها
 من الله (قل انما اتبع ما وحى
 الى من ربي) استعملت
 الايات اولست بمفترح لها
 (هذا بصائر من ربكم)
 هذا القرءان بصائر لقلوب
 بهما يصير الحق ويدرك
 الصواب (وهدي ورحمة
 تقوم بؤنون) سبق تفسيره
 (واذا قرى القرءان
 فاستمعوا له وانصتوا
 لعلكم ترحون)

الا اذا حضر في القلوب ان لم يعنى الاستعاذة فكأنه تعالى يقول ذكر لفظ الا
 بلسانك فاني سمع لمقالك واستحضر معناها في قلبك فاني علم بما في ضميرك
 ولم يتعرض المصنف لهذا الاحتمال (قوله انه منه) اي عارضة من
 الشيطان والذي من جهة لا يكون الا الوسوسة وطيف الشيطان منه وهو
 الشيطاني وطيف الخيال الصورة الممثلة في محل اقوة الخيلة والاصل ان
 اسم بمعنى التخييل وارتسام الصورة المذكورة في محلها وطيفها نزوا
 فالطيف مصدر قولك طاف به الخيال اي آلم به ونزل بطيف طيفا وا
 ما دار حول الشيء قال ابو عمرو الطائف ما يطوف حول الشيء وهو هنا ما
 من وسوسة الشيطان والطيف الامة والوسوسة وقيل الطيف والطائف
 قال ابو الليث طائف الشيطان وطيف الشيطان ما يغشي الانسان من وسوسة
 وقال الفراء الطائف والطيف سوء وهو ما كان كالتخيل والشيء الذي
 ويجوز ان لا يكون الطيف مصدر ابل يكون مخففا من فاعل اصله طيف
 الياء فحذفت عين الكلمة كما قيل في ميت وهين (قوله والاية تأكيد
 لما قبلها) بناء على ان الخطاب في الاية المتقدم وان كان للرسول صلى الله
 عليه وسلم الا ان حكمه يعم جميع المكلفين (قوله الذين لم يتقوا) صفة ا
 اشار به الى وجه رجحان كون ضمير اخوانهم للشيطان الذي اراد به
 فان كون اخوانهم مذكورا في مقابلة الذين اتقوا يؤيد كون المراد بالاخوان
 المتقين فالضمير المنصوب في يمدونهم يعود على غير المتقين والمرفوع يعود
 الشيطان والتقدير واخوان الشيطان يمدونهم الشيطان اي يمدهم في الخي بجهلهم
 واغرائهم فلي هذا الوجه يكون الخبر جاريا على غير من هو له في المعنى لان
 مسند الى الشيطان في المعنى وهو في اللفظ خبر عن اخوانهم فان اخوانهم
 ويمدونهم خبره اسند الى الشيطان والعاذ الى المبتدأ ضمير المفعول كما في
 جارية زيد يضر بها اخبر عن الجارية بفعل غيرها ولم يقل يضر بها
 ابراز الضمير انما يجب في مثلها اذا كان الخبر صفة لا فعلا (قوله اي
 يمدونهم) اي قرأ نافع يمدونهم بضم الباء وكسر الميم من الامداد والباقون ب
 بفتح الباء وضم الميم وهما لغتان بمعنى قال الواحدى طاعة ما جاء في التنزيل
 ويستحب امددت على وزن افعلت كقوله انما يمدهم به من مال وبين وقوله وام
 بفاكهة وقوله أندونني بمال وما كان بخلافه فانه يجوز على ممدت قال و
 في طغيانهم يمدون لان الامداد انما جاء في محمد وقد استعمل في الخي والوجه
 قراءة العامة وهي بفتح الباء ومن ضم الباء فقد استعمل ما هو للخير في ضده
 فيبذروهم بعذاب اليم قال المكي لكل كافراخ من الشياطين يمد في الخي و
 يمدونهم

لمة منه وهو اسم فاعل من
 طاف يطوف كائنها طافت
 بهم ودارت حولهم فلم
 تقدر ان تؤثر فيهم او من
 طاف به الخيال يطيف
 طيفا وقرأ ابن كثير
 وابو عمرو والكسائي ويعقوب
 طيف على انه مصدرا
 وتخفيف طيف كالين
 وهين والمراد بالشيطان
 الجنس ولذلك جمع
 ضميره (تذكروا) ما امر
 الله به ونهى عنه (فاذا هم
 مبصرون) بسبب التذكر
 مواقع الخطأ ومكابد
 الشيطان فيتحرزون عنها
 ولا يتبعونه فيها والاية
 تأكيد وتقرير لما قبلها
 وكذا قوله (واخوانهم
 يمدونهم) اي واخوان
 الشياطين الذين لم يتقوا
 يمدهم الشيطان (في الخي)
 بالتأيين والجل عليه وقرئ
 يمدونهم من امدوا واعدونهم
 كما أنهم يمدونهم
 بالنسبيل والاغواء وهؤلاء
 يعينونهم بالاتباع والامثال
 (ثم لا يقصرون) ثم
 لا يمسكون عن اخوانهم
 حتى يردوهم

بأن يذكر ربه في نفسه وإن يذكره عارفاً بمعاني الأذكار التي يقولها بلسانه
مستحضراً الصفات الجلال والاعز والعظمة والكبرياء وذلك لأن الذكر باللسان
إذا كان عارياً عن الذكر بالقلب كان عديم الفائدة الا ترى أن الغفهاء اجتمعوا
على أن الرجل إذا قال بعت واشتريت مع أنه لا يعرف معنى هذه الألفاظ ولا يفهم
منها شيئاً فإنه لا يستفيد البيع والشراء فكذلك ههنا قال الإمام سمعت أن بعض
الأكابر من أرباب القلوب كان إذا أراد أن يأمر واحداً من المريدين بالخوة
والذكر أمره أن يعين يوماً بالخوة والتصفية ثم عند استكمال هذه المدة وحصول
التصفية التامة يقرأ عليه الأسماء التسعة والتسعين ويقول لذلك المريد اعتبر حال
قلبك عند سماع هذه الأسماء فكل اسم وجدت قلبك عند سماعه قوى
تأثيره وعظم شوقه فاعلم أن الله تعالى إنما يفتح أبواب المكاشفات عليك بواسطة
المواظبة على ذكر ذلك الاسم بعينه وهذا طريق حسن لطيف في هذا الباب
وكال حال الإنسان لما توقف على انكشاف عزة الربوبية وذلة العبودية أمر الله
تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بأن يذكر ربه في نفسه متضرعاً لأن
المقصود الأول التماسه بقوله وإذا ذكر ربك في نفسك والمقصود الثاني التماسه
بقوله تضرعاً وخيفة بكسر الخاء أصلها خوفاً فقلت الواو ياء اسكونها وانكسار
ما قبلها وهذا الخوف يتناول خوف التقصير في الأعمال وخوف الختمة وخوف
السابقة فإن ما يظهر في الخاتمة ليس إلا ما سبق له الحكم في الفائحة ولذلك كان
عليه الصلاة والسلام يقول جف القلم عما هو كائن إلى يوم القيامة (قوله
بأوقات الغدو والعشيات) إشارة إلى أن الغدو جمع غمرة وهي ما بين صلاة
العشاء وطلوع الشمس والأصال جمع أصيل نحو عيمين وإيمان وهو الوقت
بعد العصر إلى المغرب والعشي والعشي من صلاة المغرب إلى العتمة وإضافة
الأوقات إليهما بيانية وقوله تعالى بالغدو والآصال متعاقباً يذكر أي اذكر
في هذين الوقتين وهي البكرات والعشيات وخص هذان الوقتان بالأمر
 بالذكر لأنه فيهما تتغير أحوال العالم تغيراً عجيباً يدل على أن المؤثر فيه هو الله
الموصوف بالحكمة الباهرة والقدرة الكاملة فكل من شاعده هذه التغيرات ينبغي
أن يذكر المؤثر فيها بالتضرع والابتنهال والخوف من تحويل حاله إلى سوء الحال
فلذا خص الله تعالى هذين الوقتين بالأمر بالذكر وقيل الغدو والأصال
عبارة عن الليل والنهار والمراد مداومة الذكر والمواظبة عليه بقدر الإمكان
أمره أولاً بأن يذكر ربه بلسانه على وجه يستحضر في نفسه معاني الأذكار
التي يقولها بلسانه ثم التمسه قوله ولا تكن من الغافلين للدلالة على أن الإنسان
ينبغي له أن لا يغفل قلبه عن استحضار جلال الله تعالى وكبريائه بقدر الطاقة

بأوقات الغدو والعشيات
وقرى والأصالي وهو
مصدر أصل إذا دخل
في الأصل مطابق للغدو
(ولا تكن من الغافلين)
عن ذكر الله (أن الذين
عند ربك) يعني ملائكة
الملائكة (لا يستكبرون
عن عبادته ويسبحونه)
ويتزهدونه

سبب البصيرة القلب وادراكه لتلك المطالب فهو صف بانه بصائر وهاذي الى
 الطريق المستقيم وسبب رحمة رحم الله تعالى من عمل به فيد خلهم الجنة بفضل
 ورحمته ثم انه تعالى لما عظم شأن القرآن بقوله هذا بصائر الى آخره اردفه
 بقوله واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلهم يذكروا
 والضمير للقرآن والانصات السكوت للاستماع يقال نصت وانصت بمعنى
 واحد (قوله نزلت في الصلاة) اي في تحريم الكلام فيها قال قتادة كان الرجل
 يأتي وهم في الصلاة فبأسأ لهم كم صليتم وكم بقي وكانوا يتكلمون في الصلاة
 لحوائجهم فأ نزل الله تعالى هذه الآية وامرهم بالانصات فيها قال مجاهد
 وجب الانصات في موضعين في الصلاة والامام يقرأ وفي الجمعة والامام يخطب
 (قوله وهو ضعيف) قال الامام الواحدى رحمه الله في الوسيط ولاتدل الآية
 على ترك القراءة خلف الامام لان هذا الانصات للمأمور به نهى عن الكلام
 في الصلاة لا عن القراءة او عن ترك الجهر بالقراءة خلف الامام كما روى عن ابن
 عباس انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة المكتوبة
 وقرأ اصحابه ورائه رافعي اصواتهم فخطبوا عليه فنزلت هذه الآية وهذا
 قول ابى حنيفة واصحابه والعرب تسمى تارك الجهر منصتا وان كان يقرأ في نفسه
 اذ لم يسمع احدا وعن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه انه عليه الصلاة والسلام
 سمع ناسا يقرأون مع الامام فلما انصرف قال اما أن لكم ان تفقهوا واذا قرئ
 القرآن فاستمعوا له وانصتوا ولما كان المقصود من الامر بالانصات النهى
 عن الكلام في الصلاة او عن الجهر بالقراءة خلف الامام لم يكن في الآية
 دلالة على النهى عن قراءة المأموم ومع هذا فحكم ظاهر الآية مرعى عند
 الامام الشافعى رحمه الله لان السنة عنده ان يسكت الامام بعد فراغه
 من الفاتحة ليقراء المأموم الفاتحة حال سكينة الامام وايضا عموم قوله تعالى
 واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا وان اوجب سكوت المأموم عند قراءة
 الامام الا ان قوله عليه الصلاة والسلام اذا كنتم خائفين فلا تقرأوا الا بقراءة
 الكتاب فانه لا صلاة الا بها وقوله عليه الصلاة والسلام لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة
 الكتاب خص عموم القرآن فانه يجوز تخصيص عموم القرآن بالسنة وذكر
 في الباب ان من اوجب القراءة على المأموم قال الآية في غير الفاتحة ويقراء الفاتحة
 في سكتات الامام ولا ينافي ذلك الامام في القراءة (قوله وتكلموا كلاما) اشارة
 الى ان قوله دون الجهر صفة لشيء محذوف وذلك المحذوف في حال معطوف على
 ما قبله ثم انه تعالى لما امر الامة بأن ينصتوا ويستمعوا قراءة الرسول صلى الله
 تعالى عليه ولم ارد في ذلك الامر بأن امره عليه الصلاة والسلام في هذه الآية

نزلت في الصلاة كانوا
 يتكلمون فيها فأمرهم
 باستماع قراءة الامام
 والانصات له وظاهر اللفظ
 يقتضى وجوبهما حيث
 يقرأ القرآن مطلقا وعمامة
 العلماء على استحبابهما
 خارج الصلاة واحتج به
 من لا يرى وجوب القراءة
 على المأموم وهو ضعيف
 (واذكر ربك في نفسك)
 عام في الاذكار من القراءة
 والدعاء وغيرهما وامر
 للمأموم بالقراءة سرا بعد
 فراغ الامام من قراءته
 كما هو مذهب الشافعى
 رضى الله تعالى عنه
 (تضرعا وخيفة) متضرعا
 وخائفا (ودون الجهر
 من القول) وتكلموا كلاما
 فوق السر ودون الجهر
 فانه ادخل في الخشوع
 والاخلاص (ياغدو
 والاصال)

رضى الله تعالى عنه يلزمه الوفاء بما وعده (قوله اى يسألك الشبان ما شرطت لهم)
 وهو سؤال الاستعطاء كما في قولك سألتك درهمين لا سؤال الاستعلام فإنه يعنى
 بعن (قوله الخصال التى بينكم) فمدرسه قوله تعالى ذات بينكم بناء على ان
 الامر الملابس بالشيء الواقع فيه يقال انه ذو شئ كما يقال لمضمرات الصدور
 ذات الصدور ويقال استغنى ذاتك اى ما فى ذاتك من الشراب وذات بينكم
 هنا صفة لمفعول محذوف تقديره واسلكوا احوال ذات بينكم واحتج بهذه الآية
 من ذهب الى ان ترك الطاعة يوجب زوال الايمان بناء على ان المعلق على الشئ بكلمة
 ان عدم عند عدم ذلك الشئ (قوله فان الايمان يقتضى ذلك) اى يقتضى الطاعة
 المذكورة باعتقاد حقيقة ما شرع من الاحكام التى من جملتها تسليم امر قسمه الغنائم
 الى الله ورسوله وان كان العمل يقتضى الاعتقاد المذكور منوطا باختيار المكلف
 كانت المعصية بترك العمل غير منافية لاصل الايمان والذى بنا فيه هو المعصية
 بترك الاعتقاد على تقدير ان يكون جواب الشرط ما يدل عليه قوله واطيعوا واما
 على تقدير ان يكون الجواب ما يدل عليه مجموع قوله فاتقوا الله واصلموا واطيعوا
 فالمراد بالايمان حينئذ هو الايمان الكامل للعالم بأن اصل الايمان لا يتوقف على
 التحلى بتلك الامور الثلاثة كلها (قوله فرغت اذكره استعظاما له) يعنى ان
 المراد من الوجع الذى هو الخوف والفرح ههنا هو الخوف المتفرع على مجرد
 ذكر الله تعالى وملاحظة عظمتة وجلاله فان هذا الخوف لا يزول عن قلب من ذكر
 الله تعالى عما سجدت جلالة وصفات كماله سواء كان ملكا مقربا او نبيا مرسل
 او مؤمنا تقيا فان كل واحد منهم عند ذكر الله تعالى يلاحظ عظمة الله تعالى
 واستغناءه عن جميع ما سواه ويعلم احتياجه اليه فى جميع مهماته فلا جرم بهابه
 وينشعر جلده وتغلب عليه الدهشة بحيث يكاد يفنى وجوده واما خوف العقاب
 فهو لا يحصل من مجرد ذكر الله تعالى وانما يحصل بملاحظة معصيته وذكر
 قهر الله وعقابه واللائق بهذا المقام هو الحمل على خوف العظمة والجلال لانه
 اللازم لكمال الايمان وقال الامام اللائق بهذا الموضع ارادة خوف العقاب
 الذى هو وظيفة العصاة بناء على ان المقصود من هذه الآية الزام اهل بدر طاعة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فى قسمه الانفال واسار المصنف الى ضعفه حيث قال
 وقيل هو الرجل يهيم بمعصية الخ والقرأة المتواترة وجلت بكسر الجيم فى الماضى
 وفصحها فى الغابر وفيه لغة اخرى قرئ بها فى الشاذة وجلت بفتح الجيم فى الماضى
 وكسرهما فى الغابر فتخذف الواو فى المضارع كما فى وعد بعد وقرئ فرقت بكسر
 الراء الجوهري الفرق بالهريك الخرف وقد فرقى بالكسر تقول فرقت ولا تقول
 فرقتك (قوله لزينة المومن به) لا لاجل ان الايمان يعنى التصديق الجازم

وقرئ يسأولك عن ذلك
 محذوف الهزة والتساقط
 حركتها على اللام واللام
 نون عن فيها ويسأولك
 الانفال اى يسألك الشبان
 ما شرطت لهم فيها
 (فاتقوا الله) فى الاختلاف
 والشاذة (واصلموا ذات
 بينكم) الخصال التى بينكم
 بالواو اسما والمساعدة فيها
 رزقكم الله وتسلم امره
 الى الله ورسوله (واطيعوا
 الله ورسوله) فيه (ان كنتم
 مؤمنين) فان الايمان
 يقتضى ذلك اوان كنتم
 كاملين الايمان فان كمال
 الايمان بهذه الثلاثة طاعة
 الاوامر والافتقار عن العاصي
 واصلاح ذات البين بالعدل
 والاحسان (انما المؤمنون)
 اى الكاملون فى الايمان
 (الذين اذا ذكر الله وجلت
 قلوبهم) فرغت اذكره
 استعظاما له وتهيبا من
 جلالة وقيل هو الرجل يهيم
 بمعصية فيقال له اتق الله
 فيترك عنها خوفا من
 عقابه وقرئ وجلت بالفتح
 وهى لغة وقرئت اى خافت
 (واذا تليت عليهم آياته
 زادتهم ايمانا) زينة

(وله يسجدون) ويخصونه بالعبادة والنذل لا يشركون به غيره وهو تعريض عن عداهم من المكلفين ولذلك شرع السجود لقراءته وعن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اذ قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان ببكي ويقول يا ويله امر هذا بالسجود فسجد فله الجنة وامرت بالسجود فمضيت في النار وعنه عليه الصلاة والسلام من قرأ سورة الاعراف جعل الله يوم القيامة بينه وبين ابليس سترا وكان آدم شفيعا له يوم القيامة ﴿٣٧٠﴾ (سورة الانفال مدنية وهي ست وسبعون آية)

بسم الله الرحمن الرحيم

(يسألونك عن الانفال)

اي الغنائم يعني حكمها وانما سميت الغنيمة لغير لانها عطية من الله وفضل

كما سمي به ما بشرطه الامام

لمقتضى خطر عطية له وزيادة

على سهمه (قل الانفال

لله والرسول) اي امرها

مختص بهما يتقسمها الرسول

على ما امره الله به وسبب

نزوله اختلاف المسلمين

في غنائم بدر انما كيف

تقسم ومن يقسم

المهاجرين منهم

او الانصار وقبل شرط

رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم لمن كان له عناء

ان ينزله ففسارح شبانهم

حتى قتلوا سبعين واسروا

سبعين ثم طلبوا نفلهم

وكان المال قليلا فقال

الشيوخ والوجوه الذين

كانوا عند الرايات كاردنا

لكم وفئة تكازون اليها

فترأت فقتلها رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم

بينهم على السواء ولهذا

البشرية ثم انه تعالى لما رغب رسوله صلى الله تعالى عليه وسلم في الذكر وفي المواظبة عليه ذكر عقيب ما يقوى دواعيه في ذلك فقال ان الذين عند ربك مع غاية طهارتهم وعصمتهم من الكدورات الطبيعية الحاملة على الشهوة والغضب والغل والحقد والحسد لما كانوا مواظبين على العبودية والخضوع التام كان الانسان مع كونه مبتلى بظلمات عالم الجسمانيات اولى بالمواظبة على الطاعات قدم من عبادة الملائكة ما هو من اعمال القلوب وهو التسبيح والتزمية ثم ذكر ما هو من اعمال الجوارح تنبيهها على ان الاصل في الطاعة والعبودية اعمال القلوب ويتفرع عليها اعمال الجوارح (قوله تعالى وله) متعلق بيسجدون قدم عليه ليفيد الحصر فانهم لا يسجدون لغير الله تعالى

سورة الانفال مدنية

بسم الله الرحمن الرحيم

(قوله وانما سميت الغنيمة) وهي المال الأخوذ من الكفار قهرا نفلا واصل النفل الزيادة على اصل الشيء يقال لهذا على هذا نفل اي فضل وزيادة كذا في الكشف وسميت الغنائم انقالا لان المسلمين فضلوا بها على سائر الامم الذين لم تحل لهم الغنائم وسميت التطوعات نافلة لكونها زائدة على الفرض الذي هو الاصل قال تعالى وهبنا له اسحق ويعقوب نافلة اي زيادة على ما سأل وما شرطه الامام لمقتضى خطر لاشك انه زائد على اصل سهمه فوجه كونه نفلا ظاهر واستد يسألونك الى من لم يسبق ذكرهم وحسن ذلك ههنا لان السائل عن حكم الانفال كان معلوما متينا حال نزول الآية وهم قوم من الصحابة رضى الله تعالى عنهم كان لهم تعلق بالغنائم فلم يخرج في انصراف السؤال اليهم الى سبق ذكرهم (قوله واهذا) اي ولاجل انه عليه الصلاة والسلام قسم غنائم بدر بين الشبان المسارعين الى القتل والاسر والشيوخ الثابتين في المصاف على السواء ولم يعط الشبان ما وعد لهم من السلب ذهب الامام الشافعي رضى الله تعالى عنه في احد قوله الى ان الامام لا يلزمه الوفاء بما وعده وقال ابو حنيفة

قبل لا يلزم الامام ان يفي بما وعدوه وهو قول الشافعي رحمه الله تعالى وعن سعد بن ابى وقاص رضى الله تعالى عنه (رضي) قال لما كان يوم بدر قتل اخي عمير وقتل به سعيد بن العاص واخذت سيفه فأثبت به رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واستوهبه منه فقال ايس هذا ولالك اطرحه في القبر فطرحه وبني ما لا يعلم الا الله من قتل اخي واخذ سيفي فاجازرت الاقليات حتى زلت سورة الانفال فقال لي رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سألتني السيف وايس لي وانه قد صار لي فاذهب بخي

الاسراع اودعدوا اى الزموا الاسراع وقوله على كل صعب وذلول اى اسرعوا
على كل مر كوب ولا تتوقفوا الى ان تجدوا المراكوب الذلول وقوله عبركم اى الزموا
عبركم اوتداركوا عبركم واحفظوها واموالكم بدل من عبركم روى ان يا سفيان لما
سمع يسير النبي صلى الله عليه وسلم نحوه اسأجر عظيم بن عمرو الغفاري فبعث الى
مكة وامره ان ياتي قريشا فيستغفرهم ويخبرهم ان محمدا صلى الله عليه وسلم
قد عرض لغيرهم في الحجاز فخرج عظيم الى مكة سر ريسا وقد رأت عائكة بنت
عبد المطلب قبل قدوم عظيم مكة بثلاث ليال رؤيا افرعتها فبعثت الى اخيها
العباس رضى الله تعالى عنه فقالت له والله يا اخي لقد رأيت الليلة رؤيا افرعتها
وخشيت ان يدخل على قومك منها شر ومصيبة فاكتب على ما اخبرتك قال لها
وما رأيت قالت رأيت راكبا اقبل على بعيره حتى وقف بالابطح ثم صرخ بأعلى
صوته الا انفروا يا آل غدر مصارعكم في ثلاث بعد ثلاثة ايام فأرى الناس قد اجتمعوا
اليه ثم دخل المسجد والناس يتبعونه فبينما هم حوله مثل به بعيره على ظهر الكعبة
ثم صرخ بثلاثها بأعلى صوته الا انفروا يا آل غدر اصارعكم في ثلاث ثم مثل به بعيره
على رأس ابي قيس فصرخ بثلاثها ثم أخذ صخرة فأرسلها فأقبلت تهوى حتى اذا
كانت بأسفل الجبل ارتضت فابقيت بيت من بيوت مكة ولا دار من دورها الا دخلته
منها فلقه فقال العباس ان هذا رؤيا تفرق رؤسائنا وانت فاكتبها ولا تذكر بها
لاحد ثم خرج العباس فأتى عتبة بن ربيعة ابن عبد شمس وكان له صديقا
فذكر هاله واسكنه اياها وذكرها عتبة لابنته ففشا الحديث حتى تحدث به قريش
قال العباس فعدوت اطوف بالبيت وابوجهل بن هشاف رهط من قريش فعود
يتحدثون برؤيا عائكة فلما رآني ابوجهل قال يا ابا الفضل اذا فرغت من طوافك
وأقبل الينا قال فلما فرغت اقبلت حتى جلست معهم فقال لي ابوجهل يا ابن عبد
المطلب متى حدثت هذه النبئة فيكم قلت وما ذلك قال الرؤيا التي رأتها عائكة ثم
قال يا بني عبد المطلب أما رضيتم ان تنبأ رجالكم حتى تنبأت نساؤكم قد زعمت عائكة
في رؤياها انه قال انفروا في ثلاث فستقربص بكم هذه الثلاث فان يك ما قالت
حقا فيكون وان مضى الثلاث ولم يكن من ذلك شيء نكتب عليكم كتابا
انكم اكذب بيت في العرب قال العباس فوالله ما كان مني اليه من تكبر الا اني جددت
ذلك وانكرت ان تكون رأيت شيئا ثم تفرقا فلما مضيت لم تنبق امرأة من بني عبد المطلب
الا أتتني فقالت اقررت لهذا الفاسق الحديث ان يقع في رجالكم ثم قد تناول النساء
وانت تسبح ولم يكن عندك خيرة لشيء مما سمعت قال فقلت والله ما كان مني اليه
من تكبروا يم الله لا تعرضن له فان عادلا كفيكنه قال فعديت في اليوم الثالث
من رؤيا عائكة وانا حديد مغضب فدخلت المسجد فرأيت فوالله اني لا تشي نحوه

والاقرار بقبل الزيادة والنقصان فان التصديق وهو الاعتقاد الجازم الذي لا يحتمل النقيض كيف يحتمل الزيادة وكذا الاقرار لا يحتملها فلايمان المتعلق بشي واحد لا يحتمل التفاوت بالزيادة والنقصان ولكن يجوز تفاوت نفس الايمان بالثقل والكثرة على حسب قلة متعلقه وكثرته ولما كانت التكليف متتابعة في زمان نزول الوحي فعند نزول كل آية وحدث كل تكليف وتصديق الامة بذلك يزداد تصديقهم بحسب الكمية على ما كان قبله فقولوه واذا نلت عليهم آياته زادتهم ايمانا معناه انهم كلما سمعوا آية جديدة اتوا باقرار جديد وكان ذلك زيادة في الايمان والتصديق بحسب العدد مع كون كل واحد من آحاد ايمانهم باقيا بحاله لا يزيد ولا ينقص (قوله اولاً طمئنان النفس) اي ويجوز ان يراد بقوله تعالى زادتهم ايمانا ان نفس تصديقهم يزداد ويتقوى بظاهر الادلة قال التحرير المحقق والاصوب ان نفس التصديق بما يقبل الزيادة والنقصان للفرق الظاهر بين يقين الانبياء عليهم الصلاة والسلام وارباب المكاشفات ويقين آحاد الامة ولهذا قال امير المؤمنين رضى الله تعالى عنه لو كشف الغطاء ما زودت يقينا وكذا بين مقام عليه دليل واحد من التصديقات وما قامت عليه ادلة كثيرة ومنعه الامام بأن الجزم الحاصل بسبب الدليل الواحد ان كان مانعا من النقيض يمتنع ان يصير التصديق الذي قام عليه الدلائل الكثيرة اقوى من الذي قام عليه دليل واحد وان كان غير مانع من النقيض لم يكن دليلا بل كان اشارة ولم تكن النتيجة معلومة بل كانت مضمونة (قوله صفة مصدر محذوف) اي هم المؤمنون ايمانا حقا قال الفراء تقدير الكلام اخبركم بذلك حقا اي اخبارا حقا ونظيره اولئك هم الكافرون حقا ويجوز ان يكون مصدرا مؤكدا لمضمون جملة اسمية كقولك هو عبد الله حقا اي احقه حقا ويجوز على ضعف ان يكون مؤكدا لمضمون الجملة الواقعة بعده وهي قوله تعالى لهم درجات ويكون الكلام قد تم عند قوله هم المؤمنون ثم ابتدأ بقوله حقا لهم درجات وتقديم المصدر المؤكد لمضمون الجملة عليها مذهب ضعيف وصف الله تعالى المؤمنين بخمسة اوصاف ثلاثة منها متعلقة بالباطن والقلب وهي الخشية والوجل من عظمة الله تعالى وجلاله والانقياد لآيات الله تعالى واحكامه وعبر عنه بالاخلاص وان لا يشق ولا يعتمد في امر من الامور الاعلى الله عز وجل واثنان منها يتعلقان بالظاهر وهما الصلاة والصدقة ولا شك ان هذه الاخلاق والاعمال القلبية والقلبية لها تأثيرات في تصفية القلب وفي تنويره بالمعارف الالهية ونيله الكرامات الربانية والنازل العلمية الروحانية وان المؤثر كلما كان اقوى واكمل كانت الآثار اقوى واكمل وكلما كان المؤثر اضعف كانت الآثار اضعف واذا ولما كانت هذه

اولاً طمئنان النفس ورسوخ اليقين بتظاهر الادلة او بالعمل بموجبها وهو قول من قال الايمان يزيد بالطاعة وينقص بالعصيان على ان العمل داخل فيه (وعلى ربهم يتوكلون) يفرضون اليه امورهم ولا يخشون ولا يرجون الاياه الذين يقيمون الصلاة ويؤتوا الزكاة يتفقون اولئك هم المؤمنون حقا لانهم حققوا ايمانهم بأن ضموا اليه مكارم اعمال القلوب من الخشية والاخلاص والتوكل ومحاسن افعال الجوارح التي هي العيار عليها الصلاة والصدقة وحقا صفة مصدر محذوف او مصدر مؤكدا كقولهم هو عبد الله حقا (لهم درجات مندرجهم) كرامة وعلو منزلة وقبل درجات الجنة يرتقونها بأعمالهم (ومغفرة) لما فرط منهم (ووزق كريم) اعدلهم في الجنة لا يقطع عدده ولا ينتهي امله (كما اخرجك ربك من يدك بالحق) خبر حينئذ محذوف تقديره هذه

أوسرت الى عدن ابن ماتخلف عنك رجل من الانصار ثم قال مقداد بن عمرو انض لنا امرك الله فانك حيث
ما احييت لانا نقول لك كما قالت بنوا اسرائيل لوسى اذهب انت وربك فقاتلا فاعيدنا فاعيدون ولكن اذهب انت وربك
فقاتلا انا معكما مقاتلون فبسم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ثم قال لثبوا على ابها الناس وهو يريد الانصار لانهم
كانوا عددهم و قد شرطوا حين بايعوه سنة ٢٧٥ هـ بالعبية انهم يرأه من ذمام حتى يصل الى ديارهم فخطب الى الانصار

فصره الاثنى عشر وهدم
بالنار فقام سعد بن معاذ
وقال لكانت ثوبنا يا رسول
الله قال اجل قال انا انك
وصدقتك وشهدنا ان
ما جئت به هو الحق
واعطيتك على ذلك
عهدونا ووثقنا على السمع
والطاعة فامض يا رسول
الله لما اردت فوالذي بعثت
بالحق واستعرضت بنا هذا
البحر فحضنت لحضنة معك
ما تخلف منا رجل واحد
ومنكره ان تبقى شاة دوننا
وانا لصبر عند الحرب صدق
عند اللقاء واعل الله برك
منما تقر به عينك فمسرنا
على بركة الله فنشطه قوله
ثم قال سيروا على بركة الله
ايبروا فان الله قد وعدني
احدى الطائفتين والله
لكائن انظر الى مصارع
القوم وقيل انه عليه الصلاة
والسلام لما فرغ من بدر قيل
له عليك بالعبية فاداه العباس
وهو في وثاقه لا يصلح
فقال له لم فقال لان الله
وعدك احدى الطائفتين

أعرضه ليعود لبعض ما قال فأقع به وكان رجلا خفيفا حسيده اللسان انه هو سمع
صوت ضخم من عمره وهو يصرخ يصرخ الوادى واقفا على بعيره وقد جدد
انف بعيره وحول رحله وشق قبضه وهو يقول يا معشر قريش الاضية للقطيفة
اموالكم مع ابى سفيان قد عرض انها محمد في اصحابه لا أرى ان تتركوها الغوث الغوث
قال فشغلنى عنه وشغلته عنى ما جاء من الامر فتجهز الناس سراعا ولم يتخلف
من اشراق قريش احدا الا بالهيب قد تخلف وبث مكانه واحدا فخرجوا سراعا وخرج
رسول الله صلى الله عليه وسلم في اصحابه فقتل جبريل وقال ان الله وعدكم احدى
الطائفتين اى الفرقتين احدا هما ابو سفيان مع العير والاخرى ابو جهل مع
الغدير الى آخر القصة (قوله اوسرت الى عدن ابن) ذكره لغاية بعده لانه
فها يذالين وبعده البحر وفي المغرب ابي بن عاصم اسم رجل من حيرة نسب اليه
عدن لان ذلك الرجل عدن بها ان اقام بها (قوله لو استعرضت بنا هذا
البحر) اى لو طابت منا ان نعبر عرضا وخص ذلك لانه اصعب من الطول والباء
تختل التعدية والمصاحبة والاخير انصب وفي الصحاح استعرض اى طلب
ان يعرض ما عنده من الامر اى لو طابت من البحر عرض ما عنده من الامواج
والاهوال حال ركوبك فيه ونحن في صحبتك لحضنة وما خفناه وهذا مجاز من القول وفيه
مبالغة (قوله فناداه العباس وهو في وثاقه) اى في قيده وكان قد خرج
مع المشركين فاسر مع جملة من اسير يوم بدر وكان قد اسلم قبل وقعة بدر الا انه كان
يكنى اسلامه عن قومه لانه كان له اموال متفرقة على الناس وفي انقطعية انه كان
لم يؤمن بعد روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال كان الذى
اسير العباس ايا اليسر كعب بن عمرو واخاى سلمة وكان ابو اليسر رجلا مجموعا وكان
العباس رجلا جسيما فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لابي اليسر كيف
اسرت العباس قال يا رسول الله اقد اعاننى عليه رجل ما رأته قبل ذلك ولا بعده
هينته كذا وكذا قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اقد اعانك عليه ملك كريم
(قوله لا يصلح) اى لا يصلح هذا الرأى وهو التوجه الى العير (قوله فمكره
بعضهم قوله) الفاء فيه فاء التيجسه والتفريع اى اذا تقرر ان القصة جرت

وقد اعطاك ما وعدك فمكره بعضهم قوله (يجادلوك في الحق) فى ايثارك الجهاد باطهار الحق لا يثارهم تلقى العير عليه
(بعد ما تبين) انهم يصرون ان يتوجهوا باعلام الرسول عليه الصلاة والسلام (كما عابسون الى الموت وهم ينظرون)
اى يكرهون القتال راحة من سلق الى الموت وهو يشاهد اسبابه وكان ذلك الله عددهم وعدم تأهيم اندوى انهم كانوا
رجالا وما كان فيهم الا فارسان وفيه اشارة الى ان مجازاتهم انما كانت لغرض فرجهم ورصدهم (واذا يدركم الله احد الطائفتين)

الحال في كراهتهم اياها الحال اخرجك للحرب في كراهتهم له او صفة مصدر الفعل المذكور في قوله لله والرسول اي الانفال لله والرسول عليه السلام مع كراهتهم ^{٢٧٣} ثباتا مثل ثبات اخرجك بك من بينك يعني المدينة لانها مهاجرة

و مسكنه او بيته فيها مع كراهتهم (وان فريقا من المؤمنين الكارهون) في موقع الحال اي اخرجك في حال كراهتهم وذلك ان غير قريش اقبلت من الشام وفيها تجارة عظيمة ومعها اربعون راكبا منهم ابوسفيان وعمر بن العاص ومخرمة بن نوفل وعمر بن هشام فاخير جبريل عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخير المسلمين فأعجبهم تلقاهم الكثرة المال وقلة الرجال فلما اخرجوا بلغ الخبر اهل مكة فنادى ابو جهل فوق الكعبة يا اهل مكة الجاء النجاء على كل صعب وذلول عبركم واموا اليكم ان اصابها محمد ان تفلحوا بعدها لادوا قد رأت قبل ذلك بثلاث عاتكة بنت عبد المطلب ان ملكا نزل من السماء فأخذ صخرة من الجبل ثم خلق بها فلم يبق بيت في مكة الا اصابه شيء منها فخرت بها العباس وبلغ ذلك با جهل فقال ما يرضي رجالهم ان يتنبؤوا حتى ثبات نساؤهم فخرج ابو جهل يجمع

الاخلاق والاعمال لها درجات ومراتب مختلفة كانت الآثار المترتبة عليها من المعارف والكرامات والمنازل الروحانية متفاوتة ايضا وذلك هو المراد بقوله تعالى لهم درجات عند ربهم والثواب الحاصل في الجنة ايضا مقدر بمقدار هذه السعادات الحاصلة في الجنة كثيرة مختلفة فلهذا قال تعالى لهم درجات عند ربهم فان قيل أليس ان الفضول اذا علم حصول الدرجات العالية للفاضل وحرمانه منها فانه يتألم قلبه وينقص عيشه وذلك ليحل بكون الثواب رزقا كريما فالجواب ان استغراق كل احد في سعاداته الخاصة به يمنعه من حصول الخلق والحسد وبالجملة فاحوال الآخرة لا تناسب احوال الدنيا الا بالاسم (قوله هذه الحال في كراهتهم اياها) اي كون الانفال لله ورسوله مثل اخرجك في استئصالهم كل واحد منهما روى انه عليه الصلاة والسلام لما رأى كثرة المشركين يوم بدر وقلة المسلمين قال من قتل فتيلا فله كذا وكذا ومن اسرا اسيرا فله كذا وكذا ليرغبهم في القتال فلما انهزم المشركون وطلب الشبان المسارعون نظرهم قال سعد بن عبادة رضي الله عنه يا رسول الله ان جماعة من اصحابك وقوك بأنفسهم ولم يتأخروا عن القتال جبنا ولا بخلا يبذل مهجهم لكنهم اشفقوا اي خافوا عليك من ان تقتل فتى اخذ هؤلاء ما سميتهم لهم بقي خلق من المسلمين بغير شيء فأرسل الله تعالى يسألونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول يصنع فيها ما يشاء فأمسك المسلمون عن الطلب وفي انفس بعضهم شيء من الكراهة كره بعض من الشيوخ أولا ما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم من تقبل ما كان له غناء في محاربة الكفار وكره بعض الشبان بعد ما نزلت هذه الآية انتزاع القنائم من ايديهم وجملها لله ورسوله يحكم ما يشاء والمراد كراهة الطبع كالتى تلحق الصائم في الصيف والمسافر في سفر الحج او الغز مع امثال حكم الشرع طوعا ورضية شبه الله تعالى رضاهم بكون قسمة الانفال مفوضة الى رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسمها على ما كان يأمره الله تعالى به مع ما في طبعهم من الكراهة والاستئصال برضاهم بالخروج من المدينة لحرب الكفار كارهين لها (قوله تعالى كما اخرجك) اي كما امرتك بالخروج ودعاك اليه فان جبريل عليه السلام اتاه وامره بالخروج وقوله بالحق متعلق بمحمد وفي منسوب على انه حال من مفعول اخرجك اي اخرجك ملتبسا بالحق وهو اظهر دين الله وقهر اعداء الله (قوله الجاء النجاء) مصدر يقال نجوت نجاة اي اسرعت وسبقت والتقدير اسرعوا

او معلق بقوله بحق الحق

وعلى انما ذكره استغاثتهم
انه من دعاوا الى لا يخرجهم
من التل اخذوا يقولون
اي رب النصر على عدوك
اغشيا غشايا المستغاثين
وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه
انه عاهد الاسلام انظر الى
المشركين وهم انفسهم الى
اصحابه وهم من لا يدين
فانه قبل الفقه ومديده
يدعو اليهم اخبرني ما وعدني
الله ان اهلك هذه العصابة
لا تعد في الارض فقال
كذلك حتى سطر رداه
فقال ابو بكر يا رب الله
كذلك ما شئت ربك فانه
سيخرجك ما وعدك
(فاستجاب لكم اني ممدكم)
ان ممدكم فمدني الجاروساط
عليه الفعل وقرأ ابو عمرو
بالكمسر على ارادة القول
او اجري استجاب مجرى
قال لان الاستجابة من
القول (بالف من الملائكة
مردفين) متبعين المؤمنين
او بعضهم بعضهم ان ردفه
اذا جئت بعده او متبعين
بعضهم بعضا وانفسهم
المؤمنين من اردفته اي
ردفته وقرأ ابو العباس
مردفين بفتح الدال الى
متبعين او متبعين بمعنى
الله كما في

تكرار ايته على ان الحق هو الاسلام وان تحقيق الحق عبارة عن الظهور الاسلام واثباته
فلما ذكر اولاه تعالى يريد بحمل الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم على ايدى تاتي
النفير ان يظهر الاسلام على الاديان كلها وعلى الخلق المذكور ثانيا باظهار الاسلام
واثباته وابطال الكفر ومحقته وهو تكرار لان جعل حكم علة الفعل في قوة ارادته
منه فكأنه قيل اراد بحمله عليه الصلاة والسلام على ايدى تاتي النفير وانصرته
ان يظهر دين الاسلام ويثبت فلاجل هذا الاظهار والاثبات فعل ما فعل من حمله
عليه الصلاة والسلام على ذلك وانصر المؤمنين وخذل لان المشركين وهو تكرار
بحسب الظاهر الا انه ليس تكرارا في الحقيقة لان المذكور اولاً ليس الا لبيان الفرق
بين الارادتين ارادة الله تعالى اثبات الدين وارادتهم تحصيل الدنيا مع قطع النظر
عن ان مراد الله تعالى هذا بأى فعل يراد وبأى طريق يتوصل اليه والمقصود
بقوله بحق الحق انه تعالى لم يفعل ما فعل من حمله عليه الصلاة والسلام على ايدى تاتي
النفير وانصر المؤمنين وخذل لان المشركين الا لهذا الغرض الصحيح والحكمة
الباهرة وهو اثبات الاسلام وابطال الكفر (قوله او معلق بقوله بحق الحق) اي
ظرف منصوب به والمعنى ليحق الحق وقت استغاثتكم وفيه نظر لان قوله ليحق
مستقبل لكونه منصوباً باضمار ان واذ ظرف لما مضى فكيف يعمل المستقبل
في الماضي وان كان منصوباً باضمار ان يكون الكلام مسألفاً اي منقضاء عما قبله
والاستغاثه طلب العون والنصر والعون وقيل الاستغاثة طلب الخلة وقت الحاجة
وفي هذه الاستغاثة قولان الاول انها كانت من الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم
على ما روى عن عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه والثاني انها كانت من جماعة
المؤمنين لان خوفهم كان اش من خوفه عليه الصلاة والسلام ويمكن الجمع
بينهما بانه عليه السلام دعا ونصرع والمؤمنون كانوا يؤمنون على دعائه وروى
انه لما اصطف القوم قال ابو جهل اللهم اولانا بالحق فانصره (قوله متبعين
المؤمنين) على ان يكون اردفه وردفه بمعنى تبعه فان اردفه لغة في ردفه مثل
تبعه واتبعه بمعنى ردفه اي تبعه كذا في الصحاح ومتبوع الملائكة اما المؤمنون
او بعض آخر منهم يقال تبع القوم اذا مشيت خلفهم او مر وابتك فضيت معهم
(قوله او متبعين) على ان تكون همزة اردف التعدي ردفه الى مفعول ثان
من قولك اردفته الشيء فردفه بمعنى اتبعه الشيء فتبعه اي جعلت الثاني يتبع
الاول فتبعه فالملائكة يتبعون بعضهم بعضا او يتبعون انفسهم المؤمنين والحاصل
ان اتبع بالتخفيف بمعنى الى مفعولين واتبع بالتشديد بمعنى الى واحد واردف
قد جاء بمعنىهما ومفعولاه او مفعولاه محذوف لفهم المعنى فيقدر في كل موضع

على ما ذكر فقد ظهر ان بعض الصحابة استقبلوا قول رسول الله صل الله تعالى عليه وسلم ان العير قد هضت على ساحل البحر وهذا ابوجهل قد اقبل يريد بذلك انه آثر تلقى النفير وجهاد اعداء الدين ليظهر الدين الحق على الاديان كلها وقد تمت القصة فنقل مقالة العباس رضى الله تعالى عنه وهو مأسور مقيد ولما كان المقصود من ايراد القصة بيان وجه قوله تعالى وان فريقا من المؤمنين ليكارهاون وتبين من القصة ان كراهة ترك العير الى النفير انما صدر من بعض الصحابة رضى الله تعالى عنهم لامن جيعهم لان كبار الصحابة الراسخين في متابعة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يلبق بشأنهم اظهار النفرة والكراهة عما ارشد عليه الصلاة والسلام اياهم اليه وحرصهم عليه فرع على تمام القصة قوله فكره بعضهم ثم بين ان الحق الذى جادلوا فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم هو تلقى النفير لا يشارهم عليه تلقى العير ومجادلتهم هي قواهم كيف نقاتل ولم تنأهب للقتال وما كان خروجنا الا للعير وهلاقت لنا ونحن في المدينة لنستمد وتنأهب للحرب وقوله تعالى يجادلونك يحتمل ان يكون حالا ثانية اى اخرجك في حال مجادلتهم اياك ويحتمل ان يكون حالا من الضمير في لكارهاون اى لكارهاون في حال مجادلتهم وبعد ما تبين منصوب بجادلونك وما مصدرية اى بعد تبينه ووضوحه والجدال في الحق بعد تبينه اقبح من الجدال فيه قبل انضاحه * ورجالة جمع راجل وهو خلاف الفارس ويجمع ايضا على رجل مثل صاحب وصحب وعلى رجال كانت مجادلتهم مبنية على كراهة القتال والخوف من غلبة العدو شبه حالهم في فرط فرعهم ورجعهم بحال من يجزى الى القتل ويساقى الى الموت وهو ينظر اى يشاهد اسباب الموت وموجباته فقوله وهم ينظرون حال من المستكن في يساقون (قوله والشوكة الحدة) اى السلاح الذى له حدة كسنان الرمح والسيف ونصل السهم فان الذى يشبهه بواحدة الشوك اى بالثب الحديد الطرف هو السلاح المذكور لان نفس الحدة (قوله اى يشبهه ويعليه) فسر به قوله تعالى ان يحق الحق لان الحق حق لذاته والباطل باطل لذاته وما ثبت للشيء لذاته فانه بمنع تحصيله يجعل جاعل وفعل فاعل فلما مذر رجل الكلام على حقيقته وجب ان يقال المراد بتحقيق الحق وابطل الباطل اظهار كون ذلك الحق حقا واظهار كون ذلك الباطل باطلا وذلك يكون تارة باظهار الدلائل والبيانات وتارة يكون بتغوية رؤساء الحق وقهر رؤساء الباطل فكأنه قبل انكم تريدون العير الفوز بالمال والله تعالى يريد ان توجهوا الى النفير لما فيه من اعلاء الدين الحق واستئصال الكافرين فان قطع الدابر عبارة عن الاستئصال فقوله تعالى ويريد الله ان يحق الحق مذكور في مقابلة قوله وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم والمقصود من الايتين تمييز ما بين الارادتين فلا يكون قوله ليحق الحق تكريرا لما قبله وان تبادر الذهن الى كونه

الطائفتين ثانيا مفعولى
يعدكم وقد ابدل منها
(انها لكم) بدل الاشتمال
(وتودون ان غير ذات
الشوكة تكون لكم) يعنى
العير فانه لم يكن فيها الا
اربعون فارسا ولذلك
يتنوزعنها ويكرهاون
ملاقاة النفير لكثرة عددهم
وعندهم والشوكة الحدة
مستعارة من واحدة الشوك
(ويريد الله ان يحق الحق)
ان يثبت ويعليه (بكلماته)
الموحى بها في هذه الحال
او باوامر الله للاثثة بالامداد
وقرى بكلمته (ويقطع دابر
الكافرين) ويستأصلهم
والعنى انكم تريدون ان تصيبوا
مالا ولا تلقوا مكروها والله
يريد اعلاء الدين واظهار
الحق وما يحصل لكم فوز
الدارين (ليحق الحق
ويبطل الباطل) اى يفعل
ما فعل وليس بكرر لان
الاول لبيان المراد وما يثبت
وبين مرادهم من التفاوت
والثاني لبيان الداعى الى
حمل الرسول على اختيار
ذات الشوكة ونصره عليها
(ولو كره المجرمون) ذلك
(ان تستغيثون ربكم) بدل
من اذ يدينكم

وفي رواية ما اتهم بأسمع منهم ولكن لا يجيبون (قوله وقرأ ابن كثير وأبو عمرو
 يغشاكم النعاس) وهو النوم الخفيف يفتح الياء وسكون الغين ورفع النعاس
 على الفاعلية وقرأ نافع يغشاكم بضم الياء وسكون الغين وكسر الشين ونصب
 النعاس وقرأ الباقون يغشاكم النعاس بضم الياء وفتح الغين وتشديد الشين
 المكسورة ونصب النعاس والفاعل على ان قرأتين الاخريتين ضمير الباري والنعاس
 فيهما مفعول به واغشى واغشى لغتان بمعنى والنصب امانة على انها مفعول له
 للفاعل السابق ولما ورد ان يقال كيف جاز النصب هنا مع فوات شرطه وهو
 اتحاد الفاعل لان الغشية والاعشاء فعل الله تعالى والامنة فعل المخاطبين اشار
 الى جوابه بان الفاعل متحد في المعنى لان معنى الآية انهم آمنوا بالامنة والامنة فعل
 النعاس وان كان امانة مصدر امانة ضد خوفه فالامر واضح لان فاعل الغشية
 والاعشاء والامان كلها هو الله تعالى الا ان كون امانة مصدر امانة لا تساعد
 الارضاع اللغوية للمعارفة والتوجيه الاول جائز في جميع اقرأت الثلاث والتوجيه
 الثاني مختص بالقرأتين الاوليين وهنا توجيه ثالث مختص بقرأة ابن كثير لان
 كون النعاس فاعلا انما هو في قرأته وهو ان يجعل الامنة فعل النعاس على
 الاستناد الجازي حيث اسند فعل النعاس الى نعاسه للملابسة بينهما كما ان الغشيان
 فعل النعاس فيتحقق الفاعل ويحتمل ان يكون اسناد الامنة الى النعاس تخيلا
 الاستعارة بالكناية بأن يشبه النعاس بشخص من شأنه ان يغشى القوم حال امانة
 ولا يغشاهم حال خوفه الا انه لما حصل له من الله تعالى الامن من الكفار غشى
 القوم وأنامهم والامنة لما كانت من توابع المشبه به كان اثباتها للنعاس تخيلا
 وقرينة الاستعارة المكية التي هي ما ذكر من التشبيه المضر فيكون الكلام تمثيلا
 وتخيلا للمقصود بآراز المفعول في صورة المحسوس ونظير هذا التمثيل والتخييل
 قول من قال

يهاب النوم ان يغشى عيوننا * نهابك وهو نفار شرود

يعني ان النوم يهاب ان يغشى عيون اعدائك ومخالفك وانهم لا ينامون
 من خوفك وقوله نهابك صفة عيوننا ونفار مبالغة نافر وشرود مفعول بمعنى
 فاعل من شرود البعير اذا نافر وفي البيت مبالغة حسنة (قوله وقرئ امانة)
 بسكون الميم كرحمة كما قرئ امانة بفتح الميم مثل حي حبة اصله حبية قلت الياء
 الثانية ألغا فان قيل كل نوم ونعاس فانه لا يحصل الامن قبل الله تعالى فتخصيص
 هذا النعاس بأنه من الله لا بد فيه من فائدة فانه لا يجب بان الفائدة فيه الاشارة
 الى انقضاء هذا النعاس وانطوائه على ما لا يوجد في سائر آحاد جنسه وذلك
 من وجوه احدها ان الخائف اذا خاف العدو خوفا شديدا على نفسه واهله

و اصله مرتدين بمعنى
مرتدين فادغمت التاء في
الدال فالتى ساكنان فحركت
الراء بالكسر على الاصل
او بالضم على الاتباع قرى
بالا فوافق ما في سورة
آل عمران ووجه التوفيق
بينه وبين المشهور ان
المراد بالالف الذين كانوا
على المقدمة او الساقفة
او وجوههم واعيانهم
او من قاتل منهم واختلف
في مقاتلتهم وقد روى اخبار
تدل عليها (وما جله الله)
اي الامداد (الابشرى
لكم) (الابشارة لكم بالنصر
ولتطمئن به قلوبكم) فيزول
ما بها من الوجع لقتلكم
وذلتكم (وما انصر الا من
عند الله ان الله غزيز حكيم)
وامداد الملائكة وكثرة
العدد والاهب ونحوها
وساكن لانها فلا تحسبوا
النصر منها ولا تأسوا منه
يفقدوها (اذ يغشاكم العاص)
يدل ثان من اذ بعدكم لظهور
نعمة ثالثة او متعاق بالنصر
او بما في عند الله من معنى
القول اذ يجعل او باضمار
اذ كر وقرأ نافع يغشاكم
بالفتح من اغشيه
الشيء اذا غشته اياه
والفعل على التثنية
هو الله تعالى

ما يليق به وان كان مرتدين اسم مفعول من اردف المتعدى الى واحد يكون بمعنى
متبعين بان كانوا مقدمة الجيش وان كان من اردف المتعدى الى اثنين يكون بمعنى
متبعين بان جعلوا ساقفة الجيش تابعين غيرهم (قوله وقرى مرتدين
بكسر الراء وضمة) اي وتشديد الدال (قوله واختلف في مقاتلتهم)
فقال قوم زل جبريل في خمسمائة ملك على المينة وفيها ابو بكر ومكائيل في خمسمائة
ملك على المبصرة وفيها علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه في صورة الرجال
عليهم ثياب بيض وقاتلوا وقيل قاتلوا يوم بدر ولم يقتلوا يوم الاحزاب يوم حنين وقال
آخرون لم يقتلوا في شيء من معارك القتال وانما كانوا يكثر السواد ويشنون المؤمنين
وذلك قوله تعالى اذ يوحى ربك الى الملائكة اني معكم فقتلوا الذين آمنوا ولولوا
للقتل لكان الملك الواحد كافيا في اهلاك اهل الدنيا كلهم فان جبريل عليه
الصلاة والسلام اهلك بريشة من جناحه مد آثن قوم لوط واهلك بلاد ثمود
وقوم صالح بصيحة واحدة روى انه عليه الصلاة والسلام اخذ كفان الحصباء فرمى
المشركين بها وقال شامت الوجوه اللهم ارفع قلوبهم وزلزل اقدامهم فانهم
اعداء الله بدون شيء واخذ المسلمون يقتلون ويأسرون وروى عن علي رضى الله
عنه انه قال لما التى الصفان جاءت ريح لم ار مثلها قط شدة ثم ذهب فجاءت
اخرى مثلها ثم ثالثة فكانت الاولى جبريل عليه السلام في ألف من الملائكة
عليهم الصلاة والسلام فكانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت الثانية
ميكائيل في ألف من الملائكة عليهم السلام فكانوا في مينة رسول الله صلى الله
عليه وسلم وكان ابو بكر رضى الله عنه في المينة وكانت الثالثة اسرافيل في ألف
منهم عليهم الصلاة والسلام ونزلوا في مبصرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا
في المبصرة ولما هزم الله تعالى اعداء جمعنا الغنائم وجعلنا لها ثلثمائة وسبعة عشر
سهما وكانت الرجال ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا والفراس رجلان فاعطى
للا رجل منهم سهم والفراس سهمان ثم انه عليه الصلاة والسلام امر بالقلب ان
يهوز ثم امر بالقتل فطرحوا كلهم فيه الا امية بن خلف فانه كان سمينا اتفخ
من يومه وترايل لجه حين جروه فقال اتركوه ولما طرحوا في القلب وقف عليهم
وناداهم يا عبدة بن ربيعة ويا شيبه بن ربيعة ويا امية بن خلف ويا اباجهل بن
هشام هل وجدتم ما وعد ربكم حقا فاني وجدت ما وعدني ربي حقا بنس القوم
كتبتم انبيكم كذبتوني وصدقني الناس واخرجتموني وآوى الناس وقا تلوني
ونصرتي الناس فقال الصحابة رضى الله عنهم يا رسول الله أتنادى قوما قد مالوا
فقال عليه الصلاة والسلام والذي نفس محمد بيده ما انتم بأسمع لما اقول منهم

في قوله (سأني في قلوب
الذين كفروا الرعب)
كأنفسهم أقوله اني معكم
فليتوا وقود دليل على
استهزاءوا ومن منع ذلك
جعل الخطاب فيه مع المؤمنين
أما على أقبح الخطأ
وعلى ان قوله سأني ان قوله
كل من تلقى الملازمة
ما يلتصق المؤمنين به
كأنه قال فويلوا لهم قولي
هذا (فاضر بوا فوق
الاعناق) أعاليها اني
على المناهج أو الرؤس
(واضر بوا منهم كل
بأن) اصابع اي حنوا
رفاههم وقطعوا أطرافهم
(ذلك) إشارة إلى الضرب
أو الأمر به والخطأ
لأنه أول كل أحد
من الخطابين قبل (بأنهم
شافوا الله ورسوله) بسبب
مشافتهم إياه واشتقاقه
من الشق لأنه كلاً من
المتعادين في شق خلاف
شيء الآخر كالعناد من
العدوة والمخاصمة من
الخصم وهو جائب

من الكفار (قوله فيكون قوله سأني كأنفسهم) متفرع على ما ذكره في تفسير
قوله تعالى اني معكم فليتوا فانه ناسا مسره بانه تعالى مخاطب الملازمة بأنني معكم
في اعادة المؤمنين وتثبيتهم كأنني تعالى امر الملازمة بثبوت المؤمنين كان قوله تعالى
سأني في قلوب الذين كفروا الرعب انفسهم لقوله اني معكم فانه ناسا بين ان قوله
اني معكم معناه الملازمة ولا حظا اعظم من ان الرعب في قلوب الاعداء وذلك لان القلب
هو الحاكم في البدن وأمره وقدرته تعالى رابط قلوب المؤمنين يعني انه فوالها
وازال الخوف عنها ذكر ههنا انه اطمأن المؤمنين بأن اني الرعب والخوف في قلوب
الكافرين فكان تقوية قلوب انفسهم وتخفيف قلوب اعدائهم من اعظم ايم
الله تعالى عليهم فظهر ان قوله سأني في قلوب كأنفسهم أقوله اني معكم وقوله فاضر بوا
قولي الاعناق كأنفسهم لقوله فليتوا الذين آمنوا انما ثبت أقوى من ضرب اعناق
الاعداء فسر الملازمة بالخبرية بالخبرية بالانسانية بالانسانية فذلك لم يعطف قوله
سأني على رقبته (قوله وفيد دليل على انهم قاتلوا) اي في قوله تعالى للملازمة
اني معكم في اعادة المؤمنين دليل على ذلك لان اعادة القتاتين اما تكون بالمشاركة
معهم في القتال (قوله ومن منع ذلك) اي من منع مقاتلة الملازمة كيوم بدر جعل
الخطاب في قوله اني معكم للمؤمنين ليكون له معنى مفار اي قوله سأني وقال المراد
انه تعالى اوحى الى الملازمة اني مع المؤمنين فاضرهم وتبثوهم وابد هذا المعنى
بأن اني مع فلان انما يقال اذا كان فلان خائفاً بقصدية ازالة خوفه
والملازمة ما كانوا يخافون الكفار حتى يقال ايم اني معكم ازالة خوفهم وانما
الخائف منهم هم المسلمون فينبغي ان يكون الخطاب فيه مع المؤمنين اما على تغيير
الخطاب بان انتقل من خطاب الملازمة الى خطاب المؤمنين بناء على انه لا غائب
بالندبة اليه تعالى فيخاطب من يشاء من خلقه واما على ان يكون قوله تعالى سأني
تلقيناً من الله تعالى للملازمة ان يقولوا للمؤمنين تثبتناهم في المعركة ان الله تعالى
قال ايم سأني الخ واما على ان يكون الخطاب في قوله اني معكم للملازمة ولا يكون
سأني تفسيره بل يكون تفسيره أقوله فليتوا وعلى هذا يكون الخطاب في قوله
فاضر بوا المؤمنين صادراً من الملازمة حكاه الله تعالى لنا ويكون فصل قوله
سأني عما قبله من باب على كونه تفسيراً للتثبيت وبياناً لطريقه (قوله من العدو)
العدوة جانب الوادي وناحيته وحصم كل شيء جانبته وناحيته كذا في الصحاح
وافق القراء على فك الادغام في قوله تعالى ومن يشاقق الله لانه كتب
في المصاحف بقاء من مكروكتين والادغام في مثله لغة تميم وفك لغة الحجاز وشاقوا
الله بحجاز والمعنى شاقوا اولياء الله ودينه قال صاحب الكشاف سئل في التام
عن اشتقاق المادة فقلت لان هذا في عدوة وذلك في عدة كالمخاصمة والمخافة

عن الحديث والجنابة (ويذهب عنكم رجز الشيطان) يعنى ﴿ ٢٨٠ ﴾ الجنابة لانها من تخيله او وسوسته

لا يأخذهم النوم فصار حصول النوم اهم في وقت الخوف الشديد دليلا على انه تعالى ازال عنهم الخوف وانعم عليهم بالأمن وطمأنينة القلب كما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال النعاس في القتال امانة من الله تعالى وفي الصلاة وسوسة من الشيطان وثانيها انه لولا حضور هذا النعاس وحصول الاستراحة حتى يتمكنوا في اليوم الثاني من القتال لما تم الظفر وثالثها انهم ما ناءوا نوماً غرقاً بحيث يتمكن العدو من معاصتهم واخذهم على غرة بل كان ذلك نعاساً يحصل لهم زوال الكلال والاعياء مع انهم كانوا يجيئون لوقصدتهم العدو لعرفوا وصوله ولقد روى على دفعه ورابعها ان هذا النعاس غشبههم دفعة واحدة مع كثرتهم وحصول النعاس للجمع العظيم في الخوف الشديد امر خارق للعادة فلهذا قيل ان ذلك النعاس في حكم المجز (قوله من الحدث والجنابة) فان الطهارة منهما هي الطهارة الشرعية وحل الطهارة الواقعة في كلام الشارع عليها اولى من حلها على طهارة القلب من وساوس الشيطان واصل الرجز الايذاء والتمذيب ولما كانت الجنابة تحدث من تخيل الشيطان اضيفت الى الشيطان وسميت رجزاً (قوله او وسوسته) منصوب بالمطف على الجنابة والاعفر بالعين المهملة الرمل الاحمر (قوله تسوخ) اى تدخل وتغيب (قوله تعالى ولا يربط على قلوبكم) الربط الشديد يقال ليل كل من صبر على امر ربطه على قلبه اى قواه وشده وازال اضطرابه وارتيابه وعدى بعلى للايدان بان قوة قلوبهم بلغت في الكمال الى ان صارت مستوية على القلوب حتى صارت كأنها علت عليها وارتفعت فوقها وفي الوسيط على صلة والمعنى ايربط قلوبكم بما انزل من الماء فثبت ولا تضطرب بوسوسة الشيطان (قوله وهو مفعول يوحى) يعنى قوله انى معكم بفتح همزة انى مفعول يوحى اى يوحى ربك كونه تعالى معهم في اعانتهم وتثبيتهم ذكر المصنف في كيفية هذا التثبيت ثلاثة اوجه الاول ان الملائكة يثبتونهم بالبشارة اما بان عرفوا الرسول صلى الله عليه وسلم ان الله عن وجل ناصر المؤمنين والرسول عرف المؤمنين تلك البشارة ويحتمل ان يكون طريق بشارتهم ان يلهموا قلوب المؤمنين بنصرة الله تعالى اياهم فكما ان الشيطان يمكنه لقاء الوسوسة الى الانسان فكذلك الملائكة عليهم الصلاة والسلام يمكنهم لقاء الالهام الى المؤمنين ويحتمل ان يتمثل الملائكة بصور الرجال من معارفهم ويمدوهم النصر والفتح والظفر كما يكون تكثير السواد بذلك وفسر قوله تعالى انى معكم بمعيتهم في تثبيت المؤمنين اشارة الى ان لبس المعنى بقوله انى معكم ازالة الخوف كما يتوهم ذلك من ظاهر العبارة كما في قوله تعالى لا تخف ولا تحزن ان الله معنا وهذا المعنى لا يصح هنا لان الملائكة ما كانوا خائفين

وتخوفهم اياهم من العطش روى انهم نزلوا في كتيب اعفر فسوخ فيه الاقدام على غير ماء وناموا فاحتمل اكثرهم وقد غلب المشركون على الماء فوسوس اليهم الشيطان وقال كيف تنصرون وقد ظلمتم على الماء وانتم تصلون محدثين محبين وترعون انكم اولياء الله وفيكم رسوله فأشفقوا فأنزل الله المطر فطروا ليسلا حتى جرى الوادى واتخذوا الخياض على عدوته وسقوا الركاب واخذلوا وتوضأوا وتلبد الرمل الذى بينهم وبين العدو حتى ثبت عليه الاقدام وزالت الوسوسة (ولا يربط على قلوبكم) بالوئوق على لطف الله بهم (ويثبت به الاقدام) اى بالمطر حتى لا تسوخ في الرمل او بالربط على القلوب حتى تثبت في المعركة (اذ يوحى ربك) يدل ثالث او متعلق يثبت (الى الملائكة انى معكم) فى اعانتهم وتثبيتهم وهو مفعول يوحى وقرئ بالكسر على ارادة القول او اجراء الوحى بجراه (فثبتوا الذين آمنوا)

(من الكفار)

بالبشارة وتكثير سوادهم او محاربة اعدائهم

اقتان من غير فرق بين ان يكون عدد الكفار مئتي مسلم او اكثر وان
 في آخر السورة تسخت حكم هذه الآية فيما اذا كان عدد الكفار اكثر من مئتي
 عدد المسلمين وقال المصنف الظاهر ان هذه الآية غير منسوخة لانها
 مخصوصة واما ان تكون منسوخة او صرح فيها بغير منسوخة لانها مكية
 كون عدد الكفار اكثر من مئتي مسلم او اكثر من مئتي مسلم (قوله او مائة) اي
 منضمما يقال حال الشيء اذا ضمت اليه الفسد وتغيرت طبيعته فانما هو
 عدل وانما هو اقوم اي تركوا مركزهم في آخر ويقال انحرى وانحرى اذا مال
 الى جانب آخر وتمايز الفريقان في الحرب اي انفارقت فريقي عن الآخر
 وعكر بعكر عكرا اي عطف عطفوا والعكرون الراجعون الزكراون بالكر والكره وعكر
 اي حل (قوله والاغوا) لا يريد بقوله الاغوا انها زلت بل المراد ان مكرها
 ومخبرا على تقدير كونها حايل يكون الاغوا من حيث العمل فيما بعد ها
 ويستوى وجودها وعدمها في حق ارباب ما بعد ها ما بخلاف ما اذا
 كانا منصوبين على الاستثناء فان الاحتمال تكون عاملة او مشاركا لعمال
 او واسطة في العمل وعلى تقدير الحالية يكون في الحقيقة استثناء مفرغا من حال
 بخبره فيعرب على حسب العامل فلا يكون حكمه الا مداخل في العمل فيه
 والتقدير ومن يولهم ملتبساي حال الا في حال كذا وان جعل الاستثناء من
 المولين الذين نعمهم بكلمة من يكون المعنى ومن يولهم فقد باء بغضب الارجلا
 مخبرا او مخبرا ووزن مخبرين متغزل اصله مخبور من تحبوز قلبت الواو ياء
 فادغمت واو كانت وزنه متغزلا قبل الامتحوزا لانه يبنى من حاز يحوز حوزا وهو
 واوى ويقال في بناء التذلل منه تحوز تحوز تحوزا فلما قيل مخبرا علم انهم متغزل
 لامن تغزل (قوله هذا اذا لم يرد) يعني ان هذا الوعيد وهو قوله تعالى
 فقد باء بغضب من الله الآية وان كان بحسب الظاهر متاولا لكل من يولى دبره
 يوم ملاقات الكفار الا انه مخصوص بما اذا لم يرد العدو على ضعف المسلمين لانهم
 اذا كانوا على الشطر من عدوهم لا يحوز لهم ان يذوا ويواوا ظهورهم الا مخبرا
 لقول او مخبرا الى فئة وان كانوا اقل من ذلك جازيهم ان يواوا ظهورهم
 ويخازوا عنهم قال ابن عباس رضي الله عنه من فر من ثلاثة فلم يفر من فر
 من اثنين فقد فر اي ارتكب المحرم وهو كبيرة لان الفرار من الزحف كبيرة وقيل
 هذه الآية مخصوصة بأهل بدر الحاضرين معه عليه الصلاة والسلام في الحرب
 اذ ليس لهم فئة يخازون اليها دون النبي صلى الله عليه وسلم فليس لاحد منهم
 ان يخازوا الى من لا يتقوى به فيكون انخياز فرارا من الزحف كبيرة بخلاف من عداهم
 من المسلمين فان عجز عن مقاومة الكفار بسبب قوتهم وكثرة الكثرة وغلب على

ومخازوا الى فئة اخرى من
 المسلمين على اقرب ما ينبغي
 لهم ومخبر من لم يعتبر
 القرب لما روى ابن عمر
 رضي الله عنه ان كان
 في سمرية شهر رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم
 ففرروا الى المدينة ففقدت
 يا رسول الله تحزن الفاروق
 فقال بل انتم اكثرون وانا
 قسركم وتصاب مكرها
 ومخبرا على الحال ولا
 افولاعى له او الاستثناء
 من المولين اي الارجلا
 مخبرا او مخبرا ووزن
 مخبر متغزل لا متغزل والا
 لكان مخوز لانه من حاز
 يحوز (فقد باء بغضب
 من الله واولاهم جهنم ومن
 المصبر هذا اذا لم يرد العدو
 على الغضب قوله الا ان
 خفف الله عنكم الآية
 وقيل الا يتخوصصة
 بأهل بدر والحاضرين معه
 في الحرب (فلم تغلبوهم)
 بقوتكم (لكن الله قتلهم)
 بنصركم ونسبكم
 عليهم والقضاء الرغب
 في قلوبهم روى انه

ومن يشاقق الله ورسوله فان الله شديد العقاب (تقرير للتعليل او وعيد ٢٨٢) بما اعد لهم في الآخرة بما حاق بهم

في الدنيا (ذاكهم) الخطاب فيه مع الكفرة على طريقة الالتفات ومجمله الرفع أى الامر ذاكهم اودلكم واقع او انصب بفعل دل عليه (فدوقوه) او غيره مثل باسروا وعليكم لتكون الفاء عاطفة (وان لا كافرين عذاب النار) عطف على ذلكم او نصب على المفعول معه والمعنى ذوقوا ما يحل لكم مع ما اجل لكم في الآخرة ووضع الظاهر فيه موضع الضمير للدلالة على ان الكفر سبب العذاب الاجل او الجمع بينهما وقري وان بالكسر على الاستئناف (يا ايها الذين آمنوا اذا قمتم للذين كفروا زحنا) ثمرا بحيث يرى ليكثرتم كاثم زحفون وهو مصدر زحف الصبي اذا دب على مقدمه قليلا ولا سمي به وجع على زحوف واتصاه على الحال (فلا تولوهم الادبار) بالانهمزام فضلا عن ان يكونوا مثلكم او اقل منكم والظاهر انها محكمة لكنها مخصوصة بقوله حرض المؤمنين الآية ويجوز ان ينصب زحفا على الحال من الفاعل والمفعول أى اذ الفتوه متراحفين يدبون اليكم وتدبون اليهم فلا تنهروا ومن الفاعل وحده ويكون اشعارا بما سيكون منهم يوم حنين حتى تولوا وهم اثنا عشر ألفا (القتال)

لان هذا في خصم أى في جانب وذاك في خصم وهذا في شق وذاك في شق (قوله تقرير) أى للعذاب المحل المسبب للمشاقفة وقوله او وعيد فان قوله شديد العقاب يدل على ان الذى نزل بهم في ذلك اليوم من القتل والاسر شيء قليل بالنسبة الى ما اعد لهم من عقاب يوم القيامة (قوله عطف على ذلكهم) فان كان ذلكم خبر مبتدأ محذوف يكون ما عطف عليه ايضا كذلك والتقدير الامر والعقاب ذلكم والحثم المقتضى به والواجب ان للكافرين عذاب النار وان كان المعطوف عليه مبتدأ محذوف خبره يكون المعطوف كذلك والتقدير ذلكم واقع واستقرار عذاب النار للكافرين حتم ومقرر (قوله كثيرا) مبنى على ان زحنا اسم للجيم الكثير وانه حال من المفعول فقط ثم عطف عليه قوله ويجوز كونه حالا من الفاعل والمفعول معا ومن الفاعل وحده يقال زحف يزحف زحفا من باب فتح يفتح أى مشى اليه ودنا قليلا قليلا والحال لما كان فى المعنى خبرا عن ذى الحال ووجب ان يصح حملها عليه واسم المعنى لا يصح حمله على اسم الذات وجب ان يجعل زحفا اسما بمعنى الجماعة الذين يزحفون الى عدوهم وسمى الجيش الكثير بالمصدر وان يجمع على زحوف نحو قلوب وقلوب وبحر وبحور (قوله والظاهر انها محكمة) يعنى ان الآية حاكمة بانه اذا وقع اللقاء المؤمنين مع الكفار في حين المزاخفة وهو اذا سويت الصفوف وزحف بعضهم الى بعض أى سار سيرا قليلا بدونه كل فريق الى صاحبه قليلا قليلا يحرم على المؤمنين ان يجعلوا ادبارهم تلى الكفار بأن يحولوا وجوههم عن عدوهم وهو كناية عن الانهزام روى عن عطاء انها منسوخة بقوله تعالى فى آخر هذه السورة يا ايها الذين حرض المؤمنين على القتال ان يكن منكم عشر من صابرون يغلبوا مائتين وان يكن منكم مائة يغلبوا ألفا من الذين كفروا بالانهم قوم لا يفتقون الا ان خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا فان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وان يكن منكم ألف يغلبوا ألفين باذن الله والله مع الصابرين بناء على ان من انكر المعاد وظن ان السعادة فى هذه الحياة الدنيا تبق بها ولا يعرضها الزوال بخلاف من اعتقد ان السعادة لا تحصل الا فى الدار الآخرة فانه لا يبالى بهذه الحياة الدنيا فيقدم على الجهاد بقلب قوى وعزم صحيح فيقاوم الواحد الجمع الكثير من انكر ذلك فاجب الله تعالى اولا على الواحد ان يقاوم العشرة والاثبات لهم ثم خفف واوجب على الواحد ان يقاوم الاثنين فليس لقوم ان يغفروا من مثلهم وكان لهم ان يغفروا من ثلاثة امثالهم فالآية التى نحن فيها دلت على ان الانهزام من العدو حرام الا فى حالتين احدهما الانحراف للقتال والاخرى الانضمام الى فئة وجمع من المسلمين ليستعين بهم ويعود الى

(ومن يولاهم يومئذ يره الاتحرف بالقتال) يريد الذكر بعد الفرو وتفر بالعدو فانهم من مكابدة الحرب (او فخره) (القتال)

وخص موهن كيداً بآضاضة الخفيف (ان تستغفروا فقد جئكم بالغفران) فخطب لاهل مكة في سبيل الله ورسوله
 انهم حين ارادوا الخروج تعلقوا بالسيوف والرمح وقالوا يا محمد انما انت رجل بشري ونحن نقاتل في سبيل ربنا
 فذهبوا عن الكفر بمعاذ الرسول (فمروا بغيركم) فذهبوا عن الاسلام (فمروا بغيركم) فذهبوا عن الاسلام (فمروا بغيركم)
 انصره عليكم (وان تغروا) وان تغروا (فمروا بغيركم) فذهبوا عن الاسلام (فمروا بغيركم) فذهبوا عن الاسلام (فمروا بغيركم)

مخدومة هي ولكن لله رضى ايقهر الكافرين وتبلى المؤمنين الله بالدين والدين
 يعني المصدر اي البلاء وان يراد به نفس النبي به (قوله) فخص موهن كيداً
 بجر كيداً بآضاضة موهن اية وتخفيف الهمزة غير حقيق بخون لفظ موهن وبسبب
 كيد الان اهل الحرمين والباغرو من قرأ بالتورين يقرأون موهن بفتح الواو
 وتشديد الهاء والباقر من اصحاب التورين يقرأون موهن بفتح الواو وتخفيف
 الهاء (قوله) خطب لاهل مكة على سبيل اللهكم (اي ان تستغفروا يا مشركي
 المشركين واكرم الخزيين فتمسجواكم انصره) (قوله) ويؤيد ذلك الخ (فان راء
 انون واحمرهم بطاعة الله وطاعة رسوله يدل على ان الخطب السابق لهم
 (قوله) الا انصره اي لا تتواوا عن هذا الامر واجتهدوا في امثاله وادابكم
 بطاعة طاعة الله وطاعة رسوله في جميع ما فقمتم وتركتم (قوله) كالكفرة
 فانهم يقولون سمعنا وعصينا لانهم يجاهرون بالكفر والتكذيب والفسادون
 يدعون السماع والقبول باسمائهم ويحطون بالكفر والتكذيب في قولهم
 (قوله) شر ما يدب اي يمشي على الارض على ان يحصل لفظ الدابة على
 معناها اللغوي وقوله او شر البهائم على ان يحصل على معناها العربية اي
 نقاو من الوصفية وجعلوه اسما للبهائم على ارادة معناه ذوات اهل العرف
 البهائم وجمع الضم مع انه خبر شرحه على المعنى لانه يراد به الكفرة (قوله)
 سماعة كتبت لهم او انتفاعاً بالآيات (الاول عبارة عن السعادة الروحانية
 واشتدات الاخروية والثاني عبارة عن التنبية بالخطي والمواظع والتوسل بها
 الى الايمان واليقين والعنى او حصل واستقر فيهم خبير لاسمهم الله الخبير
 والواعظ سماع فهم وقبول واطاعة اي استمداد لقبول الكمال واستعداد
 بثمراته ولو اسمعهم مع عدم استقرار الخبير فيهم حتى فهموا لما كان لفهمهم
 اثر وعو متابعة الخبير والعمل بمقتضاها بل تركوا سر بمالك كون ذلك انهم فهم
 امرا عارضا سر بغير الزوال غير مناسب لذواتهم وهم معرضون بالذات فلا
 يثبت فيهم الفهم كما قال امير المؤمنين كرم الله وجهه خذ الحكمة ولو من اهل
 النفاق فان الحكمة لتختلج في صدر النفاق حتى تسكن الى صوابها في صدور

مخدومة هي ولكن لله رضى ايقهر الكافرين وتبلى المؤمنين الله بالدين والدين
 يعني المصدر اي البلاء وان يراد به نفس النبي به (قوله) فخص موهن كيداً
 بجر كيداً بآضاضة موهن اية وتخفيف الهمزة غير حقيق بخون لفظ موهن وبسبب
 كيد الان اهل الحرمين والباغرو من قرأ بالتورين يقرأون موهن بفتح الواو
 وتشديد الهاء والباقر من اصحاب التورين يقرأون موهن بفتح الواو وتخفيف
 الهاء (قوله) خطب لاهل مكة على سبيل اللهكم (اي ان تستغفروا يا مشركي
 المشركين واكرم الخزيين فتمسجواكم انصره) (قوله) ويؤيد ذلك الخ (فان راء
 انون واحمرهم بطاعة الله وطاعة رسوله يدل على ان الخطب السابق لهم
 (قوله) الا انصره اي لا تتواوا عن هذا الامر واجتهدوا في امثاله وادابكم
 بطاعة طاعة الله وطاعة رسوله في جميع ما فقمتم وتركتم (قوله) كالكفرة
 فانهم يقولون سمعنا وعصينا لانهم يجاهرون بالكفر والتكذيب والفسادون
 يدعون السماع والقبول باسمائهم ويحطون بالكفر والتكذيب في قولهم
 (قوله) شر ما يدب اي يمشي على الارض على ان يحصل لفظ الدابة على
 معناها اللغوي وقوله او شر البهائم على ان يحصل على معناها العربية اي
 نقاو من الوصفية وجعلوه اسما للبهائم على ارادة معناه ذوات اهل العرف
 البهائم وجمع الضم مع انه خبر شرحه على المعنى لانه يراد به الكفرة (قوله)
 سماعة كتبت لهم او انتفاعاً بالآيات (الاول عبارة عن السعادة الروحانية
 واشتدات الاخروية والثاني عبارة عن التنبية بالخطي والمواظع والتوسل بها
 الى الايمان واليقين والعنى او حصل واستقر فيهم خبير لاسمهم الله الخبير
 والواعظ سماع فهم وقبول واطاعة اي استمداد لقبول الكمال واستعداد
 بثمراته ولو اسمعهم مع عدم استقرار الخبير فيهم حتى فهموا لما كان لفهمهم
 اثر وعو متابعة الخبير والعمل بمقتضاها بل تركوا سر بمالك كون ذلك انهم فهم
 امرا عارضا سر بغير الزوال غير مناسب لذواتهم وهم معرضون بالذات فلا
 يثبت فيهم الفهم كما قال امير المؤمنين كرم الله وجهه خذ الحكمة ولو من اهل
 النفاق فان الحكمة لتختلج في صدر النفاق حتى تسكن الى صوابها في صدور

تسمعون) لقرءان والمواظع سماع فهمه تصديق (ولا تكونوا كاديين قوا سمعنا) كالكفرة والنافقين الذين ادعوا السماع
 (وهم لا يسمعون) سماعا ينفعون به فكانهم لا يسمعون رأساً (ان شر الدواب عند الله) شر ما يدب على الارض او شر البهائم
 (الضم) عن الحق (الكلم الذي لا يعقلون) اباه عدهم من البهائم ثم جعلهم شرها لانهم راى رايه وفضوا لاجله
 (ولو علم الله فهم خيرا) سماعة كتبت لهم او انتفاعاً بالآيات (لا يسمعون) سماع فهم (ولو اسمعهم) وقد علم
 ان لا خير فيهم (لذلك) ولم ينفوا به وارادوا بغير التصديق والقبول (وهم معرضون) لعنادهم

لما طلعت قريش من العققل قال عليه السلام هذه قريش جاءت بخيلائها وفخرها يكذبون رسولك اللهم اني اسألك ما وعدتني فأتاه جبريل وقال له خذ قبضة من تراب فارمهم بها فبما التي ألجأهم تناول كفا من الحصباء فرمى بها في وجوههم وقال شأهت الوجود فيبقى مشرك الأشغل بعينه فانهزموا وردفهم المؤمنون يقتلوا منهم وأسروهم ثم لما انصرفوا أقبلوا على النفاخر فيقول الرجل قتل وأسمرت فزنت والفاء جواب شرط ﴿٢٨٤﴾ محذوف تقديره ان اقتنختم يقتلهم فلم

تقتلوههم ولكن الله قتلهم (وماريت) يا محمد رميا توصلها الى اعينهم ولم تقدر عليه (اذرمت اى ايت بصورة رمي) ولكن الله رمي (اتابها وخاية الرمي فأوصلها الى اعينهم جميعا حتى انهزموا وتمكنتم من قطع دابرهم وقد عرفت ان اللفظ يطلق على المسمى وعلى ما هو كماله والمقصود منه وقيل معناه ماريت بالارب اذرمت بالحصباء ولكن الله رمي بالارب في قلوبهم وقيل انه نزل في طعنة طعن بها ابي بن خلف يوم احد ولم يخرج منه دم فجعل يخور حتى مات اورمية سهم رماه يوم حنين نحو الحصن فأصاب ابي الحقيق على فراشه والجمهور على الاول وقرأ ابن عامر وحزبه والكسائي ولكن بالتخفيف ورفع ما بعده

ظنه انه ان ثبت قتل من غير فائدة وان تحيز الى جمع كان راجيا للخلاص وطامعا في مقاومة العدو بسبب كثرة الفئة وقوتهم لا يكون فراره كبيرة مستوجبة لهذا الوعيد وقال بعض المفسرين ان هذا الوعيد يخص بمن انهزم يوم بدر اذ ليس لهم ارض يحاروا لانه لم يكن يومئذ في الارض فئة للمسلمين واما بعد ذلك فان المسلمين بعضهم فئة ابعث كما قال صلى الله عليه وسلم في حق بعض المنهزمين انتم السكارون وانا فئةكم وقال محمد بن سيرين لما قتل ابو عبيدة جاء الخبر الى عمر رضى الله تعالى عنهما فقال لوانحازوا الى لكت له فئة (قوله لما طلعت قريش من العققل) وهو الكتيب الذي جاؤا منه الى الوادي (قوله فجعل يخور) اى يضعف وينكسر حتى مات يقال خار الحر يخور خورا ضعف وانكسر قال الامام قبل ان الآية نزلت في يوم احد في قتل ابي بن خلف وذلك انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم بهزم وقال يا محمد من يحبى هذا وهو رميم فقال عليه الصلاة والسلام يحبى الله ثم يميتك ثم يحبك ثم يدخلك النار فأسر يوم بدر فلما اقتدى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عدى فرسا اعتلقها كل يوم فرقا من ذرة اقتلت عليها فقال عليه الصلاة والسلام بل انا اقتلتك ان شاء الله فلما كان يوم احد أقبل ابي على ذلك الفرس حتى دنا من الرسول صلى الله عليه وسلم فاعترض له رجال من المسلمين ليقتلوه فقال عليه الصلاة والسلام تأخروا ورماه بخربة فكسر ضلعا من اضلاعه فجعل مات ببعض الطريق ففي ذلك نزلت الآية وقيل انها نزلت يوم حنين وذلك انه عليه الصلاة والسلام اخذ قوسا وهو على باب حنين فرمى سهمها وصل السهم حتى قتل ابن ابي الحقيق وهو على فراشه فأمر الله تعالى وماريت اذرمت ولكن الله رمي والاصح انها نزلت في يوم بدر والادخال في اثناء القصة كلام اجنبى عنها (قوله وليعلم عليهم) اشارة الى ان البلاء ههنا محمول على العفة وعلى المحنة لان اصله الاختيار وذلك كما يكون بالمحنة لاظهار الصبر يكون بالنعمة ايضا لاظهار الشكر والاختيار من الله تعالى اظهار ما علم كما علم لا تحصيل علم ما لم يعلم واللام في قوله تعالى وليعلم متعاقبة محذوف اى وليلى فعل ذلك او متعلقة بما قبلها بأن يكون معطوفا على دلة

في الموضعين (وليلى المؤمنين منه بلاء حسنا) وليعلم عليهم نعمة عظيمة بالنصر والغلبة (محذوفة) ومشاهدة الآيات (ان الله سمع) لاستغاثتهم ودعائهم (عليهم) بنائهم واحوالهم (ذلكم) اشارة الى البلاء الحسن او القتل او الرمي ومحل رفعه اى المقصود والامر ذلكم وقوله (وان الله موهن كيد الكافرين) معطوف عليه اى المقصود ابلاء المؤمنين وتوهم كيد الكافرين وابطال حيلهم وقرأ ابن كثير ونافع وابن عمر وموهن بالتشديد

أخلاص القلوب وتصفيتها قبل أن يحول ٢٨٧ بحمد الله بين قلوبهم بالموت أو غير أو تصوير وتخييل التوبة

على العهد قبله فيفسخ
عزمه وإيمانه مقاسدا
ويحول بينه وبين الكفران
أراد الله به وبين وبين
الآمن أن قطعي شقاوته
وقرى بين المرء بشديد
على حذف التهمة والقضاء
حركته على الزجر آراء
الوجه بحري الوقف على
العق من بشد فيه (وأنه إليه
تخسرون) فيجاء زبكم
أعنيكم (وانقوا فتنه
لا تصيبن الذين ظنوا
منكم خاصة) اتقوا فتنه
بمعكم آراء كإقرار المنكر بين
ظهوركم والدا هتة
في الأمر بالعرف وافتراق
الكلمة وظهور البدع
والتكامل في الجهاد على
أن قوله لا تصيبن أما جواب
الأمر على معنى أن أصابكم
لا تصيب الظالمين منكم
خاصة بل تعصم وفية
أن جواب الشرط متردد
فلا يليق به التثنية المؤكدة
لكنه لما تضمن معنى النهي
سأغ فيه كقوله تعالى ادخلوا
مسكنكم لا يخطئكم
وأما صفة افتنة ولا تأتي
وفيه تشبوه لأن النون
لا تدخل المعنى في غير القسم
أولاهي على إرادة القول
كقوله حتى إذا جن

التي هو واجدها وهي فرصة التمكن من إخلاص القلب ومصالحة أدوائه وعمله
ورده سائيا كما يرد الله تعالى فاستموا هذه الفرصة وأخلصوا قلوبكم اطاعوا الله
ورسوله ثم قال والجبرية على أنه يحول بين المرء واليمين إذا كفر وبين وبين
الكفر إذا آمن تعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا قال المحقق التفتنا في رحمه الله
تعالى ما ذكره من قوله أنه يميتة هو تأويل المعترضة وعند أهل السنة أنه تعالى
يحول بين الكافر وطاعته حتى إذا أراد أن يؤمن والله لا يريد إيمانه حال بينه وبين
قلبه كيف شاء وكذا إذا أراد المؤمن أن يكفر وأمر الله بكفره وبالجملة فأسيد
من أسعد الله والحق من أضله الله والقلوب بيد الله يقابها كيف يشاء وهذا منقول
عن ابن عباس والضحاك رضي الله تعالى عنهم فلا يكون قول الظالمين بل وقد قول
الجاهلين انتهى كلامه (قوله اتقوا فتنه بمعكم آراء) أي شؤمه ووباله فسر
الفتنة بالذنب فيكون المراد بأصايب الذنب أصايب آراء الذي هو شؤم الذنب
ووباله إذا ذكر من إقرار المنكر وافتراق كلمة الأمة في أمر الدين ونحوهما ذنوب
لا يختص وباله بالجرمين بل بمعهم وغيرهم وذكر في قوله لا تصيبن وجوها الأول
أن يكون مجزوما جوابا للأمر فتكون لا نافذة والثاني أن يكون منصوبا على أنه
صفة فتنة ولا تأتي أو يكون مجزوما بلا النافية واقعا صفة فتنة بتقدير القول لأن
الجملة المطلوبة لا تقع صفة الاستدراك القول كأنه قيل اتقوا فتنه مقولا فيها
لا تصيبن كما وصف المذنب بقوله هل رأيت والمذنب الظالم الخاطو بالسوء ويقال له
اسمار بفتح السين وفي الصحاح السمار الظالم الخاطو وتسميه ترفيقه بالذم والمذنب
سما فيه لون الزرقعة التي هي لون الذنوب والثالث أن يكون جواب قسم محذوف
وإن اختلفا في المعنى ضرورة أن النفي يخالف الأثبات والرابع أن يكون نهيا بعد
أمر أي نهيا مؤكدا للأمر والحاصل أن لا تصيبن إما نفي أو نهى والنفي إما جواب
الأمر أو صفة والنهي إما تأكيد أو صفة بتقدير القول وظاهر الآية يقتضي
أن يكون نفيا واقعا صفة فتنة إذا المعنى الذي يتبادر إلى الفهم اتقوا فتنه لا تختص
أصابتها بالجرمين بل تشملهم وغيرهم ثم لما كان جواب الشرط مقدر إذا كان
المعنى على تقدير كونه جوابا للأمر ولما كان جواب الشرط مترددا فيه فلا يليق
به التأكيد أجاب عنه بأن فيه معنى النهي كما إذا قلت انزل عن الدابة لأنظر حنك
نفي في معنى النهي فذلك جائز تأكيد به بالثبوت وعلى هذا المنقصد من جنس الأمر
أذلا معنى الجواب الأمر إلا ما المطلوب من الأمر سبب له فيكون الشرط هو
المطلوب من الأمر فإذا قيل أكرمني تكن كذا فكن كذا إنما يكون جوابا للأمر
فلزم بما ذكرنا أن يكون التقدير أن اتقوا لا تصيبن الظالمين خاصة بل بمعهم وغيرهم
أصابتها وهو فاسد لأن أصابتها كيف تم على تقدير الاتقاء واجب عنه بانه على

الظلام واختلط جاؤ بمذنب هل رأيت الذنب قط وإما جواب قسم محذوف كقوله من قرأ تصيبن وإن اختلفا في المعنى

وقبل كانوا بقواون للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم احيانا قصيا * ٢٨٦ * فانه كان شيخنا مبارك حتى يشهد لك

وؤمن بك والمعنى لا سمعهم
كلام قصي (يا ايها الذين
آمنوا استجبوا لله وللرسول
بالطاعة) (اذا دعاكم)
وحد الضمير فيه لما سبق
ولان دعوة الله تسمع من
الرسول روى انه عليه
السلام صلى على ابي سعيد
الخدري وهو يصلي فدعا
فجعل في صلاته ثم جاء
فقال ما منعك عن اجابتي
قال كنت اصلي قال
ألم تخبر فيما اوحى الى
استجبوا لله وللرسول
واختلف فيه فقيل هذا
لان اجابته لا تقطع الصلاة
قان الصلاة ايضا اجابة
وقيل ان دعاءه كان لاصري
لم يحتمل التأخير ولم صلى
ان يقطع الصلاة لئلا
وظاهر الحديث بناء على
الاول (لا يحكيكم) من
العلوم الدينية فانها حياة
القلب والجهل بموته قال
لا تخين الجاهل حلمته *
فذا كذبت وثوبه كفن
او ما يورثكم الحياة الابدية
في النعيم الدائم من العقائد
والاعمال او من الجهاد
فانه سبب هائلكم اذ لو تركوه
لغلبهم العدو وقتلهم
او الشهادة لقوله تعالى
بل احياء عند ربهم واعلموا

المؤمنين اى لا تنبت في صدره لكونها عارضية هناك لا تناسب ذاته عبر عن عدم
استقرار الخبر فيهم بعدم علم الله بوجوده اذ هو من لوازم عدمه في نفسه فعبر بالازم
عن الملزم فقيل او علم الله فيهم خيرا لا سمعهم لكونه ابلغ في الدلالة على انعدام الخبر
فيهم لان في لازم الشيء في نفس ذلك شيء فيكون ابلغ بالنسبة الى في نفس ذلك الشيء
وفي الآية اشكال من حيث ان التحريين بقواون كلمة او وضعت للدلالة على انتهاء الشيء
لاجل انتهاء غيره فاذا قلت اوجهني لا كرمك افاد انه ما حصل المجبي وما حصل الاكرام
فعلى هذا يكون قوله تعالى ولو علم الله فيهم خيرا لا سمعهم بمعنى ما علم الله فيهم خيرا وما
سمعهم يكون قوله تعالى ولو سمعهم لتولوا بمعنى انه تعالى ما سمعهم وانهم
ما تولوا ومعلوم ان عدم التولي خبر من الخيرات فيكون آخر الكلام مناقضا لآله
لان اوله يقتضي في الخبر عنهم وآخره يقتضي حصوله فيهم واجيب بأن كلمة
لوفي الآية لنجرد الشرط وبين الاستلزام مع قطع النظر عن التغير كما في قوله
عليه الصلاة والسلام نعم العبد صهيبي اولم يخف الله لم يعصه فان افطه اوفيه
او افادت ما ذكره النحاة لئلا المعنى انه خاف الله تعالى وعصاه وذلك تناقض
فثبت انها لا تفيد انتهاء الشيء لانتهاء غيره وانما تفيد مجرد الاستلزام ثم انه اذا
لم يعص عند عدم الخوف في الاول ان لا يعصى عند الخوف وكذا في الثانية في الآية
فانه اذا تولى عند الاسماع والتفهم فمند عدمه اولي وهذا جواب حسن الا انه
يخالف قول الجمهور واجيب ايضا باننا لانعلم ان عدم التولي لعدم الاسماع خبر
وانما الخبران يسمعا ويحصل منهم التصديق والقبول لا الاعراض والنزول لانه
لما حكم الله تعالى عليهم بالتولي عن الدلائل وبالأعراض عن الحق وانهم لا يقبلونه
البتة وجب ان يكون صدور الايمان عنهم محالا لان صدورهم يقتضي
ان ينقلب خبر الله كذبا وانه محال (قوله وقيل) اى قيل ليس المعنى ولو علم الله
فيهم خيرا لا سمعهم الدلائل والمواظع سماع فهم وقبول بل المعنى لا سمعهم
كلام قصي بن كلاب بأن يحبه ويمكنه من ان يخبرهم بحقيقة نبوته عليه الصلاة
والسلام وانه تعالى لو سمعهم كلامه لتولوا عن قبول الحق ولا عرضوا عنه
(قوله تعالى استجبوا لله) اى اجيبوا الله تعالى ورسوله بالطاعة كما في قوله

وداع دطاي من يجيب الى النداء * فلم يستجبه عند ذلك مجيب

(قوله واختلف فيه) اى في جواز قطع الصلاة لاجابة الداعي فقيل انه مختص
 باستجابة الرسول صلى الله عليه وسلم ولا يجوز قطع الصلاة لاجابة غيره وقيل انه
 لا يختص به عليه الصلاة والسلام بل يجوز لكل مصل ان يقطع صلاته لاصري
 لا يحتمل التأخير كالتجاء الغريق مثلا (قوله تعالى واعلموا ان الله يحول بين المرء
وقربه) قال صاحب الكشاف في تفسيره يعنى ان الله تعالى يميت ففتوته الفرصة

(الى) ان الله يحول بين المرء وقربه (تمثيل لغاية قربه من العبد كقوله ونحن اقرب اليه)
من حبل الوريد وتباعد على انه يطاع على مكنونات القلوب ما عسى يفعل عند صاحبها اوحث على المبادرة الى

رأى الكوفيين حيث يفسدرون ما يناسب الكلام ولا يلتزمون ان يكون المقدر
 من جنس المفعول فبقدرهم في مثل لادن من الاسد بأكلت الاثبات اي ان تدن
 بأكلت وفي مثل اتقوا الفتنة لاتصبتكم العقوبة اي ان لم تتقوا يصيبكم وغيركم
 وبالله المصنف قدر شرطاً يستقيم به المعنى لامضون الامر ولا نقيضه فلا
 يتبين به كون المذكور جواب الامر لعدم كونه مسبباً عن الامر فقول ان مراده
 ان التقدير ان تتقوا لاتصبتكم وان اصابكم لاتصيب الظالمين فقط بل عنكم فافهم
 جواب الشرط المقدر الذي هو مضمون الامر مقامه لتسببه عنه وانت خبير بان
 عموم اصابة الفتنة ليس مسبباً عن عدم الاصابة ولا عن الامر فالظاهر ان يقدر
 نقيض مضمون الامر اي ان لم تتقوا تصيبكم وغيركم فان اصابكم لاتصيب الظالمين
 انكم فيكون عموم الاصابة لازماً للازم عدم الاتقاء الذي هو مضمون الاتقاء
 فلهذا جاز ان يجعل جواب الامر وقيل مراده ان التقدير ان لم تتقوا اصابكم
 على ما هو مذهب الكسائي وان اصابكم لاتخص الظالمين وانت خبير بانه
 لا حاجة الى اعتبار الواسطة بل يكفي ان لم تتقوا لاتصيب الظالمين خاصة (قوله
 ويحتمل ان يكون نهياً) اي للمخاطبين عن التعرض للظلم بعد امرهم باتقاء
 الذنب فان ظاهر النهي وان كان للفتنة الان المراد نهى القوم عن التعرض
 للظلم على معنى اتقوا فتنة يقال في حقها لاتعرضوا للظلم فتصيبكم هي اثارها
 وبالله ان اريد بالفتنة الذنب وعلى تقدير ان يراد بالفتنة العذاب فقوله لاتصيب
 سواء جعل نهياً مؤكداً الامر او نهياً واقعا صفة لفتنة ظاهرها ان يكون نهياً
 للفتنة ومعلوم ان ليس المراد ذلك بل هو نهى للمخاطبين ثم انه ليس نهياً لهم
 عن اصابة الفتنة اياهم لان اصابة الفتنة فعل غيرهم ولا ينهي احدهم عن فعل
 غيره بل هو نهى لهم عن سبب اصابة الفتنة اياهم وهو الظلم فالعنى على تقدير
 كونه نهياً وارداً بعد الامر لنا كيداً لاتعرضوا معاشر المؤمنين للظلم فانه سبب
 لاصابة الفتنة التي هي اثر الظلم وبالله فتصيب الفتنة الظالمين الذين هم اثم
 خاصة بناء على ظلمكم وانما اصابكم على ظلمهم خاصة دون سائر الناس ثم جعل
 النهي للفتنة للمبالغة وافهم الذين ظلموا مقام ضميرهم تنبيهها على ان سبب اصابة
 الفتنة اياهم هو ظلمهم ثم بين الظالمين بقوله منكم للدلالة على ان ظلمهم له خصوصية
 ليست لظلم غيرهم ثم أكد تلك الخصوصية بقوله خاصة وهذا الذي ذكرناه توضيح
 لقوله وفائدته التنبيه على ان الظلم منكم أفصح من غيركم اي وفائدته كون لاتصيب
 نهياً مستقلاً وارداً بعد الامر وكذا اذا جعلته نهياً صفة لفتنة يكون المعنى ذلك
 بعينه لكن على تقدير القول كما مر (قوله ومن في منكم على الوجوه الاولى
 للتبعض وعلى الاخيرين للتبيين) هكذا ذكر في اكثر النسخ والظاهر ان المراد

ويحتمل ان يكون نهياً
 بعد الامر باتقاء الذنب
 عن التعرض للظلم فان
 وبالله يصيب الظالم خاصة
 ويعود عليه ومن في منكم
 على الوجوه الاولى
 للتبعض وعلى الاخيرين
 للتبيين وفائدته التنبيه
 على ان الظلم منكم أفصح
 من غيركم (واعلموا ان الله
 شديد العقاب واذا كررنا
 اذا تم قليل مستضعفون
 في الارض) ارض مكة
 يستضعفكم قريش

وقرىء اليبسوك بالتشديد وليتية له من اليبات وابعدوا (او بقاؤك) يسوفهم (او نخرجك) من مكة وذلك انهم
 اسعوا لاسلام الانصار ومنعهم من عوا فاجتمعوا في دار الندوة مناسرين في امرهم فدخل عليهم انيس في صورة شيخ
 وقال انهم نجدت اجتماعكم فاردت ان احضركم وان يسعدوا مني رأيي انكم فقلوا يا اخي انك تيسر في بيت
 وتسدد واما فله غير كوة تلقون اليه طعامه وشرا به منها حتى يموت فقال الشيخ انيس الرأى بانكم من يقاتلكم ان قوهم يخلص
 من ايديكم فقال هشام بن عمرو رأى ان تحملوه على جمل فخرجوه من ارضكم فلا يحضركم ما يصنع فقال انيس ان يسدد
 قوما غيركم ويقاتلكم بهم فقال بوجهل انارني ان تأخذوا من كل اطن غلاما وتعضوه سيفا صاروا فيضربوه ضربا
 واحدة فيتفرق دمهم في القبائل فلا يقوى نحو ٢٩١ به بنوه شتم على حرب قريش كلهم فاذا طابوا العقل عطفه فقال

صدق هذا النبي ففرقوا
 على رأيه فأتى جبريل للنبي
 صلى الله عليه وسلم واخبره
 الخبر وامر بالهجرة فبيت
 عليه رضى الله تعالى عنه
 في مضجعه وخرج مع ابي
 بكر رضى الله تعالى عنه
 الى الغار (وذكره وراى
 الله) بعد ما كرم عليهم
 او بجواراتهم عليه السلام
 لما كرم معهم ان اخرجهم
 الى بدر وقتل المسلمين في
 اعينهم حتى جلوا عليهم
 فقتلوا (والله خير الماكرين)
 اذ لا يؤبه بمكرهم دون مكره
 واسناد امثال هذا الى الله
 انما يحسن للزوجة ولا يجوز
 اطلاقها ابتداءا لافيه من
 ايوم الدم (واذا تلى عليهم
 آياتنا قالوا قد سمعنا او نشاء
 اقتلنا مثل هذا) هو قول
 النضر بن الحارث واسناده
 الى الجميع آسناد ما قبله

لا يقدر منها على الحركة ففسر اليبات بكل واحد منها (قوله وقرىء اليبسوك)
 بعد تشديد العين بدل الهمزة وليتية من اليبات وهو اسم من قولهم
 بيت العدو اوقع بهم ليل (قوله فاجتمعوا في دار الندوة) ندا القوم ندوا
 حضروا الندى وهو على فعل يجلس القوم ماداموا فيه فاذا تفرقوا فليس بندى
 ومنه سميت دار الندوة بمكة التي بناها قصي لانهم كانوا يندون فيها اى يجتمعون
 للمشاورة روى ان النضر بن الحارث من بني عبد الدار كان يخالف تاجرا الى فارس
 والروم والحيرة فيسمع اخبار رستم واسفند يارها حاديت العجم واستترى احاديث
 كليله ودمته وكان يمر باليهود والنصارى فيراهم يقرأون التوراة والانجيل ويركعون
 ويسجدون فحجاء مكة فوجد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلى فقيرا
 القراء آن وكان يتعد مع المستهزئين والمقتسمين وهو منهم فقرا عليهم اساطير
 الاولين اى ماسطوره في كتبهم من اخبار الامم الساسية واسمائهم وكان يزعم انها
 مثل ما يذكره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قصص الاولين والاساطير جمع
 اسطورة وهى المكتوبة (قوله ابغ في الجحود) لانه جزم بان الفرد آن
 ليس بحق ثم فرض انه حق وعلق العذاب به وكأنه فرض محال ومعلوم ان المعلق
 على المحال لا يتبع فلما كان حقيقة امره عليه الصلاة والسلام بمزلة المحال
 عندهم زعموا ان البلاء الذى طلبوه لا يصيبهم لانهم شرطوا الاصابة بكونه
 حقا فطلبوا امطار الحجارة عليهم اعلاما بانهم على غاية الثقة في ان امره
 عليه الصلاة والسلام ليس بحق وما اجهلهم فان قلت كلمة ان المحال عن الجزم
 فكيف استعملت في صورة الجزم فنقول انها عدم الجزم بوقوع الشرط ومتى جزم
 بعدم وقوعه عدم الجزم بوقوعه (قوله وقرىء الحق بالرفع) على ان يكون

رئيس القوم اليهم فانه كان قاضيهما وقول الذين ثمرة في امره عليه السلام وهذا غاية مكارتهم وفرط عنادهم اذ لو استطاعوا
 ذلك فامنعهم ان يشاؤوا وقد تحداهم وقرعهم بالعجز عشرة سنين ثم قارعهم بالسيف فلم يعارضوا سورة مع انهم وفرط
 استكافهم ان يغلبوا خصوصا في باب البيان (ان هذا الاساطير الاولين ماسطوره الاوان من القصص) واذا قالوا لانهم ان كان
 هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او انة بعذاب الله هذا ايضا من كلام ذلك القائل ابغ في الجحود
 روى انه لما قال النضر ان هذا الاساطير الاولين قال له النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وبذلك لا كلام الله فقال ذلك والمعنى
 ان كان هذا القراء آن حقا فامطر لاف امطار الحجارة عليهم عقوبة على انكاره او اننا بعذاب الله سواء والمراد منه انهم وظهار
 اليقين والجزم التام على كونه باطلا وقرىء الحق بالرفع على ان هو مبتدأ خبره وصل وفائدة التعريف فيه الى اللاحق على

لأنهم سبب الوقوع في الآثم أو العقاب أو محنة من الله تعالى ليبلوكم فلا يحزنكم تحبهم على الخيانة كأني لآباة
لأن الله عنده اجر عظيم) لمن آثر رضى الله عليهم ورأى حدودهم ٢٩٠ هـ وأبسطوا همكم بما يؤدبكم اليه

(يا أيها الذين آمنوا اتقوا
الله يجعل لكم فرقا) هداية
في قلوبكم تفرقون بها بين
الحق والباطل أو نصرا
يفرق بين الحق والمبطل
باعتزاز المؤمنين وإذلال
الكافرين أو مخرجا من
الشبهات وإنجاة عما تحذرون
في الدارين أو ظهورا يثبت
أمركم ويثبت صيتكم من
قوله بآفة كذا حتى
سطع الفرقان أي الصبح
(ويكفر عنكم سيئاتكم)
ويسترها (ويغفر لكم)
بالتجاوز والعفو عنكم وقيل
السيئات الصغائر والذنوب
الكبائر وقيل المراد ما تقدم
وما تأخر لأنها في أهل بدر
وقد غفرها الله تعالى لهم
(والله ذو فضل العظيم)
تلييه على أن ما عده
لهم على التقوى تفضل
منه واحسان وأنه
ليس مما يوجب تقواهم
عليه كالسيد إذا وعد
سيده انعاما على عمل
(واذ يكرهك الذين
كفروا) تذكر لما مكر
قرش به حين كان بمكة

لأنه عن خالق وتأتى مثله * عار عليك إذا فعلت عظيم
والجزم أولى لأن فيه النهي عن كل واحد على حدة بخلاف النصب فإنه ينهي عن الجمع
بينهما والنهي عن الجمع بين الشيئين لا يستلزم النهي عن كل واحد منهما على حدة
(قوله لأنهم سبب الوقوع في الآثم أو العقاب أو محنة من الله تعالى) يعني أن الفتنة
قد تطلق بمعنى الآفة والبلاء وقد تطلق على معنى الابتلاء والامتحان فالله تعالى
جعل الأموال والأولاد فتنه بالمسئ الأول لكونها أسبابا مؤدية إلى الوقوع في الآفة
التي هي ارتكاب المعصية في الدنيا أو الوقوع في عقاب العتبي عبر عن الأموال والأولاد
بضمير العقلاء تغليباً وإن جعلها فتنه بمعنى الامتحان فوجه كونها أسبابا للوقوع
العبد في محن الله تعالى أنه يظهر بها من اتبع الهوى ممن آثر رضى المولى
والفرقان مصدر بمعنى الفرق اطلق على ما يكون سببا للفرق والتبميز ولما
حذرا لله تعالى عن الانهماك في محبة الأموال والأولاد رغب في تقوى الله تعالى
بالاجتناب عن الكبائر والملازمة على الطاعات فإن من اجتنب الحباثة ولازم الطاعة
جعل الله له ما يتميز به عن الفساق والعصاة في الدنيا والآخرة أما في الدنيا فبأن
يهدى قلبه وينوره بنور المعرفة واليقين فتجربى بتابع الحكمة من قلبه على لسانه
ولا يصدر عنه إلا ما هو حق وصواب فهذه الهداية فرقان يفرق بها المتقي
من اضداده وكذا كونه منصورا فرقان يفرق به من المبطلين بأن يصبره ويخذل المبطلين
وبأن ينصب له راهين قاطعة يتفصى بها من الشبهات في أمر الدين وبأن ينجي
بما يخافه في الدنيا والآخرة وبأن يظهر شأنه ويعلم قدره فهذه الأمور كما أنها
فرقان يفرق بها بين المتقي وغيره فهي أيضا فرقان يفرق بها بين الحق والباطل
وكذا النصرة إذ يفرق به أنه على الحق والمنصور عليه على الباطل وكذا المخرج
والإنجاة فإنها يفرقان بينه وبين الشبهات وما يخاف منه (قوله تذكر لما مكر
قرش به) أي تذكر لما مكرهم وهو حيلة وتدبير في إهلاك أحدوا المكر انضمامه
معى الحيلة والخدعة يؤهم مذمة من اتصف به فلا يستد اليه تعالى الأعلى سبيل
المقابلة والازدواج (قوله بالوثاق أو الحبس) لما كان أثبات الشيء عبسرة
عن الزامه بموضع وذلك قد يكون بشده وتوثيقه بالوثاق لأن كل من شد فقد ثبت
لأنه لا يقدر على الحركة وقد يكون بحبسه كما قال بعض أصحاب المكر أرى أن تأخذوا
محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وتحبسوه في مكان وتسدوا وثاقه وتسدوا بابيه
غير كوة تلقون إليه طعامه وشربه منها وتربصوا به ريب النون حتى يهلك كمن
هلك قبله من السمر آء وقد يكون بالخنائ أي توهينه واضعافه بالجروح بحيث

(لا يقدر)

لا يشكر نعمه الله في خلاصه من مكرهم واستبلاة عابهم والمعنى واذكر

إذ مكرتون بك (إبتوك) بالوثاق أو الحبس أو الخنجان بالجرح من قواهم ضربه حتى أثبتته لأحراكه ولا راح

هو في محل الرفع على الابتداء والحق خبره وتكون الجملة خبر المكان وقراً العامة
 بنصب الحق على انه خبر كان ودخلت كلمة هو للفصل ولا موضع لها وانما دخلت
 ليعلم ان قوله تعالى من عندك حال في معنى الحق اي الثابت حال كونه من عندك
 وقوله من السماء صفة حجارة فيتعلق بمحذوف واوجمل متعلقا بقوله امطر لم يبق
 لقوله من السماء فائدة لان المطر لا يكون الا من السماء وفائدة
 توصيف الحجارة بقوله من السماء الدلالة على ان المراد بالحجارة السجبل وهو
 حجارة مسومة اي معلمة معدة لتعذيب قوم من العصاة روى انها حجارة من طين
 طبخت بنار جهنم مكتوب فيها اسماء القوم فلا بد من ذكر السماء لتعيين ان المراد
 من الحجارة السجبل (قوله يسان لما كان الموجب لامهالهم) مع انهم
 قد استحقوا ان يهلكهم الله تعالى بدعائهم لتحقيق شرط اهلاكهم وهو كون
 ما اتى به الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم حقا نازلا من عند الله والمعنى ان الله
 تعالى لا يهلكهم مع ذلك لا من الا اول انه عليه الصلاة والسلام مادام
 حاضرا معهم مقيمين اظهرهم فانه تعالى لا يفعل بهم ذلك تعظيما له عليه الصلاة
 والسلام وهذا عادة الله تعالى مع جميع الانبياء المتقدمين فانه تعالى لم يعذب اهل
 قرية الا بعد ان يخرج رسوله كما كان في حق هود وصالح ولوط عليهم الصلاة
 والسلام فان قيل لما كان حضوره عليه الصلاة والسلام فيهم مانعا من نزول
 العذاب عليهم فكيف قال قائلوهم يعذبهم الله بأيديكم اجيب بان المراد من الاول
 عذاب الاستئصال ومن الثاني العذاب الحاصل بالمحاربة والمقاتلة والامر الثاني انه تعالى
 لا يفعل بهم ذلك وهم يستغفرون اي وفيهم من يستغفر من المؤمنين المستضعفين
 من الرجال والنساء والولدان الذين لا يستطيعون المهاجرة من بين اظهرهم يقال
 للجوار حرمة فجار الكرام في ظل انعامهم والكفار وان لم يمتنعوا بقرب الرسول
 صلى الله تعالى عليه وسلم لكن لما كانوا يقرب من آمن به اندفع العذاب عنهم
 ببركة جوار المؤمنين وعن مجاهد اي وفي اصلاهم من يستغفرو وقيل اي فيهم
 من يقول امره الى الاسلام فان فيهم قوما كان في علم الله تعالى دخولهم في الاسلام
 منهم ابواسفيان بن حرب رضى الله تعالى عنه وابوسفيان ابن الحارث
 بن عبد المطالب والحارث بن هشام وحكيم بن حزام وصفوان بن امية وغيرهم
 وقال بعضهم هذا الاستغفار راجع الى المشركين وذلك انهم كانوا يقولون
 بعد الطواف غفرانك ولا يبعد ان يدفع ذلك عذاب الاستئصال مع كونه صادرا
 عن المشرك وقيل قالت قريش اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر
 علينا حجارة من السماء فلما انصرفوا اندموا على ما قالوا فقالوا غفرانك اللهم
 فقال الله تعالى وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ثم انه تعالى لما بين ان الموجب

ان المعلق به كونه حقا
 بالوجه الذي يدعيه النبي
 وهو تنزيله لالحق مطلقا
 تجوزهم ان يكون مطابقا
 للواقع غير منزل كاساطير
 الاولين (وما كان الله
 ليذبهم وانت فيهم
 وما كان الله معذبهم
 وهم يستغفرون) بيان
 لما كان الموجب لامهالهم
 والتوقف في اجابة دعائهم

(ويجمل الخبيث بعضه على بعض فيركب جملها) فيجتمعة ويضم بعضه الى بعض حتى يراكموا الفرق اذ حكامهم وانضم
الى الكافر ما انفقه ايريد به عذابه كالالكافرين (فيجمله في جهنم) كله (اولئك) اشارة الى الخبيث لانه مقدر بالتأريفي
الخبيث والى المنافقين (عم الخاسرون) الكاملون في خسران لانهم خسروا انفسهم واموالهم (قل للذين كفروا) يعني
باسفان واصحابه والمعنى قل لاجلهم (٢٩٥) (ان يشعروا) عن معاداة الرسول عليه الصلاة والسلام باله خيل

في الاسلام (يعقرهم
ما قد سلف) من ذنوبهم
وقرى ثباتا والكاف على
انه خطا بهم ويعقر على
الباطل اقل وهو لله تعالى
(وان يعودوا) الى قتاله
(فقد مضت سنة الاوابين)
الذين نزعوا على الاتيابه
بالدمير كما جرى على اهل
بدر فليتو قعودا على ذلك
(وقاتلوهم حتى لا تكون
فتنة) لا يوجد فيها شرك
(ويكون الدين كله لله)
وتضعل عنهم الايمان
الباطلة (فان اتهموا)
الكفر (فان الله يعلمون
بصير) فيجازيهم على
اتهامهم عنه واسلامهم
وعن يعقوب تعلمون بالثناء
على معنى فان الله شافعون
من الجهاد والدعوة الى
الاسلام والاخراج من
ظلمة الكفر الى نور الايمان
بصير يجازيكم فيكون تعاقبه
بانها لهم دلالة على انه
كايستدعي اليهم للاشارة
يستدعي اليه مقلداتهم
لنسيب (وان تولوا) ولم

الاول ايضا فحولا على الاستنبال فيجحد ان كانه قبل ان الخبيث يرتدون ان ينفقوا
اموالهم فسيفتقونها فيكون سوق الاول ليسان الغرض من الاتفاق و سوق
الثنائي لبيان عاقبته والتموي في قوله ثم تكون ضميرا موالهم ولما كانت عاقبة
اتفاقها حسرة جعلت ذوقها كاتفاها عين الحسرة على سبيل البسافة جعل
الحرب سجلا لا تشبهها لها بالمساجلة من حيث انها تكون تارة لهم وتارة عليهم
(قوله فيجتمعه ويضم بعضه الى بعض حتى يراكموا) يعني ان الركب ليس عبارة
عن الجمع مطلقا بل هو الجمع بين الاشياء بحيث يترأكب بعضها فوق بعض ومنه
الشهاب المركوم فيجعل بعض الكفرة على بعض في جهنم بان ينفقوا مكانا
ضيقا مقرين هذا على تقدير ان يراد بالخبيث جنس الكافر كما هو الظاهر وان
اريد به ما يشترك في الكفر وما انفقه في عداوة الرسول صلى الله تعالى عليه
ولم يكون المعنى فبركم المشركين مع ما انفقوا في جهنم فيعذبهم به كما يحكي على
اموال الكافرين في نار جهنم فيعذبون بها وقوله وهو باع من الميراثى وان كان
كل منهما يمدى الى واحد تقول مرث الشيء وميرث الشيء وتميزت الشيء
فتمسازوا تمازا وتميز كلهما بمعنى الا ان الثاني ابلغ دلالاته على الاعمال (قوله
اي الذي اخذتموه من الكفار قهرا) اشارة الى ان كلمة ما في قوله انما غنمتم موصولة وضم
صلتها وعائد ها محذوف اي انما غنمتموه فكان حق ما هذه ان تكتب متفصلة
من ان كافي قوله تعالى انما توعدون لآت ليكنها كتبت متصلة اتباعا للرسم
ولما امر الله تعالى بالمقاتلة في قوله وقاتلوهم ومن المعلوم انه عند المقاتلة
قد تحصل الغنيمة لاجرم ذكر الله تعالى حكم الغنيمة في هذه الآية والفى والغنيمة بمعنى وقيل
الفى ما كان من صلح بغير قتال ويؤيد الاول قوله عليه الصلاة والسلام في الغنائم
ما لي مما افاء الله عليكم الا خمس الخمس والحرس مردود عليكم والغنم
الفوز بالشيء يقال غنم يغتم غنما وهو غانم والغنيمة في الشريعة ما دخلت في ايدي
المسلمين من اموال المشركين على سبيل القهر بالخيول والركاب وانها كانت
لا تهل للام السالفة وقد اخل هذه الامة اربعة اجناسها بين الله تعالى في هذه
الآية مصارف خمسة ثم بين في غير هذه السورة حل اربعة اجناسها اثنا حيث
قال فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا (قوله والجمهور) جواب لما عسى يقال

بنهوا (فاعلموا ان الله مولاكم) ناصركم فتقوا به ولا تبالوا بمعاداتهم (نعم لولى) لا يصح من تولاة (وضع النصير) لا يغالب
من نصيره (واعلموا انما غنمتم) اي الذي اخذتموه من الكفار قهرا (من شيء) مما يقع عليه اسم الشيء حتى الخبط
(فان الله خبيث) مبتدأ خبره محذوف اي ثابت ان الله خبيث وقري فان بالكسر والجمهور على ان ذكر الله لتعظيم
كافي قوله والله ورسوله احق ان يرضوه وان المراد قسم الخمس على الخمسة المطوفين (والرسول والذي اقرن
والنبي والسياسين وابن السبيل) فكأنه قال فان الله خبيث بصير في الى هؤلاء الاخصيين به

وقرى صلاتهم بالنصب على انه الخبر المقدم ومساق الكلام انقرر استحقاقهم للعذاب او عدم ولايتهم للمسجد فانها لا تليق بمن هذه صلاته روى انهم كانوا يطوفون عراة الرجال والنساء مشبكين بين اصابعهم يصفرون فيها ويصفقون وقيل كانوا يفللون ذلك اذا اراد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ان يصلى يخطون عليه ويرون انهم يصلون ايضا (فذوقوا العذاب) يعني القتل والاسر يوم بدر وقيل ﴿ ٢٩٤ ﴾ عذاب الآخرة والالام يحتمل ان تكون

للعهد والمعهودا نذاب عذاب اليم (بما كنتم تكفرون) اعتقاد او عملا (ان الذين كفروا ينفقون اموالهم ليصدوا عن سبيل الله) نوات في المطعين يوم بدر وكانوا اثني عشر رجلا من قريش يطعم كل واحد منهم كل يوم عشر جزر او في ابني سفيان استاجر ليوم احداً لغين سوى من اجتناس من العرب وانفق عليهم اربعين اوقية او في اصحاب العير فانه لما صيدت قريش بدر قيل لهم اعينوا بهذا المال على حرب محمد لعلمنا ندرك منه ثارنا ففعلوا والمراد بسبيل الله دينه واتباع رسوله (فسينفقونها) بتمامها واول اهل الاول اخبار عن انفاقهم في تلك الحال وهو اتفاق بدر والثاني اخبار عن انفاقهم فيما يستقبل وهو اتفاق احد ويحتمل ان يراد بهما واحد على ان مساق الاول بيان غرض الانفاق ومساق الثاني بيان عاقبته وانه

وتصدده فلما كثرت الدالات قلبت احدا من ياء كما في نحو تقضى البازي واصله تقضض روى الامام محي السنة رضى الله تعالى عنه عن سعد بن جبير رضى الله تعالى عنه ان التصدية تصدية المؤمنين عن المسجد الحرام وعن الدين والصلاة ثم قال فاصلاها على هذا التأويل التصدية بدلين فقلت احدي الدالين ياء وعن مقاتل انه عليه الصلاة والسلام كان اذا صلى في المسجد الحرام قام رجلان عن يمينه فيصفران ورجلان عن يساره فيصفقان ليخطوا على النبي صلى الله تعالى وسلم صلاته وهم بنوا عبد الدار فقتلهم الله تعالى ببدر (قوله وقرى) يعني ان قراءة العامة رفع صلاتهم ونصب مكاء وقرى بنصب صلاتهم ورفع مكاء على تقديم خبر كان على اسمها وحل صاحب المفتاح هذه القراءة على القلب بناء على انه لا يجوز ان يخبر عن النكرة بالمعرفة الا في ضرورة الشعر كقوله يكون مزاجها عسل وماء * وقال ابن جني لاحاجة الى اعتبار القلب لان المكاء والتصدية اسماء جنس لانهما مصدران واسم الجنس تعريفه وتكبره متفاران فلم يبال بأيهما جعل اسما او خبرا والمعرفة والنكرة في باب الجنس سواء فلا فرق بين ان يقال ما كان ذلك الا مكاء والا المكاء الا يرى ان المعرفة باللام في نحو قوله * ولقد امر على اللبم بسبني * في حكم النكرة حيث وصف بالجملة كما توصف بها النكرة (قوله مشبكين بين اصابعهم) تصوير لما كنتم فيهم فان المكاء عبارة عن تشبك الاصابع ثم وضعها على الفم وان ينفخ فيها (قوله عشر جزر) جمع جزور وهو البعير ذكر كان او انثى الا ان افطه مؤنث تقول هذه الجزور فلذلك لم يقل عشرة جزر بل انشاء (قوله سوى من اجتناس) اي سوى من صار جيشا وفي الكشف انه استاجر ليوم احداً لغين من الاحابيش سوى من اجتناس والاحابيش جمع احبوشة وهي الجماعة من الناس من قبائل شتى واستجاش اي طلب الجيش * والاقية اثنتان واربعون مثقالا (قوله واهل) يعني ان الاظهر ان قوله تعالى ينفقون اموالهم محمول على الحال بمعنى انه اخبار عن انفاقهم يوم بدر وقوله فسينفقونها اخبار عن انفاقهم فيما يستقبل وهو اتفاق احد فيتعار الانفاقات ويحتمل ان يكون

لم يقع بعد (ثم تكون عليهم حسرة) لئلا يغفلوا عنها من غير قصد جعل ذاتها حسرة وهي عاقبة انفاقها (الاول) مبالغة (ثم يعاقبون) آخر الامر وان كان الحرب بينهم محبا لا قبل ذلك (والذين كفروا) اي الذين ثبتوا على الكفر منهم اذا سلم بعضهم (الى جهنم يحشرون) يساقون (ليميز الله الخبيث من الطيب) الكافر من المؤمن او الفاسد من الصالح واللام متعلقة بحشرون او يعاقبون او ما انفقه المشركون في عداوة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مما انفقه المشركون في نصرة الاسلام متعاقبة بقوله ثم تكون عليهم حسرة وقرا حرة والكسائي ويعقوب ليميز من التميز وهو ابلغ من الميز

باعتدال شهر وثلاثة ايام ونصف من شوال على رأس عشرين شهرا من الهجرة (ان كنتم آمنتم بالله) متعلق بمشروفا
دل عليه واعلموا اي ان كنتم آمنتم بالله في ٣٩٧ بحه فاعلموا انه جعل الخمس لهؤلاء فسلوه اليهم وافتعوا بالاحسان

الاربعة الباقية فان العلم
اعلم اذا امر به لم يرد
منه العلم بخبر ذاته مقصود
بالعرض والمقصود بالذات
هو العمل (وما الزنا على
عبدنا) محج من الآيات
واللائكة والنصروقرى
عبدنا بعضتين الى الرسول
والؤمنين (يوم الفرقان)
يوم بدر فانه فرق فيه بين
الحق والباطل (يوم النقي
الجهنم) المستور والكفار
(والله على كل شئ قدير)
فقد روى نصر القليل على
الكثير والامداد باللائكة
(اذ انتم بالعدوة الدنيا)
بدل من يوم الفرقان
والعدوة بالحر كات الثلاث
شط الوادي وقد قرئ
بها والشهور الضم
والكسر وهو قراءة ابن
كثير وابن عمرو ويعقوب
(وهم بالعدوة القصوى)
البعدي من المدينة تأييد
الاقصى وكان قباه قنب
الواو كالديا والعليا تفرقة
بين الاسم والصفة فجاء
على الاصل كالقود وهو
اكثر استعمالا من القصيا
(والركب) اي العير
او قوادها (اسفل منكم)
في مكان اسفل من مكانكم

القتال للفارس ثلاثة اسمهم سهم له وسهمان افرسه لساروي عن عمر رضي الله
تعالى عنه انه عليه الصلاة والسلام قال للفارس ثلاثة اسمهم سهم له وسهمان
افرسه وللراجل سهم عند الامام الشافعي وعند ابن حنيفة رضي الله تعالى
عنهما للفارس سهمان وللراجل سهم (قوله بعد بدر بشهر وثلاثة ايام)
وكانت وقعة بدر يوم الجمعة لسبع عشرة مضت من شهر رمضان وهو اول
مشهد شهده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قتال المشركين لا علاه
كلمة الحق والدين (قوله متعلق بتجدد وف) يعني ان شرط جوابه مقدر
عند الجمهور وان اجاز الكوفيون ان يكون جوابه مقدا عليه ولم يكتمف
بتقدير قوله فاعلموا انه جعل الخمس لهؤلاء وقدر معه قوله فسلوه اليهم الخ
لسا ذكر من ان العلم مقصود بالعرض والمقصود بالذات هو العمل وقوله
وما الزنا في محل الجبر بالمعطف على الجلالة وقوله يوم الفرقان منصوب باننا
ويوم النقي الجحمان بدل منه اي ان كنتم آمنتم بالله وبانزل على عبدنا يوم الفرقان
وهو قوله تعالى يسأونك عن الانفال وهو منزل في يوم بدر (قوله شطا الوادي)
اي جانبه وفي الصحاح الشط جانب النهر والوادي وبالعدوة متعلق بتجدد وف
اي اذ انتم نزول بشهر الوادي الادنى للمدينة وعدوكم نازل بجانبه الا بعد منها
لانه خبر المبتدأ والباء بمعنى في كقولك زيد بمكة وقرأ ابن كثير وابو عمرو ويعقوب
بالعدوة بكسر العين فيهما والباقون بالضم فيهما وقرئ بالفتح ايضا
في الشواذ وهي كلها لغات بمعنى وقرئ شاذا بالعدوة بقلب الواو باء
لانكسار ما قبلها ولا يعتبر الفاصل لانه ساكن وهو حاجز غير حصين كما قالوا وفيه
ضعف (قوله تفرقة بين الاسم والصفة) فان فعلى ان كانت واوية قابلية واوهاء
في الاسم دون الصفة وان كانت يائية ام يفرق بين الاسم والصفة بل تكون
لامها يقية على حالها نحو الجلوى تأييد الاجلى وكل واحدة من الدنيا والقصوى
فعلى من ذوات الواو اما الدنيا فلانها من دنيا نودتوا واما القصوى فلانها
من قصا المكان بقصوا فقصوا اذا بعد واما وان كانتا من قبيل الصفات لمكونهما
من باب افعال التفصيل الا انها الحقتا بالاسماء دون الصفات بسبب استعمالهما
في اكثر الامر بلا موصوف فلذلك كان القياس فيهما قلب الواو وذكر في المنفصل
ان فعلى ثقل واوهاء في الاسم دون الصفة وان القصوى صفة والركب
جمع راكب مثل صحب وصاحب والمراد به العير وقوادها ابو سفيان واصحابه كانوا
يقرب ساحل البحر بينهم وبين المسلمين ثلاثة اميال يعني الركاب الاربعة الذين

يعني الساحل وهو منصوب (٣٨) على الطرف واقع (رابع) موقع الخير والجله حال من الظرف قوله
وظايتها الدلالة على قوة العدو واستظهارهم بالركب وحرصهم على الثبات عنها وتوطين نفوسهم
على ان لا يخلوا سراكرهم ويبدلوا انتهى جهدهم وخفيف ثبات المسلمين والنبات امرهم واستبصار غلبتهم طاعة

وحكمه بعد باقي غير أن سهم الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم يصرف الى ما كان يصرفه اليه من مصالح المسلمين كما فعل
الشيخان رضي الله تعالى عنهما وقيل الى الامام وقيل الى ٢٩٦ ٢٩٧ الاصناف الاربعة وقال ابو حنيفة رحمه الله

لو كان لله تعالى نصيب على حدة لكان ذلك النصيب سدس المغنوم لا خمسة
فكيف قيل فان لله خمسة اي ذهب اكثر المفسرين والفقهاء الى ان قوله لله
افتتاح كلام على سبيل التبرك واصناف هذا المال الى نفسه لشرفه وليس المراد
أن سهمها من الغنيمة نصيب الله تعالى مفردا فان ما في الدنيا والآخرة كلها لله
تعالى ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام ما لي مما افاء الله عليكم الا خمس
الخمس فلو كان لله تعالى سهم على حدة لكان سهمه عليه الصلاة والسلام
السدس لا الخمس (قوله وحكمه بعد باقي) اي وحكم ما ذهب اليه الجمهور
في معنى الآية باق بعد وفاة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم عند الامام الشافعي
فان الخمس يقسم عنده على خمسة اسهم (قوله وسهم ذوى القربى) اي
اقارب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب
بن هاشم بن عبد مناف وكان له بعد مناف اربعة بنين هاشم والمطلب ونوفل
وعبد شمس اما هاشم فولده عبد المطلب واسد وعبد المطلب له عشرة بنين
منهم عبد الله وابوطالب وحزرة والعباس وابوهاش وبني هاشم وبني المطلب وبني عبد شمس
في المراد بنى القربى منهم فقبل بنو هاشم وبني المطلب وليس ابني عبد شمس
ولا ابني نوفل منه شيء وكان عثمان بن عفان رضي الله تعالى عنه من بنى عبد
شمس وجبير بن مطعم من بنى نوفل لما روى انه عليه الصلاة والسلام قسم
سهم ذوى القربى بين بنى هاشم وبنى المطلب ولم يعط احدا من بنى عبد شمس
ولا من بنى نوفل شيئا (قوله والغني والفقر فيه سواء) لانه عليه الصلاة والسلام
وانطفاء بعده كانوا يعطون العباس بن عبد المطلب مع كثرة ماله وقبل هو
مخصوص بقرآتهم اي يعطى لفقراءهم لا لقرابتهم فلهمنا ذهب ابو حنيفة
رضي الله تعالى عنه الى ان سهم ذوى القربى ساقط بعد وفاته عليه الصلاة
والسلام كما سقط سهمه عليه الصلاة والسلام بعد وفاته لانه لم يخلفه احد
في الرسالة فلا يخلفه في سهمه فيكون خمس الغنيمة عنده اليوم الثلاثة اصناف
اليتامى والمساكين وابن السبيل واليتامى جمع يتيم وهو الصغير المسلم الذي
لا اب له يصرف اليه سهم من الخمس اذا كان فقيرا او المساكين هم اهل الحاجة
والحاجة من المساكين وابن السبيل هو المسافر البعيد عن ماله فلا يترك صنفا
من هذه الاصناف بغير حظ من خمسة الخمس ويجوز تفضيل بعضهم على
بعض بمقدار الحاجة وهذا الذي ذكرنا هو خمسة الخمس من الغنيمة وهي
المذكورة في القرآن العظيم والباقي وهو اربعة الخس من الغنائم الذين بالمرء

تعالى سقط سهمه وسهم
ذوى القربى بوفاته وصار
الكل مصروفا الى الثلاثة
الباقية وعن مالك رضي الله
تعالى عنه الامر فيه مفوض
الى رأى الامام يصرفه الى
ما به أهم وذبح ابو الهيثم
الى ظاهر الآية فقال يقسم
سبعة اقسام ويصرف سهم
الله الى الكعبة لما روى انه
عليه الصلاة والسلام كان
يأخذ منه قبضة فيجعلها
للكعبة ثم يقسم ما بقى على
خمس وقيل سهم الله لبيت
المال وقيل هو المغنوم الى
سهم الرسول وذوى القربى
بنو هاشم وبني المطلب
لما روى انه عليه الصلاة
والسلام قسم سهم ذوى
القربى عليها فقال له
عثمان وجبير بن مطعم هؤلاء
أخوانك بنو هاشم لا تنكر
فضلهم لمكانك الذي
جعله الله منهم رأيت
اخواننا من بنى المطلب
يعطيتهم وحرمتنا وانما
نحن وهم بمنزلة فقال
عليه الصلاة والسلام
انهم ابناؤنا في جاهلية
ولا في اسلام وشك بين
اصابعه وقيل بنو هاشم
وحمهم وقيل جميع قريش

والغني والفقر فيه سواء وقيل هو مخصوص بقرآتهم كسهم ابن السبيل وقيل الخمس كلهم والمراد باليتامى (القتال)
والمساكين وابن السبيل من كان منهم والعاطف للخصيص والآية نزات بيد وقيل كان الخمس في غزوة بني قينقاع

في عيبك) اشارة الى ان الارادة بصيرة تهدي الى الشين وان عينا حال من
المفعول الثاني وان المام مصدر ميمي بمعنى انوم اطلق لفظ اامين على حاسة الخيال
تسببها بالابصرة في كونها سببا لادراك الحسوسات الغيبية غاية ما في السبب ان
الابصرة يدرك بها عند حضور المادة وحاسة الخيال يدرك بها حال غيبة المادة
من حاسة البصر عن مجاهد رضي الله تعالى عنه انه قال اري الله النبي صلى الله
عليه وسلم كغبار قر يش في منامه قبلا فأخبر بذلك أصحابه فتابوا رؤيا النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم حق وانور قليل فكان ذلك سببا لقوة قلوبهم فان
قيل رؤية الكبير قبلا غلط فكيف يجوز من الله تعالى ان يفعل ذلك اجب بانه
تعالى يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد والله تعالى اراه بعض دون البعض ختم
عليه الصلاة والسلام على اولئك الذين رآهم بالهم قليل ويتحقق أنه عليه الصلاة
والسلام رأى في منامه ما كان تأويله ضعف امر العدو فيجوز ان يريه الله انهم
قبلوا العدد ويكون تأويله ضعف امرهم فيخبر أصحابه بذلك ويقول اني رأيت
مصارع القوم غدا فتوبت نفوس أصحابه بذلك ولبس هذا من اولية النبي صلى
عليه وسلم غير ما هو عليه لان الرؤيا تخيل وتنبه على شيء تحت صوته في التخييل فعلى هذا
يكون قوله تعالى ولو اراكم كثير الفساق يعني ولو رأيت في منامك ما يكون
تأويله قوة امرهم ثم اخبر أصحابك بذلك فاشلوا اى جبنوا وانزعوا واختلقوا
ولم يتفقوا على قتالهم ومن جهة ما انعم الله تعالى به على اهل بدر انه تعالى اراهم
عدوهم اولاً في المنام قليلا فتوى قلوبهم بذلك ثم انه تعالى اكمل التقليل الذي
ظهر لهم في المنام بان اظهر لهم ذلك التقليل في اليقظة كما قل عدد المؤمنين
في عين المشركين ايضا وهو قوله واذربكموهم اذا تقيتم في اعيانكم قليلا ويقال لكم
في اعيانهم واعلم انه تعالى قلل عدد المشركين في عين المؤمنين وقلل عدد المؤمنين
في عين المشركين والحكمة في التقليل الاول تصديق رؤيا الرسول صلى الله تعالى
عليه وسلم وايضا لتقوى قلوبهم وتزداد جرأتهم عليهم والحكمة في التقليل
الثاني ان المشركين لما استقلوا عدد المسلمين لم يبالغوا في الاستعداد والانهاب
والحذر فصار ذلك سببا لاستيلاء المؤمنين عليهم وقوله اكفة جزور مثل يضرب
به في القسلة اى قتلهم بحيث تشبههم جزور واحسة والاكفة جمع آكل (قوله
فلاهم في اعيانهم) جواب عما يقال ما الحكمة في تقليل المؤمنين في عين المشركين
قبل التهام القتل ثم تكثيرهم بعدد ويحتمل ان يكون التقليل من الجانبين منبها
على ان المسلمين رأوا الملائكة معهم فكان الشركون في مقابلة المسلمين والملائكة
قليلا ولم ير المشركون الملائكة فكان المسلمون في مقابلة المشركين قليلا

(و بظلالكم في اعيانهم) حتى
قاله ابو جهل ان محمدا
واصحابه اكفة جزور
فراهم في اعيانهم قبل التهام
القتال اجهتوا عليهم ولا
يستعدوا لهم ثم كرههم حتى
يروا لهم مثليهم انما جنتهم
الكفة فتبته بهم ونكسر
قلوبهم وهذا من عظام
آيات تلك الوقعة فان
البصر وان كان قد يرى
الكثرة قليلا والقليل كثيرا
لكن لا على هذا الوجه ولا
الى هذا الحد وانما يتصور
ذلك بصد الله الابصار
عن ابصار بعض دون
بعض مع التماسوى
في الشروط (ايضى الله
امرا كان مقبولا)

ولذا ذكرهم اكر الفريقين فان العدو الدنيا كانت رخوة تسوخ فيها الارجل ولا يمشى فيها الا بتعب وام يكن بهما بخلاف العدو القسوى وكذا قوله (ولتواعدتم لاختلفتم في المهاد) اي لتواعدتم انتم وهم القتل ثم علمتم حالكم وحالهم لاختلفتم انتم في المهاد هبة منهم وبأسا من الظفر عليهم ليحققوا ان ما اتفق اهلهم من الفتح ليس الاصنعان من الله خارقا للعادة فيزدادوا ايمانا وشكرا (ولكن) جمع بينكم على هذه الحالة من غير ميعاد (يقضى الله امره) حقيقة بأن يفعل وهو نصر اوليائه وقهر اعدائه وقوله (ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة) بدل منه او متعلق

بثبوتهم مفعولا والمعنى يموت من يموت عن بينة طائفتها ويعيش من يعيش عن حجة شاهد هائل لا يكون له حجة ومعدرة فان وقعة بدر من الآيات الواضحة اولى بصدور كفر من كفر واعيان من آمن عن وضوح بينة على استعارة الهلاك والحياة للكفر والاسلام والمراد بمن هلك ومن حي المشارف للهلاك والحياة ومن هذا حاله في علم الله وقضائه وقرئ ليهلك بالفتح وقرأ ابن كثير ونافع وابوبكر وذهب من حي بفتح الادغام للحمل على المستقبل (وان الله لسميع عليم) يكفر من كفر وعقابه واعيان من آمن وثوابه ولعل الجمع بين الوصفين لا شتمال الامر بين على القول والاعتقاد (اذبريكم الله في منامك قليلا) مقدر يا ذكر أو بدل ثان من يوم

كانوا يفودون العبر وقوله وفأدتها اي فائدة الجملة الحاسبة الدلالة على تعيين مراكز كل واحد من الجمعين والركب فان معنى الآية سلموا خمس ما غنمتم الى ما عين لكم من المصارف واقنعوا بما بقي من الانخاس الاربعة ان كنتم آمنتم بما اوتينا على عبدنا اذ كنتم نازلون بشعب الوادي الاذني الى المدينة وعدوكم نازل بشعب الوادي الاقصى من المدينة الى جانب مكة والحال ان الركب في موضع اسفل منكم الى ساحل البحر والفائدة في تعيين هذه المواضع الدلالة على قوة العدو وضعف شأن المسلمين والنيات أمرهم اي اختلاطه وضعفه من اللوث وهي اللين والضعف قيل في صفة المصلوب

كأنه حاشق قد مدد صفحته * يوم الوداع الى توديع مرتحل

اوقا ثم من نعاس فيه لوثته * مواصل لتعطيه من النكل

وفي الصحاح الاتيات الاختلاط والالتفاف يقال التفت الخطوب والثبات برأس القلم شجرة والثبات في عمله ابصا (قوله ولذا ذكر مراكز الفريقين) اي اذ كنتم بالعدو الدنيا وهم بالعدو القسوى وذكر ان العبراي قوادها اسفل منهم (قوله لاختلفتم) اي لخالف بعضكم بعضا وعزمتهم على التحلف عن محاربة الغير لكثرةهم وقلتهم ولكن جمعكم الله تعالى من غير ميعاد لكم ليقضى الله امره كان مفعولا في علمه وحكمه او كان حقيقة بأن يفعل فانه تعالى دبر تدبيرا عجيبا لوقوع الحرب بين الجمعين من حيث انه اخبر المؤمنين باقبال العير حتى خرجوا وافلق الكفار بسماع خبر خروجهم لكي ينفروا وسبب الاسباب حتى اجتمعوا للحرب وايد الله تعالى المؤمنين بنصره بأن ربط الله تعالى على قلوبهم وقواها وازال عنها الاضطراب والارتباب وألقى في قلوب الذين كفروا الرعب وامدهم بانزال الملائكة والمطر وغير ذلك من وجوه لطفه وفعل ذلك خارق للعادة ليظهر الحق ويقطع دابر الكافرين (قوله وقرئ ليهلك بالفتح) اي يفتح اللام وهي لغة شاذة نحو أبي يابى لان هلاك مقتوح العين من غير حرف الخلق (قوله اذ يظلمهم

الفرقان او متعلق بعلمهم اي يعلم المصالح اذ يظلمهم في عينك في رؤيتك هو ان تخبر به اصحابك فيكون ثبوتها لهم (في عينك) وتضخم على عدوهم (ولواراكنهم كثير لغشمتهم) لجنبتهم (ولتأزغنهم في الامر) امر القتل وتفرقت آراؤكم بين الثبات والفرار (ولكن الله سم) انتم بالسلامة من الغشل والتأزغ (انه علم بذات الصدور) يعلم ما سركون فيها وما يغتر احوالها (واذا يريكم وهم اذا غضبتم في اعيانكم قليلا) الضمير ان مع ولا يرى قلبه لاحتال من الثاني وانما ظلمهم في اعين المسلمين حتى قال ابن مسعود ودرى الله تعالى عبد الله بن ابي جهل اتراهم سبعين فيقال اتراهم مائة ثبوتها لهم ونصديقنا رسول الله صلى الله عليه وسلم

في تأويل المصدر الا ان صدرهم لما كان مجزعا حادنا عند رسل الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وانما النبوة عبر عنه بصيغة الفعل بخلاف النظر وزائد فانها
 صفتان ثابتتان واختلاف فيهما فمعهم عنهما غلط الاسم الدال على التمكن
 والاستقرار كقوله تعالى وكذبهم باسط ذراعيهم بالوسط اولئك الذين كفروا
 بالوسط يتجدد ساحة فساحة (قوله مقالة ثمانية) اختار بنو بني السبطان لهم
 لم يكن بأن يتحل وتحوك في صورة انسان وانما وقع بطريق التودد والاقبال
 في الروح لانه اليهود المنادي بميند الى الشيطان فلا يعمل عنه من غير قطع
 (قوله واوهمهم ان تبساعهم انه مجبر لهم) اسارة الى ان قوله واتى جباركم
 من قبل الاسناد الى السبب الداعي الى الفعل ومعنى الجبار في قوله واتى جباركم
 المجبر الحافظ الذي يدفع عن صاحبه انواع الضرر كما يدفع الجبار عن جاره
 والعرب تقول اتا جارك من فلان اي حافظك من مضرتك فلا يصلي اليك منه
 مكروه (قوله ولكم خبر لاغاب) اي لاغاب كائنكم اوصفته وخبره
 محذوف اي لاغاب كائنا لكم واقع او موجود وعلى التقديرين اسم لانني اني
 الجانس فمكرة مفردة غير مضاف ولا مشابه له فذلك يبنى على التخييل وقوله وايس
 صلته اي ليس متعقبا بغاب لانه لو كان لكم مفعولا لغاب بمعنى لاغابا اي كما
 جاز بانه غاب بل يكون معربا منصوبا لان اسم لا اذا عمل فيما بعده يكون مشاوها
 للمضاف من حيث ان كل واحد منهما عامل فيما بعده ومن حيث ان ما بعدهما متم
 ومخصص لهما وقد تفرق في النحو ان اسم لا اذا كان مكرة مضافا ومشاها للمضاف
 كان تابيا لكلهما لا اي لا يقع فاصل بين الاسم وبين لا ويجب ان يكون منصوبا فانها
 ان انكم لو كان مفعول غاب اوجب ان يقال لاغابا لكم كما يقال لا صار بازدا عندنا
 فلما بني غاب تعين ان لكم ليس مفعول غاب وان اليوم ليس منصوبا بغاب وان
 من الناس ليس حالا من الضمير في غاب الامر من ان اسم لا اذا عمل فيما بعده لا يجوز
 به وه اشبههم بالضاف بل اليوم منصوب بما يتعلق به الخبر ومن الناس حال من الضمير
 فيه وقوله تعالى واتى جباركم يجوز ان يكون معطوفا على قوله لاغابا لكم فيكون
 قد عطف جملة مثبتة على جملة منفية ويجوز ان يكون حالا من فاعل ما يتعلق به
 الخبر فتكون اوو للجمال (قوله رجوع القهقري) قيل هذا اصل معنى
 النكوص الا انه قد اتسع فيه حتى استعمل في كل رجوع وان لم يكن فيه قهقري
 والمراد مطلق الرجوع لانه كناية عن الفرار وفيه بحث لان غاب الفرار حال
 القتال انما هو كذا ذكر وهو رجوع القهقري خوفا من الفرار من جهة العدو وقوله
 على عقبه حال مؤكدة لان رجوع القهقري انما يكون على العقبين (قوله
 وخاف عليهم) اي لا على نفسه الا قد اهل الله تعالى الى الوقت المعلوم روى

مقالة ثمانية والعنى انه
 آتى في روحهم وخبر
 اليهم لايافلون ولا
 يضافون لكثرة عددهم
 وعندهم ورواهم ان
 تبساعهم ياد فسا يفتنون
 انه اقربات مجبر لهم حتى
 فاولا لله النصر اهدي
 القئين افضل المدين
 ولكم خبر لاغاب اوصفته
 وايس صلته لا لاغاب
 كقولك لا صار بازدا عندنا
 (فتاوت انسان) اي
 تلاقى الفريقتان (نكص
 على عقبه) رجوع القهقري
 اي يضل كيد وعاد ما خيل
 اليهم انه مجبرهم سبب
 هلاكهم (وقل لي ربي
 منكم اني راي ما لا ترون اني
 اخاف الله) اي يبرأ منهم
 وخاف عليهم وايس
 من حالهم لما رأى اعداد
 لله المسايين باللائكة

كرره لاختلاف الفعل المعمل به اولان المراد بالامر ثمة الاكتفاء على الوجه المحكي و ههنا اعزاز الاسلام واهله واذلال
 الاشراك وحن به (والى الله ترجع الامور يا ايها الذين امنوا اذ القيم فئة) حاربتم جماعة ولم يصفها لان المؤمنين ما كانوا
 يلقون الا الكفار واللقاء مما غلب في القتل (فانكبوا) للقائهم (واذروا الله كثيرا) في موطن الحرب داعين له مستظهريه
 بذكره مترقبين لنصره (اعلمكم تفطنون) تظفرون بمرادكم من النصره والمثوبة وفيه تنبيه على ان العبد ينبغي
 ان لا يشغله شئ عن ذكر الله وان يلجئ اليه عند الشدائد ويقبل عليه بشرائره فارغ البال وثقا بأن لطفه لا ينفك عنه
 في شئ من الاحوال (واطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا) باختلاف ^{٣٠٠} الاراء كما فعلهم بدر او احد (فتقتلوا)

جواب النهي وقيل عطف
 عليه والذالك قرئ (وتذهب
 ريحكم) بالجزم والريح
 مستعاره للدولة من حيث
 انهما في شئ امرها
 ونفاذه مشبهة بهما
 في هبوبها ونفوذها وقيل
 المراد بهما الحقيقة فان
 النصره لا تكون الا بريح
 يبعثها الله وفي الحديث
 قصرت بالصبا واهلكت
 عاد بالديور (واصبروا
 ان الله مع الصابرين)
 بالكلافة والنصر (ولا
 تكونوا كالذين خرجوا
 من ديارهم) يعني اهل مكة
 حين خرجوا منها لمجدة
 العير (بطرا) ففخروا واثرا
 (ورثاء الناس) لبثوا عليهم
 بالشجاعة والسماحة وذلك
 انهم لما بلغوا الجنة
 وافاهم رسول ابى سفيان
 ان ارجعوا فقد سلمت غيركم

(قوله كره لاختلاف الفعل المعمل به) وهو الجمع بين الفريقين على الحالة المذكورة
 في الاول وتقليل كل واحد من الفريقين في عين الآخر في الثاني اولان المراد
 بالامر ثمة التقاء الفريقين على الوجه المحكي حتى يكون استيلاء المؤمنين على
 انشركين على وجه يكون معجزة دالة على صدق الرسول صلى الله تعالى عليه
 وسلم و ههنا اعزاز الاسلام واهله واذلال الاشراك وحن به والحاصل ان التكرير
 اما لاختلاف الفعل المعمل به او لاختلاف علته ثم قال والى الله ترجع الامور للتنبيه
 على ان احوال الدنيا غير مقصودة لذواتها وانما المراد منها ما يصلح ان يكون زادا
 ليوم الميعاد (قوله فخرا واثرا) يعني ان البطر والاشرا لطغيان في التعممة
 بترك شكرها وجعلها وسيلة الى مالا يرضاه الله وقيل البطر عدم مقابلة التعممة
 بالشكر والخلاء والرياء اظهار الجميل ليرى مع ان باطنه يكون قبيحا والفرق بين
 الرياء والنفاق ان النفاق اظهار الايمان مع ابطان الكفر والرياء اظهار الطاعة
 مع ابطان المعصية وقوله بطر اورثاء منصوبان على المفعول له ويجوز ان يكونا
 مصدرين واقعين موقع الحال من فاعل خرجوا اي خرجوا بطرين ومرآئين
 ورثاء الناس مصدر مضاف الى مفعوله (قوله وتزنى عينا القينات) اي
 وتغنى عينا الجوارى بضرب آلات اللهو فان المعازف آلات الملاهي والمعازف
 الملاهي بها والغنى والغنى الامة مغنية كانت او غير مغنية والجمع القينات وقيل
 القينة هي المغنية وابس كذلك وقوله فوافوها اي اتوبدرا وليكن سقوا كأس
 النسايا مكان كأس الخمور وناحت عليهم التواضع مكان تغنى القينات (قوله
 مطوف على بطرا) وحذف مفعول يصدون لالم به ولما كان عطف الفعل
 على الاسم غير حسن كان ينبغي ان يجعل يصدون بمعنى صادين ان جعل بطرا
 ورثاء بمعنى بطرين ومرآئين واما ان جعل مفعولا لها كان ينبغي ان يجعل يصدون

فقال ابو جهل لا والله حتى تقدم بدر او تشرب فيها الخمر وتعرف عينا القينات ونطمع بها (في تأويل)
 من حضرنا من العرب فوافوها ولكن سقوا كأس النسايا وناحت عليهم التواضع فنهى المؤمنين ان يكونوا امثالهم
 بطرين ومرآئين وامرهم بان يكونوا اهل التقوى والاخلاص من حيث ان النهي عن الشئ امر بضده (ويصدون
 عن سبيل الله) مطوف على بطرا ان جعل مصدرا في موضع الحال وكذا ان جعل مفعولا له لكن على تأويل
 المصدر (والله بما تعملون محيط) فيجاز بكم عليه (واذرن اهلهم الشيطان) مقدر بذكر (اعمالهم) في معاداة
 الى رسول صلى الله تعالى عليه وسلم وغيرها بسوس اليهم (وقال لا غالب لكم اليوم من الناس وانى جار لكم)

ذكره فيكون الملائكة منذراً وإضرابون خبيره والجملة حال من الغمول على
ما اختاره المصنف ويجوز أن تكون استئنافاً جواباً للسؤال مقدراً فعلى هذا
الوجه يوقف على كفروا وعلى الأول وهو أن تكون الملائكة فاعل يتوفى يكون
يضرابون جملة حالية وجواب لو تحذف وفي الملائكة المقام عليه أي رأيت أمراً
عظيماً والخذف في مثل هذا الموضع الخ من الذكر لأن النفس تنسحب فيه إلى كل
مذهب قبل المراد بالذين كفروا هم الذين قتلوا من المشركين يذروا بهم لما قتلوا
ضربت الملائكة وجوههم وأدبارهم عند قبض أرواحهم وعن ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما أن المشركين كانوا إذا قتلوا ضاربوا وجوههم بالسيف
وإذا ادبروا ضاربوا أدبارهم فلا جرم قاتلهم بثله في وقت نزح الروح وقبل يجوز
أن تكون هذه الآية في الذين لم يقتلوا بيد راحل الله عن أحوالهم عند حضور
آجالهم أن الملائكة تقبض أرواحهم بالضرب على وجوههم وأدبارهم فيكون
قبض أرواحهم مشاكلاً لقبض أرواح الذين قتلوا بيد راحل الله من قطعاً من خلف
وقدام وقوله تعالى وأوتى يؤيد القول الأول لما ذكره المصنف من أن كلمة
لو ترد المضارع إلى معنى الماضي ولا بد أن يجعل معنى الماضي ههنا على سبيل
الغرض والتقدير كأنه قيل قدم معنى هذا المعنى ولم تره وأورثته رأيت أمراً عظيماً
وهذا المعنى يستدعي أن يكون قوله الذين كفروا محمولاً على الكفرة اليهوديين
شرح الله تعالى أحوال هؤلاء الكفرة حال حياتهم ثم بين أحوال موتهم وما يصل
إليهم من العذاب في ذلك الوقت وقيل توفي الشيء واستيفاءه عبارة عن أخذه
تماماً وفيما فقوله تعالى يتوفى الذين كفروا الملائكة يدل على أن الملائكة يستوفون
الذوات الكافرة والذات يستوفونه هي الأرواح والأجسام فهذا يدل على
أن الإنسان شيء مغاير لهذا الجسد وأنه هو المكلف الموصوف بالآيمان والكفر
(قوله أي ويقولون ذوقوا) ليس الاحتياج إلى هذا التقدير مجرد قبح عطف
الإنشاء على الأخبار بل لأن المعنى على ذلك لأن هذا من كلام الملائكة قطعاً
وعذاب الخريق إشارة إلى عذاب جهنم والملائكة يقولون لهم ذلك القول عند
التوفي إنذاراً لهم بأنهم يذوقون عذابها عن قريب فلا يكون ذوقوا تعالى
بل الاستقبال جعل القول المذكور إشارة على سبيل التهكم والاستهزاء (قوله
وقيل كانت معهم مقام الخ) عطف على قوله إشارة لهم بعذاب الآخرة أي النار
وقيل الخريق اسم للنار وإن الملائكة يضرابونهم عند التوفي بمقامع من حديد
كلما ضربوا بها انتهت النار منها في جراحاتهم ويقولون لهم ذوقوا هذا
العذاب الآن ونسشعون منه عن قريب (قوله يسبب ما كتبتم) إشارة إلى أن اليد
في قوله تعالى بما قدمت أيديكم عبارة عن النفس الدراكفة صمعتها باسم أغلب

أو يقولون ذوقوا إشارة
إليهم بعذاب الآخرة وقيل
كانت معهم مقامع من
حديد كلما ضربوا انتهت
النار منها وجواب لو تحذف
لتقطع الأمر وهو يذهب
(ذلك) الضرب والعذاب
(بما قدمت أيديكم) يسبب
ما كتبتم من الكفرة العاصي
وهو خير المذات (وان الله
أبس ظلام للعبيد) عطف
عليه للدلالة على أن سببته
مقيد بما تضمنه الآية من قوله
لا يمكن أن يعذبهم بغير
ذنب لهم لا أن لا يعذبهم
بذنوبهم فإن ترك العذاب
من مستحقة ليس بغير شرع
ولا عقلاً حتى ينهض
في الظلم سبباً للعذاب

وقيل لما اجتمعت قريش على المسير ذكرت ما بينهم وبين كنانة من الاحنة وكان ذلك بينهم فقتل لهم ابليس بصورة
سرافقة بن مالك الكناني وقال لا غالب لكم اليوم واني مجيركم من بني كنانة فلما رأى الملائكة تنزل نكص وكان يده في يد
الحارث بن هشام فقال له الى اين اتخذنا في هذه الحالة فقال اني اري مالا ترون ودفع في صدر الحارث وانطلق وانهم وافوا فلما
بلغوا مكة قالوا هنم الناس سرافقة فبلغه ذلك فقال والله ما شعرت بمسيركم حتى بلغتني هن يمتكم فلما سلموا علموا انه الشيطان
وعلى هذا يحتمل ان يكون معنى قوله اني اخاف الله اني اخافه ٣٠٢ ان يصيبني مكروها من الملائكة او يهلكني

ويكون الوقت هو الوقت
الموعود اذ رأى فيه ما لم
يرقبه والاول ما قاله الحسن
واختاره ابن بحر (والله
شديد العقاب) يجوز ان
يكون من كلامه وان يكون
مستأنفا (اذ يقول المنافقون
والذين في قلوبهم مرض)
والذين لم يطمئثوا الى الايمان
بعد وبقى في قلوبهم شبهة
وقيل هم المشركون وقيل
المنافقون والعطف لتغاير
الوصفين (غر هؤلاء) يعنون
اثنتين (دينهم) حتى
تمرضوا المساليد لهم به
فخرجوا وهم ثلاثمائة وبضعة
دشرا الى زهاء الالف (ومن
يتوكل على الله) جواب لهم
(فان الله عزيز) غالب لا يذل
من استجابه وان قل
(حكيم) يفعل بحكمته
البالغة ما يستبده العقل
ويجيز عن ادراكه (ولوتري)
ولورأيت فان او تيجل

عن فتادة انه قال صدق اللعين في قوله اني اري مالا ترون وكذب في قوله اني
اخاف الله والله ما به مخافة ولكن علم انه لا قوة له فأوردتهم معركة القتال
وخذاهم وتلك عادة عدو الله لمن اطاعه يقحمهم ورطة الهلاك ثم تبرأ منهم
وقيل لما رأى جبريل عليه الصلاة والسلام خاف ان يأخذه جبريل ويعرفهم
حاله وقبل لما رأى الملائكة ينزلون من السماء خاف ان يكون الوقت الذي
انظر اليه قد حضر فقال ما قال اشفاقا على نفسه (قوله وقيل) عطف على
قوله مقالة نفسانية والاحنة الحقد والبغض الكامل (قوله يثيبهم) اي
يكفهم ويصرفهم يقال ثبت الشيء اذا صرفته عن مقصده (قوله وكان
يده الخ) جملة حاوية بتقدير قد من فاعل نكص ويجوز ان ينقطع كلام ابليس
عند قوله اني اخاف الله ثم يقول الله والله شديد العقاب ويجوز ان يكون
ذلك من بقية كلام ابليس (قوله والذين لم يطمئثوا الى الايمان بعد)
على ان يكون المراد بالذين في قلوبهم مرض قوم من قريش اسلموا او ما قوى
اسلامهم وكانوا بمكة مستضعفين قد اسلموا وحبسهم اقرباؤهم عن الهجرة
فلما خرجت قريش الى بدر اخرجوههم كرها فلما نظروا الى قلة المسلمين
ارتابوا وارتدوا وقالوا غر هؤلاء دينهم يعني انهم ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلا
ومع ذلك يقابلون ألف رجل وما ذلك الا لانهم اعتمدوا على دينهم وقيل
ان المراد ان هؤلاء يسعون في قتل انفسهم رجاء ان يحملوا احياء بعد الموت
ويثابوا على هذا القتل فقالوا غر هؤلاء دينهم (قوله لما لا يد لهم به) اي
لما لا طاقة لهم به (قوله ويدل عليه) اي على كون الملائكة فاعل يتوفى بياء
المذكر الغائب قراءة ابن عامر تتوفى بياء التثنية للجماعة والباقيون قرأوا بياء
الغيبة الا ان الاظهر ان يكون الفعل على قراءة تم مسندا الى الملائكة ليوافق
قراءة ابن عامر وذكر الفعل للفصل بينه وبين الفاعل ولان تأنيث الفاعل خبر
خفي ويحتمل ان يكون الفعل على قراءة العامة مسندا الى ضمير الله تعالى انهم

المضاف ما ضياء عكس ان (اذ يتوفى الذين كفروا الملائكة) بيد رواد ظرف ترى والمفعول محذوف اي (ذكره)
واو ترى الكفرة او حالهم حينئذ والملائكة فاعل يتوفى ويدل عليه قراءة ابن عامر بالتاء ويجوز ان يكون الفاعل ضمير الله
هن وجل وهو مبتدأ خبره (بضربون وجوههم) والجملة حال من الذين كفروا واستغنى فيه بالضمير عن الواو وهو على
الاول حال منهم او من الملائكة او منهما لاشتهاء على الضمير (وادبارهم) ظهورهم او استاههم ولعل المراد انهم
الضرب اي بضربون ما اقبل منهم وما ادبر (وذاقوا عذاب الجحيم) عطف على بضربون باضمار القول

تكرير لما قبله وما يثبت به من الدلالة على كفران النعم بقوله يا أيها الذين آمنوا ما أخذ به آل فرعون وقيل
 الأول تشبيه الكفر والاختصاص به والثاني تشبيه النعم في الكفر بسبب غيرهم ما تقدم (وكل) من الفرق المذكورة من
 غ في القبط فلي فرائش (كانوا نحو ٣٠٥٠٠٠) تشبهوا بأهل العاصي (الشرار) وبالله الذين كفروا

أصروا على الكفر
 ورشحوا فيه (نعم
 لا يؤمنون) فترتوقع منهم
 أن لا يوافوا أخبار من قوم
 مضبوطين على الكفر بأنهم
 لا يؤمنون والله لا يطفئ
 وأنبياءه على أن يحقق
 الموصوف عليه يستدعي
 تحقق الموصوف وقوله
 (الذين عاهدت منهم ثم
 ينقضون عهدهم فاكذبوا
 مرة) يدل من الذين
 كفروا يدل البعض
 لبيان والخصيص وهم
 يهود قريظة عاهدهم
 رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم أن لا يقاتلوا
 عليه فأطاعوا المشركين
 بالسلاح وقالوا نسينا
 عاهدكم فاكذبوا وما
 لأوهم عليه يوم الخندق
 وركب كعب بن الأشرف
 إلى مكة فهاجمهم ومن
 لتضمين العاهدة معنى
 الاختصاص والراد بالارة
 مرة العاهدة أو المحاربة
 (وهم لا يخفون) شبه الغدر
 ومغته أولئك الذين كفروا

(قوله ذكر لما قبل) فإنه تعالى شبه أولئك كفار فرائش بآل فرعون
 وبين وجه التشبيه بقوله كذبوا بآيات ربهم وتكذيب الآيات وإن كان هو التكفر
 بالآيات وهو وجه التشبيه الأول لأن الآيات في التشبيه الثاني لما ذكرت إضافة
 إلى الرب فقط يثبت التشبيه الدلالة على كفران النعم لأن في الرب والربوبية
 معنى أنه منهم عليهم مرب أنهم وتكذيب آيات النعم الربوبي كفران النعم وهذا
 غير متحقق في التشبيه الأول وأيضا فقد رتب على التشبيه الأول الاختصاص بالظن
 وقوله اجعلوا وبين في الثاني ما أخذ به آل فرعون وهو غرق (قوله وقيل)
 أي وقيل ليس بتكرير لكن الأول تشبيه الكفر والاختصاص به لأن قوله تعالى كفروا
 بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم جملة مستقلة ذكرت بعد ذكر طرفي التشبيه
 فصاحبة لأن تكون وجه التشبيه فوجب حملها عليه والثاني التشبيه التغير في العادة
 بسبب تغيرهم ما عاهدوا فلي فرائش من قوله فاكذبوا بآيات الله فلي فرائش
 ولم يرض المصنف بهذا القول لأن قوله تعالى في التشبيه الثاني كذبوا بآيات ربهم
 ذكر في موضع قوله في التشبيه الأول كفروا بآيات الله فكما جعل هذا وجه
 التشبيه وجب أن يجعل ذلك أيضا وجه التشبيه ثم أنه تعالى لما وصف كل الكفار
 بقوله وكل كانوا ظالمين أفرد بعضهم بزيادة في الشر والفساد وهو ما جمع فيه
 مع كفره الأصرار عليه وكونه ناقصا للعهد على الدوام وفسر قوله الذين
 كفروا بقوله الذين أصروا على الكفر ليخبر عن المصنف به بأنه لا يؤمن وفسر
 قوله فهم لا يؤمنون بقوله فلا يتوقع منهم إيمان لأن معناه أنه لا يقع منهم إيمان
 في الأزمنة المستقبلية وإذا لم يقع منهم إيمان في زمان لم يتوقع منهم إيمان (قوله
 أن لا يقاتلوا) أي لا يقاتلوا العدو عليه والمالاة المعاونة (قوله وركب
 كعب) بيان لطريق محالاتهم يوم الخندق (قوله ومن لتضمين
 العاهدة معنى الاختصاص) أي الذين أخذت منهم العهد ويحتمل أن يكون
 منهم حالا من عاهد الموصول المحذوف والتضمين الذين عاهدتهم ككاتبين
 فن للتبعيض * والسبب العار الذي يسبب به والمغبة العاقبة (قوله ففرق عن
 مناصبتك أي مناداتك والمحاربة ملك والنصب مصدر نصبت الشيء إذا اقتسه
 ويقال نصبت لفلان نصبا إذا عاقبته وناصيته الحرب فالك إذا قتلت هؤلاء
 الناس قضيت وأوقعت فيهم التكاليف والتهور يضطرب ويخساف منك غيرهم

أولئك المؤمنين ونسبوا عليهم (رابع) (٣٩)
 (فأما تنقذهم) فأما تصادقهم وأظفون إهم (في الحرب فشرذمهم) ففرق عن مناصبتك وكل عنها بقائهم
 والذكاة فيهم (من خلفهم) من وراءهم من الكثرة والشرية ففرق على اضطراب وقرى شرذم بالذال المجمع

وظلام للتكثير لاجل العبيد (كدأب آل فرعون) اي دأب هو لا مثل (٣٠٤) دأب آل فرعون وهو غلهم وطريقهم

الذي دأبوا فيه اي دأبوا عليه (والذين من قبلهم) من قبل آل فرعون (كفروا بآيات الله) تفسير لدأبهم (فأخذهم الله بذنوبهم) كما اخذ هؤلاء (ان الله قوي شديد العقاب) لا يغابه في دفعه شيء (اذلك) اشارة الى ما حل بهم (بأن الله بسبب ان الله (ام بك) غيرا نعمة انعمها على قوم) مبدلا اياهم بالنعمة (حتى يغيروا ما بأنفسهم) يبدلوا ما بهم من الحال الى حال اسوأ لتغير قرأش حالهم في صلة الرحم والكف عن تعرض الآيات والرسول بمصاداة الرسول ومن تبعه منهم والسعي في اراقة دماءهم والتكذيب بالآيات والاستهزاء بها الى غير ذلك مما احدثوه بعد البعث وايس السبب عدم تغيير الله ما انعم عليهم حتى يغيروا حالهم بل ما هو القهوم له وهو جرى عادته تعالى على تغييره متى تغير حالهم واصل بك يكون فمحذوف الحركة المحذوف ثم الواو لا لتقاء الساكنين ثم اللون اشبهه بالحروف الينة تحقفا (وان الله سميع) لما يقولون (عالم)

آلاتها واسبابها في اكتساب الافعال ولوا فتصر على قوله بما قدمت ايديكم لانفهم كون المكسوبات الباطلة سببا للتعذيب وذلك لاينا في جواز التعذيب بغير ذنب فحذف عليه ما بعده تصر يحال عدم جواز ذلك وصاحب الكشاف جعل في الظلم سببا لتعذيبهم حيث قال اي ذلك العذاب بسبب كفرهم ومعاصيهم وبأن الله ليس بظلام للعبيد لان تعذيب الكفار من العدل كاتابة المؤمنين فكأنه قال في الظلم سبب للتعذيب اذ لو كان ظالما لا يمكن ان لا يعذبهم بذنوبهم وهو تصر يح بأن ترك تعذيب من يستحقه ظلم ورد المصنف ذلك وجعل في الظلم قيدا بسبب المكسوبات الباطلة (قوله وظلام للتكثير لاجل العبيد جواب عما يقال ظلام بناء المبالغة فدلول الآية انتفاء كونه تعالى كثير الظلم وهو لاينا في جواز اتصافه تعالى بأصل الظلم بل يدل على اتصافه به بناء على قاعدة رجوع النفي الى القيد وهو محال وتقرير الجواب ان الظلام للتكثير فيدل على كثرة الظلم بالقياس الى كل فرد من افراد العبيد حتى يقال انتفاء كثرة الظلم بالقياس الى كل فرد لاينا في ان يظلمه في الجملة بل الكثرة المنفية انما هي بازاء كثرة افراد العبيد على طريق التوزيع كما يقال في مقابلة الجمع بالجمع فان العبيد يدل على الكثرة بل على الاستعراق فان ظلم لهم يكون كثير الظلم لاصابة كل واحد منهم ظلما على حدة فصار المعنى انه تعالى ليس بظالم لهذا ولا لذلك الى ما لا يحصى والمنفي عن كل عبد انما هو اصل الظلم وهو المطلوب (قوله اي دأب هؤلاء) على ان الكاف خير مبتدأ محذوف والدأب العادة والشأن واصل الدأب في اللغة ادامة العمل يقال فلان يدأب في كذا اي يد اوم عليه ويواظب ويتعب نفسه فيه ثم سميت العادة دأ بالان الانسان يداوم على عادته ويواظب عليها ما بين ما نزل به بأمر بدر من الكفار عاجلا واجلا بين ان هذه طريقته وسنته ودأبه في الكل فان آل فرعون ايقنوا ان موسى عليه السلام نبي الله فكذبوه فأمر الله تعالى بهم عقوبته كما انزل بال فرعون (قوله تعالى والذين من قبلهم) اي وكأب الذين اي عادتهم والغرض التنبه على ان لهم عذابا مؤخرا سوى ما نزل بهم من العذاب العاجل وقوله الى حال اسوأ اشارة الى دفع ما يقال من ان آل فرعون ومثري مكد لم يكن لهم حال مرضية حتى يقال انهم غيروها الى حال مسخوطة فغير الله تعالى نعمته عليهم الى النعمة وتقرير الدفع ان قوله تعالى ما بأنفسهم يعي الحالة المرضية والقبحة فكما تغير الحال المرضية الى المسخوطة تغير الحال المسخوطة الى ما هو اسوأ منها واولئك كانوا قبل بعثة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم اليهم كفرة عبدة اصنام فلما بعث اليهم بالآيات القاطعة غيروا حالهم الى ما هو اسوأ مما كانت فغير الله تعالى ما نعيم به عليهم من الامهال وعاجلهم بالعذاب

بما يفعلون (كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فأهلكناهم بذنوبهم واغرقنا آل فرعون) (قوله)

اولا يجدون طالبا لهم عاجزا عن ادراكهم نحو ٣٠٧ وكذا ان كسرت ان الله تعالى على سبيل الاستئناف واعل الآية

ان يكون قوله الذين كفروا فاعلا ويكون قوله انهم لا يعجزون سدا مسددا لمعنيين
على قراءة من يقرأ بفصح انهم فيكون كلمة لاني قوله لا يعجزون من يشذ عن الفصح المعنى
ويكون سبوقا في محل النصب على الحال بمعنى سابقين مغتربين هارئين ولا يظهر
ان فصح انهم مبنى على حذف لام الامة اى لانهم قاله ينحصر به عن جعل لاصلة
(قوله اولا يجدون) عطف على قوله لا يشقون الله على ان تكون هزمة افعال
لا وجد ان فانها قد تكون او وجد ان الفعول على فاعلية اصله ان كان الفاعل
لا زما ومفعوليه ان كان متعديا كما في يعجزون والنعمة (قوله الا انه تعالى
على سبيل الاستئناف) لانه ابتداء كلام غير متصل بما قبله كقوله تعالى ام حسب الذي
يعملون السيئات ان يستقوا وتم الكلام به ثم قال ساء ما يحكمون فكما ان قوله ساء
ما يحكمون منقطع عن الجملة التي قبله كذلك قوله انهم لا يعجزون متعلق بما قبله
أف انهم فان الجملة حينئذ تكون متعلما بالجملة الاولى (قوله واعل الآية) وهى قوله
تعالى ولا تحدين الذين كفروا ازا حدة لسايرد على قوله تعالى فانفسهم كانه
قبل كيف يوقظ الله ويظهرهم بفتح العهد قبل المحاربين مع انهم ان عملوا
بذلك اما ان يتأهبوا القتال ويستجمعوا قصى ما يمكن لهم من اسباب التقوى
والغلبة او يغزوا ويتخلصوا وعلى التفسيرين بقوت الانقسام منهم وما يلقى
للمحاربين معهم بغير نبذوا علام ظهور امارات الخيانة منهم فأراح الله تعالى
هذا المحذور بقوله لا تحدينهم سبقوا واعلم ان النبذ انما يجب على الامام ان ظهرت
حياثة المعاهدتين بامارات ظنية واما اذا ظهر انهم تقضوا العهدا ظهورا
مقطوعا به فحينئذ لا حاجة الى نبذ العهد كما فعل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
ياهل مكة لما نقضوا العهد بقتل خزاعة وهم في ذمة النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
(قوله من فل المشركين) اى منهزميهم والقل القوم المنهزمون وهو مصدر
سمى به يقع على الواحد والاثنين والجمع (قوله فعال بمعنى مفعول) كلباس
بمعنى ملبوس وكتاب بمعنى مكتوب او مصدر ثلاث نحو صاح صبا حالان مصادر
الثلاثى ليست قياسية او مصدر فاعل وهو كثير ومعنى المفاضلة ان ارتباط
الخيل يفله كل احد لفعال الآخر فيربط المؤمنون بعضهم بعضا اوجع ربط
بمعنى مربوط وقيل يجوز ان يكون جمعا لربط مصدر وربط يربط نحو كتب
وكتاب وكتب وكتاب (قوله جمع رباط) نحو كتاب وكتب (قوله
والضخيم) اى في قوله به يجوز ان يرجع الى مفعول أعدوا وهو الموصول
فيجوز ان يكون ترهبون حالا من الفاعل اى أعدوا حال كونكم مرهبين وان جعل
ضمره للاعدادية من كونه حالا من الفاعل والاعداد اتخاذ الشيء الوقت الحاجة
لنا امر الله تعالى رسوله بمحاربة الكفار وان يشردهم من خافهم امر في هذه

الاحكام الجارية من بين
المرتبطة بالخط العود وقيل
تربط فبين افعال من قبل
المشركين (وأعدوا) ايها
الؤمنون (انهم) لا تقضى
المرتبطة والكمالات (ان استطعتم
من قوت) من كل ما يتقوى به
في الحرب وعن عتبة بن عامر
عن عتبة بن الصديق السلام
يقول على الخبر الا ان القوة
الزعي فاهل ولا تلوامه عليه
الصلاة والسلام ختمه
بالله كلاله اقواله (ومن رباط
الخيل) اسم للخيل التي تربط
في سبيل الله فعال بمعنى
مفعول او مصدر بمعنى به
يقال رباط رباطا ورباطا
ورباطا رباطة ورباطا اوجع
ربط افضيل وفصال
وقرى ربط الخيل بضم
الباء وسكونها جمع رباط
وعطفها على القوة كعطف
جبريل وميكائيل على
اللائكة (ترهبون به)
نخوفون به وعن يعقوب
ترهبون بالتشديد والطمع
استطعتم او الاعداد
(عند الله وعدكم) يعنى
كفار مكة (وأخبرني
من دونهم) من غيرهم
من الكفرة قيل هرايهود
وقيل النافقون وقيل الفرس (لا تعلمونهم)

وكأنه مقلوب شذرو من خلفهم والمعنى واحد فانه اذا شرد من وراءهم ﴿٣٠٦﴾ فقد فعل التشريد في الراء (اعلهم)

يذكرون (اعل المشردين)
يتعظون (واما تخافن
من قوم) معاهد بن (خيانة)
نقض عهدها مارات تلوح
لك (فان هذا اليهم) فاطرح
اليهم عهدهم (على سواء)
على عدل وطريق قصد في
العداوة ولا تنجزهم الحرب
فانه يكون خيانتك اوعلى
سواء في الخوف او اليمين
العهد وهو في موضع الحال
من التاب على الوجه الاول
اي ثابتا على طريق سوى
او منه او من المنوذ اليهم
او منهما على غيره وقوله
(ان الله لا يحب الخائنين)
تعليلا لامر بالنبذ والتهى
عن مناجزة القتال المدلول
عليه بالخال على طريقة
الاستئناف (ولا تحسبن)
خطاب للنبي عليه الصلاة
والسلام وقوله (الذين
كفروا سبوا) مفعولاه وقرأ
ابن عامر وحجزة وحفص بالياء
على ان الفاعل ضمير احد
او من خلفهم او الذين
كفروا والمفعول الاول انفسهم
فيحذف للتكرار او على تقدير
ان سبقوا وهو ضعيف لان
ان المصدرية كالموصول
فلا تحذف او على ايقاع
الفعل على (انهم لا يعجزون)
بالفتح على قراءة ابن عامر وان

من الناقضين بحيث يذهب منهم بالكلية ما يخطر ببالهم من مناصبتك (قوله وكأنه
مقلوب شذر) بمعنى فرق يقال تفرقوا شذروا اذا ذهبوا في كل وجه وناحية
وانما قال ذلك لان مادة شذر بتقديم الراء المهمل على المهمل على الذال المجمة
غير مستعمل في كلام العرب ويدل عليه ان الجوهري لم يذكر هذه المادة في الصحاح
(قوله ومن خلفهم) اي وقرى بمن الجارة فان شذر بمنزل منزلة اللازم ويكون
خلفهم ظرفا له لتقارب معنى من وفي تقول اضرب زيدا من وراءك بمعنى في ورأه
امر الله تعالى رسوله عليه الصلاة والسلام بايقاع فعل التشريد من وراء القوم
وجعل ذلك كناية عن تشريد من في تلك الجهة لان فعل التشريد في جهة ورأهم
من لوازم تشريد من فيها فيتوافق معنى قرأتى فصح الميم وكسرهما ولذلك
قال والمعنى واحد (قوله اعل المشردين) يعني ان ضمير اعلهم يذكرون مر جمعه
من خلفهم فانهم اذا راوا ما حل بالناسطين تذكروا واتعظوا (قوله فاطرح
اليهم عهدهم) فسر النبذ باطرح وقد ر المفعول المحذوف اي اعلهم قبل
حربك ايهم انك قد فسخت العهد بينك وبينهم حتى تكون انت وهم في العلم
بنقض العهد سواء (قوله ولا تنجزهم) اي لا تعاجلهم في المحاربة بان تحاربهم
قبل ان يظهر نبذ العهد منك (قوله على ان الفاعل ضمير احد) اي لا يحسبن
احد من يتأتى منه الحسبان الذين كفروا سبقوا اي فاتوا وافلتوا من ان يظهر بهم
وتخلصوا من عذاب الدنيا ومن عذاب الآخرة لمسا بين الله تعالى ما يفعله الرسول
صلى الله تعالى عليه وسلم في حق من يجده في الحرب من آذاه ونقض عهده مرارا
بين ان من لم يتفق له عليه الصلاة والسلام اسره وقتله يوم بدر وغيره من معارك
القتال من الذين آذوه وبالغوا في عصيانه لا يفوتون الله تعالى ولا يعجزونه
من الانتقام منهم والمقصود تسليط الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم من فاته
ولم يتمكن عليه الصلاة والسلام من الانتقام (قوله او على تقدير ان سبقوا)
عطف على قوله والمفعول الاول انفسهم على تقدير ان يكون يحسبن بياء اغيبة
مسندا الى قوله الذين كفروا ويحتمل ان يكون مفعوله الاول محذوفا احترازا عن تكرار
ذكر الامر الواحد في كلام واحد مرة بعد اخرى ويحتمل ان يكون تقدير الكلام
ولا يحسبن الذين كفروا ان سبقونا وان الموصولة مع ما في خبرها سادة مسند
المفعولين فيحذف ان الموصولة لان المقصود يتم بالسند والمستند اليه وهما حاصلان
فيه وبقيت صلتها كما في قوله ومن آياته يريكم فل أفغير الله نأمر وفي العبد ومن هذا
القبيل قوله من قال وتسمع بالعبدى خير من ان تراه * وقوله

الا يهذي الزاجرى احضر الوفا * وان اشهد الذات هل انت مخلدى

ولعل مراد المصنف بقوله وهو ضعيف كونه قليل الورد في كلام العرب ويحتمل

لا صلة وسبقوا حال بمعنى سابقين اي مقلتين والاطهر انه تعليل للتهى اي لا يحسبنهم سبقوا فافلتوا لانهم لا يفوتون الله (ان)

لا تعرفونهم بأعيانهم (الله يعلمهم) يعرفهم (وما تنفقوا من شيء في سبيل الله يوف اليكم) جزاؤه (وانتم لا تعلمون) بتضيق العمل او نقص الثواب (وان جنحوا) ﴿٣٠٨﴾ ما لواومنه الجناح قد يعدي باللام وان

(السلام) للصالح والاستسلام
وقرأ ابو بكر بالكسر (فاجح
لها) وعاهدهم وتأيت
الضمير لجل السلام على نفسها
فيه قال السلام تأخذ
منها ما رزيت به

والحرب تكفيك

من انفسها جرح
وقرى فاجح بالضم
(وتوكل على الله) ولا تخف
من ابطانهم خذ احا فيه
فان الله يعصمك من مكرهم
ويحقق بهم (انه هو السميع)
لاقوالهم (العليم) ببيانهم
والآية مخصوصة بأهل
الكتاب لاتصالها بقصتهم
وقيل عامة نسختها آية
السيف (وان يريدوا ان
يخذعوك فان حسبك الله)
فان محسبك الله وكافيك
قال جرير اني وجدت
من المكارم حسبكم

ان تلبسوا خز الثياب
وتشبهوا

(هو الذي ابدك بنصره
وبالمؤمنين جميعا) والفا
بين قلوبهم مع ما فيهم
من العصبية والضغينة
في أي شيء وانها لك على
الاتهام بحيث لا يكاد

الآية باعداد ما تنوي به على المجاربة من الخيل والسلاح ونحوهما روى ان الصحابة
رضي الله تعالى عنهم كانوا يستحبون ذكور الخيل عند الصفوف لكونها اقوى
على الكروا نفر ويختارون اناث الخيل عند البيات والغارات لقله صهيلها
قال عليه الصلاة والسلام الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة وقال
عليه الصلاة والسلام من احتبس فرسا في سبيل الله ايماناً بالله وتصديقاً بوعده
فان شعبه وريه وروثه وبوله في ميراثه يوم القيامة (قوله لا تعرفونهم بأعيانهم)
جعل العلم بمعنى المعرفة لانه لم يذكر له الا المفعول واحد ولو كان على اصل معناه
لتعدي الى اثنين ولما كان متعلق المعرفة الذات دون النسب ذكر قوله بأعيانهم والعلم
يتعلق بالنسب ولو كان العلم ههنا على اصل معناه لوجب ان يقال لا تعلمونهم من حيث
كونهم اعداء ويرد عليه ان جعل العلم بمعنى المعرفة في قوله لا تعلمونهم صحيح لافي قوله الله
يعلمهم لما صرح به العلماء من ان المعرفة بالشيء تستدعي سبق الجهل فلا يجوز
نسبها الى الله تعالى الا ان يفرق بين لفظ المعرفة وبين لفظ العلم المستعمل بمعنى المعرفة بناء
على ان المراد بكونه بمعنى المعرفة كونه متعلقا بالذوات دون النسب مع قطع النظر
عن كونها مجهولة قبل التعلق (قوله ومنه الجناح) لميلان الطائر به الى
احد شقيه يقال جنح له واليه اذا مال (قوله لاتصالها بقصتهم) وقد مر ان المراد
بقوله تعالى الذين عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم في كل مرة هم يهود قريظة
روى الامام رحمه الله عن مجاهد ان الآية نزلت في قريظة والتضير وورودها
فيهم لا يمنع من اجرائها على ظاهر عمومها وقال الامام ابو الليث انما يجوز
الصالح اذا لم يكن للمسلمين قوة فاذا كان للمسلمين قوة يذبح ان لا يصالحوهم ويذبحي
ان يقتلوه حتى يسلموا او يعطوا الجزية ان لم يكونوا من العرب فان الجزية لم توضع
على العرب وتوضع على غيرهم حتى لا تبقى بقية الكفر في انساب النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم لان العرب كلها من نسله فلا توضع الجزية عليه بل يصارون حتى يسلموا
او يقتلوا وانما امر الله تعالى نبيه بالصالح حين كانت الغلبة للمشركين وكان في المسلمين
قلة وقال صاحب الكشاف والصحيح ان الامر موقوف على ما يرى فيه الامام صلاح
الاسلام واهله من حرب او سلم وليس يحتمل ان يقتلوا ابدانهم بجمار يورون
الى الهدنة والهدنة الصلح يقال هادنه اي صالحه والاسم الهدنة فاختر انها
غير مخصوصة بأهل الكتاب ولا منسوخة بآية السيف بل الامر مفوض الى رأى
الامام (قوله اني وجدت من المكارم حسبكم) اي محسبكم وكافكم وهو
مفعول ثان لوجدت وان تلبسوا مفعوله الاول والحر من كل شيء اكرمه وفي رواية

يأثلف فيهم قلبان حتى صاروا كنفوس واحدة وهذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم بيانه (لو انفق) (جز)
ما في الارض جميعا ما ألقت بين قلوبهم) اي تناهى عداوتهم الى حد لا ينفق في اصلاح ذات بينهم ما في الارض

ويدل عليه انه لو كان المراد منها الاخبار لم ان لا يغلب ما شأن من الكفار
عشرين من المؤمنين قط ومعلوم ان الامر بس كذلك وان قوله تعالى الآن
خفف الله عنكم نسخ والنسخ أبقى بالامر منه باخبر وان قوله تعالى بعد ذلك
والله مع الصابرين ترغيب في الثبات على الجماد وهو لا يلائم الاخبار ثم انه تعالى
اثبت في الشرط الاول قيد الصبر وحذف قيد كون العدو من الذين كفروا
وحذف في الشرط الثاني قيد الصبر وقيد العدو بكونه من الذين كفروا على
عكس الاول خفف من كل واحد منهما ما ثبت في الآخر وهو في غاية الفصاحة
وقرأ الكوفيون وان يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائة كبريى فيهما ونافع
وابن كثير وابن عامر بن نيش فيهما وابو عمرو ويعقوب في الاولى كالكوفيين
وفي الثانية كالباقيين فن ذكر فلا فصل بين الفعل وقاعله بقوله منكم ولان
التأنيث مجازي وان المراد بالمائة المذكور ومن أثبت اعتبار اللفظ ولم يلتفت الى
المعنى ولا الى الفصل وفرق ابو عمرو وبين الفاعلين فذكر في الاول لما ذكر ولما
نظر الى قوله يغلبوا وانث في الثاني قوة التأنيث بوجه صفة بالمؤنث في قوله
صابرة واما قوله تعالى ان يكن منكم ألف فيانذكر عند جميع القراء الا الاعرج
فانه اثبت السند الى عشرين ففي عبارة المصنف نوع ابهام (قوله بسبب انهم
جهلة بالله واليوم الآخر) ومن اعتقد أن لاجابة الالهة الحياة الدنيوية فانه
يشح بها ولا يعرضها للزوال واما من اعتقد ان الحياة العتيرة انما تكون في الدار
الآخرة فانه لا يبالى بهذه الحياة العاجلة ويصرفها الى ما يؤدى الى سعادة
الآخرة فيقدم على الجهاد بقلب قوى وهمة صادقة بتأييد الله تعالى اياه وتقوية
قلبه على الصبر والثبات فيقاوم الواحد من مثله العدد الكثير من لا يفتقد بالمداد
وحياة الآخرة وايضا الكفار انما يقولون على قوتهم وشركتهم والمؤمنون
يستعينون برهبهم بالدعاء والتضرع ومن كان كذلك كان النصر والظفر به
أليق وأولى فان قيل محصول الآية وجوب ثبات الواحد للعشرة فما الفائدة
في العدد ول عن هذه اللفظة الوجيزة الى تلك الكلمات الطويلة اجيب عند
بأن هذا الكلام انما ورد على وفق الواقعة لانه عليه الصلاة والسلام كان
بعث سرايا والغالب ان تلك السرايا ما كان ينقص عددها عن العشرين
وما كان يزيد على المائة فلهذا ذكر الله تعالى هذين العددين ووجوب ثبات
الواحد للعشرة كان في الابتداء روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما
انه قال كتب عليهم ان لا يفر الواحد من العشرة ثم خفف عنهم وامروا بان
لا يفر الواحد من الاثنين قال الامام محيى السنة كان هذا يوم بدر فرض الله تعالى
على الرجل الواحد من المؤمنين قتال عشرة من الكافرين فثقلت على المؤمنين

(بأنهم قوم لا يستهون)
بسبب انهم جهلة بالله
واليوم الآخر لا يثبتون
ثبات المؤمنين رجاء الثواب
وعوالى الدرجات قتلا
او قتلوا ولا يستحقون
من الله الا الهوان
والخذلان (الآن خفف الله
عنكم وعلم ان فيكم ضعفا
فان يكن منكم مائة صابرة
يغلبوا مائتين وان يكن
منكم ألف يغلبوا ألفين
ياذن الله) لما اوجب على
الواحد مقاومة العشرة
والثبات اهم وثقل ذلك
عليهم خفف عنهم بمقاومة
الواحد الاثنين وقيل كان
فيهم قلة فأمروا بذلك
ثم لما كبروا خفف عنهم

اما في محل النصب على المفعول معه كقوله اذا كانت الهيجاء واشتجر القنى ٣١٠ ﴿حسبك﴾ والصالحك سيف مهند

او اجر عطفًا على المكنى
عند الكوفيين او الرفع
عطفًا على اسم الله اى
كفاك الله والمؤمنون
والآية نزلت بالبيداء في
غزوة بدر وقيل اسلم مع النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم
ثلاثة وثلاثون رجلا وست
فسوة ثم أسلم عمر رضى الله
تعالى عنه فمات ولذا قال
قال ابن عباس رضى الله تعالى
عنهما نزلت في اسلامه
(يا ايها النبي حرص
المؤمنين على القتال)
بالغ في حرصهم عليه واصله
الحرص وهو ان ينهكه
المرض حتى يشقى على
الموت وقرئ حرص من
الحرص (ان يكن منكم
عشرون صابرون يغلبوا
مائتين وان يكن منكم
مائة يغلبوا ألفا من الذين
كفروا) شرط في معنى
الامر بمصابرة الواحد
للعشرة والوعيد بانهم ان
صبروا وغلبوا بعون الله
وتأييده وقرأ ان كثير ونافع
وابن عامر تكن بالهاء
في الآيتين ووافقهم
البصريان في فان تكن
منكم مائة صابرة

اذا تقرر هذا فنقول لما كانت العرب قبل بعثة رسول الله صلى الله عليه طالبيين
للمال والجاه والمفاخرة بهما وكانت المحبة الواقعة بينهم معللة بهذه العلة فلا جرم
كانت المحبة سريرة الزوال وكانوا بأدنى سبب يفعون في الحرب والفتنة
فلما جاءهم الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ودعاهم الى عبادة الله تعالى والاعراض
عن الدنيا والاقبال على الآخرة زالت الخشونة والمخاضات التي بينهم
فصاروا اخوانا متوافقين وبعد وفاته عليه الصلاة والسلام فقتل عليهم
ابواب الدنيا وتوجهوا الى طلبها والرغبة فيها فعادوا الى الممادة والمحاربة
وهذا هو السبب الحقيقي في كثرة وقوع الخلاف بين اهل الدنيا ودوام الالفة
والمحبة بين اهل الله وطلاب الآخرة (قوله في محل النصب على المفعول معه)
المعنى كفاك وكفى اتياك من المؤمنين الله ناصرا (قوله اشتجر) يقال اشتجر
القوم وتشاجروا اى تنازعوا والقنى جمع فناء وهى الرمح والمهند السيف
المصنوع من حديد الهند وروى ان المصراع الاول هكذا اذا كانت الهيجاء
وانشقت العصا * وانشقاق العصا عبارة عن التفرق والمخالفة والهيجاء الحرب
يعد ويقصر (قوله او اجر عطفًا على المكنى) اى على الكاف في حسبك
وبجوز العطف على المضمر المجزور من غير إعادة الخافض عند الكوفيين نحو
مررت بك وزيدا خلافا للبصريين (قوله وقيل اسلم مع النبي صلى الله تعالى
عليه وسلم الخ) فعلى هذا القول تكون الآية مكينة كتبت في سورة مدنية بأمره
عليه الصلاة والسلام وعلى اى قول كان لا تكون هذه الآية تكرار لما قبلها
لان قوله فان حسبك الله معناه انه تعالى يكفيك امرهم ان صالحوك على سبيل
المخادعة وهذه الآية معناها انه تعالى يكفيك فى كل ما تحتاج اليه من امور
الدنيا والدين (قوله وهو ان ينهكه المرض) اى يذهب لجه ويضعفه
والحرص الرجل الذى اذابه الحزن والعشق قال الشاعر انى امرؤ لى حرص
فأحرضنى * اى اذابنى وافسدنى يقال نهكت الثوب انهكه نهكا بفتح الهاء
فى الماضي والمضارع اى لبسته حتى خلق ونهكته الجمى اذا جهده وانحفته
ونقصت لجه واشقى على الشئ اشرف عليه قال الزجاج التحريض فى اللغة
ان يحث الانسان غيره على شئ حتى يعلم منه انه اذا تخلف عنه كان حارضا
والحارض هو الذى قارب الهلاك فى الآية اشارة الى ان المؤمنين لو تخلفوا
عن القتال بعد حث النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كانوا حارضين اى هالكين
والحرص القرب من الهلاك قال تعالى حتى تكون حرضا او تكون من الهالكين
(قوله شرط فى معنى الامر) يعنى ان الآية وان كانت على صورة الاخبار بأن
الواحد يغلب العشرة الا ان المراد منها الامر بالمصابرة والاجتهاد فى القتال

سَظَاهِمًا أَخَذْتُمُ الْقَدَاءَ (والله يريد الآخرة) والله يريدكم ثواب الآخرة وسبب نيل ثواب الآخرة من أعز زينة وقع
إعدادها وقرى بجز الآخرة على أعمار الأضاف كقوله أكل امرئ تحسب أن امرئاً * ونار توفد بالآل نارا (والله عز وجل)
يغلب أولياءه على أعدائه (حكيم) يعلم ما يلقى بكل حال ويخصه بما كان امرئ بالآخرة ومنع عن الأعداء حين كانت الشوكة
للمشركين وخبر ينفذ وبين لمن ماتت حوائط أحوال وصارت لعنات * وممن روى أنه عليه السلام أنه يوم بدر يسعين أسيراً فيهم
العباس وعقيل بن أبي طالب فاستشار فيهم ^{٣١٣} فقال أبو بكر رضي الله تعالى عنه قولي وإني سبقتهم أهل الله

يتوب عليهم وخذ منهم
فدية تقوى بها أصحابك
وقال عمر رضي الله تعالى
عنه اضرب أعناقهم فاتهم
أثم الكفر وإن الله اتخذك
عن الفداء ومكني من فلان
للسبيل ولم يكن علياً وحراً
من أخوتهم فلنضرب
أعناقهم فلم يهو ذلك
رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم وقال إن الله آيين
قلوب رجال حتى تكونوا آيين
من آيين وإن الله آيين
قلوب رجال حتى تكون
أشد من الحياض وإن ذلك
بأنابكم مثل إبراهيم قال فن
تبعتني فانه مني ومن عصائي
فإنك غفور رحيم ومثل
بأمر مثل نوح قال لا تذرن
على الأرض من الكافرين
دياراً فغضب أصحابه فأخذوا
الفداء فنزلت فدخل عمر
رضي الله تعالى عنه على
رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فأناب هو وأبو بكر

الأسرى (قوله حضامها) هو ما تكسر من العيس عبر عن منافع
الدنيا وأسبابها بالخصام لقلة قدرها بالنسبة إلى تقوى الله واجمع
المقصدون على أن المراد من عرض الدنيا ههنا أخذ الفداء وسبب
منافع الدنيا عرضاً لأنها لا تثبت لها ولا دوام فكلما تعرضت ثم يزول ولذات
سمى التكلّمون الأعراض عرضاً لأنها لا تثبت لها كثبات الأجسام فأنها انصرفت على
الأجسام فتزول عنها الأجسام باقية بحالها (قوله ونار توفد) أي وكل نار
لأنها يلزم من عطفه على امرئ العطف على معمولين عاملين مختلفين أعني كل
وتحسين والإشارة إلى هذا ذكر المصنف المصراع الأول مع أنه لا دخل له
في الاستشهاد (قوله فلم يهو) أي لم يحجب من هوى بالكمسر بهوى هوى
أي أحب (قوله فغضب أصحابه) بأن قال إن شتمت فقتلوه وإن شتمت فادعيتوه
فيستشهد منكم بعددهم فقالوا بل نأخذ الفداء فاستشهدوا بأحد بسبب قولهم
هذا وأخذهم الفداء وكان فداء الأسارى عشرين أوقية أي كان فداء كل أسير
عشرين أوقية فكان فداء العباس أربعين أوقية وعشرين أوقية
لأبن أخيه عقيل بن أبي طالب والأوقية أربعون درهماً في الدراهم وستة دنانير
في الدنانير (قوله أدنى من هذه الشجرة) أي حال كون ذلك العذاب أقرب
إليهم من قرب هذه الشجرة إلى وينبغي أن يكون هذا منه عليه الصلاة والسلام
إشارة إلى ما نزل بهم يوم أحد (قوله وإن لا يعذب أهل بدر) أي إن لا يعذب
الأبعد انتهى فانه تعالى صريحاً عن أخذ الفدية إلا أنهم لما أخذوها
قبل أن يؤمروا به غاب الله تعالى ذلك عليهم (قوله وإن الفدية التي أخذوها
ستحل لهم) يعني أن الغنائم كانت حراماً على الأنبياء المتقدمين فكانوا إذا
أصابوا معاً جملته لأقربان فكانت تنزل نار من السماء تأكله فهذه الأمة لما أخذوا
الفداء يوم بدر قبل نزول آية الحل أزل الله تعالى أولاً كتاب من الله سبق أي أولاً
حكم مكتوب في اللوح بأنه يحل لكم الغنائم أسكم العذاب فإن حرمة الأخذ لما

يكره أن يقال يا رسول الله (٤٠) (رابع) أخبرني فان أجدهم بكاء بكيت والآن بكيت فقال لك على
أصحابك في أخذهم الفداء ولقد عرض على هذا بهم أدنى من هذه الشجرة الشجرة فربما قال على أن لا يبدل عليهم
الصلاة والسلام بجهنم وإنه قد يكون خطأ ولكن لا يتقرون عليه (أولاً كتاب من الله سبق) لولا حكم من الله سبق أنبأه
في اللوح وهو أن لا يعاقب الخطي في اجتهداته وإن لا يعذب أهل بدر أو قوماء عالم يصريح لهم بالنهي عنه وإن الفدية التي
أخذوها ستحل لهم (ليسكم) لتباليكم (فيما أخذتم) من الفداء (عذابي عقابكم) روى أنه عليه السلام قال أنزل العذاب

فخفف الله تعالى عنهم وروى عطاء عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم
 انه لما نزل التكليف الاول طبع اليها جرون وقالوا يا ربنا نحن جبايع وعدونا
 شبايع ونحن في غربه وعدونا في اهلهم ونحن قد اخرجنا من ديارنا واموالنا
 وعدونا ليسوا كذلك وقال الانصار شغلنا بعدونا وانسينا اخواننا فتمزل التخفيف
 (قوله وتكرر المعنى الواحد الخ) جواب عما يقال لم كرر معنى ثبات الواحد
 لتعسرة في التكليف الاول بذكر عدد من متاسين في افادة ذلك المعنى وهما
 ثبات العشرين للمئتين وثبات الالف للالفين فالذي استقر عليه حكم التكليف
 بهذه الآية ان كل مسلم بالغ مكلف وقف بازاء مشركين عبدا كان المسلم او حرا
 فانهزيمة محرمه عليه مادام معه سلاح يقاتل به فان لم يبق معه سلاح فله ان يهزم
 وان قاتله ثلاثة حلت الهزيمة والصبر احسن روى انه وقف وصبر ثلاثة آلاف
 من المسلمين في غزوة مؤتة وقد أمر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم زيد بن
 حارثة عليهم وقاله ان قتل زيد فالامير جعفر بن ابي طالب وان قتل جعفر
 فعبد الله بن رواحة مع مائتي ألف من المشركين مائة ألف من الروم ومائة ألف
 من المستعربة وهم لحم وخدام ثم انه تعالى علم حكما آخر من احكام الفرو
 والجهاد في حق النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال ما كان لبي من الانبياء
 ذلك فلم يكن منك ومن قرأ ما كان للنبي فغناه ان هذا الحكم ما كان ينبغي حصوله
 لهذا النبي الكريم صلى الله تعالى عليه وسلم (قوله وقرأ البصريان) ابو عمرو
 ويعقوب تكون بالنسبة ان يكون الجمع في تأويل الجماعة فان أسرى جمع
 اسير فأسارى جمع الجمع مثل جريح وجرحى وقرأ الباقون بالتذكير لكون الفعل
 متعديا وكون تأنيث أسرى غير حقيقي لان المراد بهم المذكور وقد وقع الفصل
 بين الفعل والفاعل وكل واحد من هذه الثلاثة اذا انفرد جاز تذكير الفعل وعند
 اجتماع الكل يكون اولى (قوله واصله الخيانة) وهي الغلظة والصلابة
 والقوة والشدة يقال تخن الشيء خيانة اي غلظ وقوى واتخذ المرض اذا اشتدت
 قوة المرض عليه فقوله حتى يخن في الارض اي حتى يقوى ويشتد ويغلب
 ويقهر فهمزة أ تخن للصبر ورة وقال اكثر المشرىين المراد منه ان يبالغ في قتل
 اعدائه قالوا وانما قلنا ذلك لان اللفظ يدل عليه فان الملك والدولة انما تقوى
 وتشتد بالقتل قال الشاعر

لا يسلم الشرف الرفيع من الانفى * حتى يراق على جوانبه الدم

وكثرة القتل توجب قوة الرهبة وشدة المهابة فغير عنهما بالاختان على طريق
 اطلاق اسم السبب وارادة السبب وكلمة حتى لا انتهاء الغاية فقوله حتى يخن
 في الارض يدل على انه بعد حصول الاختان في الارض له ان يقدم على

(الاسرى)

وتكرر المعنى الواحد بذكر
 الاعداد المتناسبة للثلاثة
 على ان حكم التليل
 والكثير واحد والضعف
 ضعف البدن وقيل ضعف
 البصيرة وكانوا متساوتين
 فيها وفيه لغتان الفتح
 وهو قرآءة عاصم وحجة
 والضم وهو قرآءة الباقيين
 (والله مع الصابرين)
 بالصبر والمعونة فكيف
 لا يغلبون (ما كان انبي)
 وقرئ للنبي على العهد
 (ان يكون له اسرى) وقرأ
 البصريان بالناء (حتى يخن
 في الارض) يكثر القتل
 ويبالغ فيه حتى يذل الكفر
 ويقل حربه ويعزل الاسلام
 ويستولى اعداه من اتخذه
 المرض اذا اتقه واصاله
 الخيانة وقرئ يخن
 بالتشديد للمبالغة (تريدون
 عرض الدنيا)

الأسرى وقوله في قلوبكم واخذ منكم وبغضكم بالنظر الجمع (قوله هم الانصار
 أو المهاجرين) أي اسكنوا المهاجرين ديارهم ونصروهم على أعدائهم
 قسم الله من آمن في زمن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إلى أربعة أقسام
 وذكر حكم كل واحد فالقسم الأول من آمن به عليه الصلاة والسلام لما اتفق
 من مكة إلى المدينة مرافقه في تلك الهجرة والقسم الثاني من بقى في مكة ولم يوافقه
 في تلك الهجرة والقسم الثالث الانصار الذين بذلوا النفس والمال في خدمة
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واصلاح ميمات اصحابه المهاجرين عليه السلام
 اليهم مع طائفة من اصحابه والقسم الرابع من مؤمنى زمانه عليه الصلاة والسلام
 هم الذين آمنوا بعدوها جروا وجاهدوا مع جملة من اصحابه واخذوا في قوله
 تعالى بعضهم اولياء بعض فروى الواحدى عن ابن عباس وعن سائر المفسرين
 ان المراد بهذه الولاية الوراثة قالوا جعل الله تعالى سبب التوارث بين المسلمين
 للهجرة والنصرة دون القرابة فمن آمن ولم يهاجر لا يرث قريبه المهاجر لانه
 لم يهاجر لم ينصر فيجعل الله اصحاب الهجرة والنصرة طائفة واحدة والوجب على
 كل واحد منهم موالاة الآخر ومواساته وموافقه فلذلك كان عليه السلام حين
 قدم المدينة اتخى بين المهاجرين والانصار فيجعل لكل مهاجرا خا نصرا يلقوا
 على ذلك حتى شاطروا المهاجرين اموالهم ودورهم واذا كان للرجل من الانصار
 امرأتان عرضهما على اخيه من المهاجرين بناء على ان ينزل عن اتيهما فكان
 التوارث بهذه المواجهة دون القرابة اذا لم تكن معها هجرة فكان لا يرث غير
 المهاجر من المهاجرين وان كانا قريبين حتى كان يوم فتح مكة فسقطت فرضية
 الهجرة ونزلت الآية الموجبة للتوارث بين الاقرباء من بعض ونزل قوله تعالى
 واولوا الارحام بعضهم اولى ببعض في كتاب الله (قوله اوبانصرة والمظاهرة)
 صطف على قوله في الميراث اى يتولى بعضهم بعضا في الميراث اوبانصرة والمعونة
 فان اولياء جمع ولى نحو صديق واصدقاء والولى ضد العدو يقال منه تولاه والولى
 يحببى بمعنى الناصر ايضا وكل واحد من الفريقين صديق للآخر يعظمه ويهتم
 بشأنه ويخصه بمعاونته ومظاهرته بل لفظ الولاية غير مشعر بمعنى الوراثة الا ان
 المفسرين حملوه على هذا المعنى بناء على ان الولاية المبنية في هذه الآية هي
 الولاية المنقبة في قوله تعالى والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شئ
 والولاية المنقبة فيه ليست بمعنى النصرة لانه تعالى صطف عليه قوله وان استنصروكم
 في الدين فعليكم النصر ولا شك ان ذلك عبارة عن الموالاة في الدين والمعطوف
 على انصارك المعطوف عليه فوجب ان يكون المراد من الولاية المذكورة امرا معيارا

هم الانصار أو المهاجرين
 الى ديارهم ونصروهم
 على أعدائهم (اولئك
 بعضهم اولياء بعض)
 في الميراث وكان المهاجرون
 والا نصار يتوارثون
 بالهجرة والنصرة دون
 الاقارب حتى نسخ قوله
 واولوا الارحام بعضهم
 اولى ببعض اوبانصرة
 والمظاهرة (والذين آمنوا
 ولم يهاجروا مالكم
 من ولايتهم من شئ حتى
 يهاجروا) اى من توليتهم
 في الميراث وقرأ آخرة
 ولايتهم بالكمس

لما نجما من غير محمد بن معاذ وذلك لانه ايضا اشار بالاثخان (فكلوا مما خففتم) من القدية فانها من جملة الغنائم وقيل
 أمسكوا عن الغنائم فترات والقائه لتسبب والسبب محذوف تقديره اجبت لكم اغنائكم فكلوا او بنحوه تشبث من زعم ان الامم
 الوارد بعد الحظر الاباحة (حلالة) حال من الغنوم اوصفه للمصدر اى الاحلال لا وفائده اراحة ما وقع في نفوسهم
 منه بسبب تلك المعاتبة او حرمتها على الاولين ولذلك وصفه بقوله (طيبا وتعالى) في مخالفته (ان الله غفور) غفر لكم
 ذنوبكم (رحيم) اباح لكم ما اخذتم (يا ايها النبي قل لمن في ايديكم من الاسرى) وقرأ ابو عمرو من الاسارى (ان يعلم الله
 في قلوبكم خيرا) ايمانا واخلاصا (يؤتكم خيرا مما اخذتمكم) من الفداء ٣١٤ روى انه انزلت في العباس كلفه

رسول الله صلى الله تعالى
 عليه وسلم ان يفدى نفسه
 وابنى اخويه عقيل بن ابي
 طالب ونوفل بن الحارث
 فقال يا محمد تركتني تكف
 قر يشام بقت فقال اين
 الذهب الذي دفعته الى ام
 الفضل وقت خروجك
 وقلت لها انى لا ادري
 ما يصيبني في وجهي هذا
 فان حدث بي حدث فهو
 لك وابد الله وعبيد الله
 والفضل وقثم فقال وما
 يدريك قال اخبرني به ربي
 تعالى قال فاشهد انك
 صادق وان لا اله الا الله
 وانتك رسوله والله لم يطلع
 عليه احد الا الله ولقد
 دفعته اليها في سواد الليل
 قال العباس فابذلني الله خيرا
 من ذلك الى الآن عشرون
 عبدا ان ادناهم ايضرب

كانت ساقطة عند الله تعالى صادف محلالا حرمة له في علم الله تعالى فسقطت
 عقوبة هتك الحرمة لذلك كما لو قصد وطئ امرأة زفت اليه وهو يعتقد انها ليست
 بزوجته له فاذا هي زوجته فعلى هذا الوجه تكون الآية مساتبة لهم على اخذ
 القدية لا تحريما لها كما في الوجهين الاولين قبل معنى الآية لولا انه تعالى حكم
 في الازل بالمعفو عن هذه الواقعة لمسههم عذاب عظيم (قوله لما نجما منه غير عمر
 وسعد) فيه دليل على انه لم يكن احسد من المؤمنين من حضر بدرا الاحب
 الفداء غير عمر وسعد ابن معاذ رضي الله عنهما (قوله وفائده) اى فائدة
 التقييد بقوله حلالة او فائدة ذكر المسبب الذي هو باحة الغنائم وما تفرع عليها
 من اكلها حلالة طيبا اراحة ما وقع في نفوسهم من حرمتها على الوجهين الاولين
 وان اخذ الفداء على تقدير ابتائه على الخطأ في الاجتهاد وعلى تقدير كونه حراما
 في حكم الله تعالى فدفع تلك الحرمة او ما وقع في نفوسهم من الاشتباه في حلها بما
 ذكره (قوله نزلت في العباس) اى ابن عبد المطلب وكان اسرى يوم بدر وقد
 خرج بعشرين اوقية من ذهب ليطعم الناس واراد ان يطعم ذلك اليوم فاقتلوا
 وبقيت العشرون اوقية معه فاخذت منه في الحرب فحكم النبي صلى الله تعالى عليه
 وسلم ان يحسب العشرين اوقية من فدائه فأبى وقال اماشي خرجت تستعين به
 علينا فلا اترك لك ومع ذلك كلفه فداء ابني اخويه فأبى (قوله الى الآن
 عشرون عبدا) كلامهم تاجر يضرب اى يسافرو ويجرب بمال كثير وادناهم مالا
 يضرب بعشرين الف درهم مكان العشرين اوقية والآية وان نزلت في حق
 العباس رضي الله تعالى عنه خاصة الا ان العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب
 وقيل نزلت في حق جملة الاسارى ويؤيده قوله تعالى لمن في ايديكم وقوله من

(الاسارى)

في عشرين ألفا واعطاني زمزم ما احب

ان لي بها جميع اموال اهل مكة وانما تنظر الغفرة من ربكم يعني الموعود بقوله (او يغفر لكم) والله غفور رحيم وان يرتدوا
 يعني الاسرى (خيانتك) تقص ما طاعوك (فقد خاؤا الله) بالكفر ونقص ما اقدما اخذوا بعقل (من قبل فامكن منهم)
 اى فامكنك منهم كما فعل يوم بدر فان اعداؤا الخيانة فسيبكك منهم (والله عليهم حكيم ان الذين آمنوا وهاجروا)
 اوطانهم هم المهاجرون هاجروا اوطانهم حبلا لله ورسوله (وجاهدوا باموالهم) فصرفوها في الكراع والسلاح
 وانفقوها على الجهاد (وانفسهم في سبيل الله) ببشارة القتال (والذين آووا وانصروا)

سورة آية مدنية
وقيل الآيتين من قوله فقد جاءكم رسول وهي آخر ما نزلت وإلهما آخر آية توبة
والمنقشة في البحوث، المنقشة والزهرية والخريفية والماء صفة المنكدة والشرية والمنقشة وسورة العاد لما
فيها من التوبة بالمؤمنين والمنقشة في (٣١٧) من النفاذ وهي التبري عند البحث عن حال المنافقين والنافقة والخلف

عنوا وما كان يبرر بتخلفهم
وبنكاههم وبشردهم
وبدمهم عليهم وبذكر
صاحبهم وآية التوبة والنافقة
وقيل تسعة عشر من النفاذ
تركبت التبري فيها لأنها
نزلت لرفع الأمان وبسم الله
الأمين وقيل كان النبي
صلى الله عليه وسلم إذا
نزل عليه سورة أو آية بين
موضعها وتوفي ولم يمت
موضعها وكانت قصتها
تشابه قصة الانفال
وتناسبها لأن في الانفال
ذكر العهود وفي براءة
تبنيها فثبت اليها وقيل
لما اختلفت الصحابة في أنها
سورة واحدة هي سابعة
السمع الطول أو سورتان
تركبت بينهما فخرجت ولم
تكتب باسم الله (براءة)
من الله ورسوله (أي هذه
برائة من الله ومن ابتدائية
متعلقة بمحذوف تقديره
وأصله من الله ورسوله
ويجوز أن تكون براءة من
الخصصها بصفها والخبر
(إلى الذين عاهدتم من

(سورة توبة مدنية)

(قوله وهي آخر ما نزلت) لما روى عن البراء بن عازب رضى الله عنه أنه آخر
سورة نزلت كاملة براءة وعن ابن كيسان نزلت آية على رأس سبع من شجرة التي
عابده الصلاة والسلام والمنقشة أي براءة من النفاق كما يبرأ المهزوم من الحرب
والمنقشة أي المظهرة لأحوال المنافقين يقال بعثت الشيء أخرجه وكشفته والمنقير
أيضا التعريب يقال نقرت الرجل إذا عيبته وآية الخبر اشاعة والمنقشة المهددة
يقال دهم الله عليهم أي أهلكتهم (قوله لأنهار نزلت لرفع الأمان) لأنها
نزلت بالسيف وببذل العهد والبرائة من عصمة المعاهدين ليس فيها أمان
وبسم الله الرحمن الرحيم لكونه مفتاح سلم ورحمة وبركة أمان فلا يليق أن يكتب
في أول سورة انتهت بالمقالة وببذل العهد (قوله لأن في الانفال ذكر العهود وفي
براءة تبنيها) وأنه ختم سورة الانفال بالحبس أن يولى المؤمنون بعضهم بعضا
وأن يكونوا منقطعين عن الكفار بالكتابة ثم الله صرح بهذا المعنى في قوله براءة
من الله ورسوله فلما كان هذا عين ذلك الكلام ونأ كيداه ضمت هذه السورة
اليها ولم يكتب بينهما بسم الله الرحمن الرحيم لأن كتابتها بينهما يدل على
كونها سورتين متغايرتين (قوله وقيل) يعني أنه لما ظهر الاختلاف بين
الصحابة رضى الله تعالى عنهم في أنها سورة واحدة أو سورتان تركوا بينهما فرجة
تبنيها على قول من يقول هما سورتان وما كتبوها بينهما على قول من يقول
سورة واحدة (قوله أي هذه براءة) عيسى أن براءة خبر مبتدأ محذوف ومن
متعلقة بمحذوف هو صفة الخبر وهو نظير قوله كتاب من فلان ثم يجوز أن تكون
مبتدأ مخصوصة بالصفة وإلى الذين خبره كقولك رجل من بني تميم في الدار
والبرائة معناها انقطاع العصبة يقال برئت من فلان أبرأ براءة أي انقطعت
بيننا النسبة ولم يبق بيننا علاقة وفندرت من الدين (قوله وانما عاقت البرائة)
يعني أن المعاهدة لما تحققت بالمسلمين كان حق البرائة أن تلصق بهم لأن البرائة
انما تكون من قبل الجماعة فكيف تمت إلى الله تعالى وتقرر الجواب ثم
أن عقد المعاهدة قام بالمؤمنين إلا أنهم انما عاهدوا بالله تعالى في معاهدة
المشركين بقوله وأن جهنم لاسم فاجمعا وأرى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم والمتولى للعهد هو رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولكنهم

المشركين) وفري بتبنيها على المعاهدة براءة والمعنى أن الله ورسوله برئان من العهد الذي عاهدتم به المشركين وانما عاقت
البرائة ورسوله والمعاهدة بالمسلمين للدلالة على أنه يجب عليهم بذهاب العهد المشركين اليهم وإن كانت صادرة بآذن الله
وعلى وانما في الرسول فانها برئان منها وذلك إنهم عاهدوا المشركين العرب فكثيرا لا يسمونهم حتى يمتنعوا مني كائنا

تشبيهاً لها بالعمل والصناعة كالكتابة والامارة كأنه بتولية صاحبة بزاول عملاً (وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر) فواجب عليكم ان تنصروهم على المشركين (الاعلى قوم بينكم وبينهم ميثاق) عهد فانه لا يفض عهدهم بنصرهم عليهم (والله يعلمون بصير والذين كفروا بعضهم اولياء بعض) في الميراث والموازية وهو عهدهم بدل على منع التوارث والموازية بينهم وبين المسلمين (الاتفلوه) الاتفلوا ٣١٦ هـ ما امرتم به من التواصل بينكم وتولى

بعضكم لبعض حتى في التوارث وقطع العلائق بينكم وبين الكفار (تكن فتنة في الارض) تحصل فتنة فيها عظيمة وهي ضعف الايمان وطهور الكفر (وفساد كبير) في الدين وقرى كثيرة (والذين آمنوا) وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله والذين آووا ونصروا اولئك هم المؤمنون حقاً) لما قسم المؤمنين ثلاثة اقسام بين ان الكاملين في الايمان منهم هم الذين حققوا ايمانهم بتحصيل مقتضاء من الهجرة والجهاد وبذل المال ونصرة الحق ووعد لهم الموعد الكريم فقال (لهم مغفرة ورزق كريم) لا يمتثلون ولا مئة فيهم ثم ألحق بهم في الامر من سبلحق بهم وينقسم بسببهم فقال (والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فاولئك منكم) اي من جعلتكم ايها المهاجرون والانصار

المعنى النصر (قوله تشبيهاً لها بالعمل) يريد ان المصدر الذي يجيء على فاعله بالكسر انما يكون في الصناعات وما يكون بمزاولة العمل كالكتابة والزراعة والخيطة والحراثة والتجارة والقصارة والصبغة ونحوها والولاية ليست من هذا القبيل الاعلى سبيل التشبيه فان الولي بتولية صاحبه ونصرته كأنه بزاول عملاً فشبّه التولى بالعمل ثم استعمله الولاية بالكسر ثم انه تعالى لما بين ان حكم المؤمنين الذي لم يهاجر انقطاع الولاية بينه وبين المؤمنين توهم انه يجب ان ينفق بينهم المقاطعة كما في حق الكفار فأزال هذا الوهم بقوله وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر اي الذين آمنوا واقاموا في بلادهم او باديتهم ولم يهاجروا اليكم وقصدهم عدو من الكفار وطلبوا منكم النصر فانصروهم ولا تأخذوا بهم الا اذا كان من قصدهم من الكفار بينكم وبينهم معاهدة ومواعدة فيجب عليكم الوفاء بالعهد وترك الحرب معهم ولا يلزمكم نصره الذين آمنوا ولم يهاجروا عليهم (قوله لما قسم المؤمنين ثلاثة اقسام بين ان الكاملين في الايمان منهم الخ) اشارة الى ان هذا ليس بتكرار لانه تعالى ذكرهم اولاً لبيان حكمهم وهو ولاية بعضهم بعضهم انه تعالى ذكرهم ههنا تعظيماً لهم وبياناً لعلو درجتهم بالنسبة الى المؤمنين الذي لم يهاجر وهذا الترتيب في غاية الحسن لانه تعالى قدم ذكر المهاجرين والانصار ليكونهم افضل الناس ثم ذكر القسم الثاني وهم الذين آمنوا من بعد وهاجروا ثم ذكر الثالث وهم المؤمنين الذين لم يهاجروا فانهم وان كان لهم فضل بسبب ايمانهم الا انهم بسبب تركهم الهجرة حالتهم نازلة عن حال القسمين الاولين والمهاجرين حيث اسسوا قاعدة الايمان واتباع النبي صلى الله عليه وسلم افضل منهم فيكون حكمهم متوسطاً من حيث ان الولاية المثبتة للقسمين الاولين منفية عن هذا القسم من حيث التوارث والتظاهر الا انهم بحيث لو استنصروا المؤمنين واستعانوا بهم نصروهم واعانواهم وهذا الحكم متوسط بين الاجلال والاذلال واما الكفار فليس لهم ما يوجب شيئاً من اسباب الفضيلة فوجب ان يتقطع المسلمون عنهم من كل الوجوه وهذا آخر ما يتعلق بسورة الانفال وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم

(واولوا الارحام بعضهم اولي بعض) في التوارث من الاجاب (في كتاب الله) في حكمة اوفى اللوح اوفى القرآن (سورة) واستدل به على توريث ذوى الارحام (ان الله بكل شئ عليم) من الموارث والحكمة في اناطتها بنسبة الاسلام والمظاهرة او لا واعتبار القرابة نائباً عن النبي صلى الله عليه وسلم في قرأ سورة الانفال وبراءة فانا شفع له يوم القيامة وشاهد انه برئ من اخطائي واعطى حشر حسنة بعدد كل منافق ومنافقة وكان العرش وجنته يستغفرون له ايام حياته

المدة الا الاسلام او السيف فيصير ذلك حراما لئلا يظلم على الاسلام انساني
 ان لا ينسب المسلمون الى الخيانة ونقض العهد فان المسلمين لوقفتلوههم عقيب اظهار
 النقص فربما يسبق الى الوهم ذلك فامهلوا هذه المدة يستعدوا للحرب واعدوا
 آلاتها وفي ذلك تنزيه المؤمنين عن الخيانة وظهار شوكتهم وقوتهم وعدم
 التفاتهم الى الكفرة واستعدادهم للحرب واختلف في ابتداء هذه الاشهر الاربع
 فقبل ان يسورة برآءة ارات في شوال فيكون ابتداء الاربعه لشهر من شوال الى انتهاء
 المحرم وقيل انها وان نزلت في شوال الا ان قراءتها على الكفار وتبليغها
 اليهم كان يوم الحج الاكبر والصواب الذي عليه الاكثر ان ابتداء هذه المدة اليوم
 العاشر من ذي الحجة الى انقضاء شهر من ربيع الآخر وقبل ابتداء تلك المدة كان
 من شهر ذي القعدة الى عشر من ربيع الاول لان الحج في تلك السنة
 كان في ذلك الوقت بسبب السبي الذي كان فيها لم يصر في السنة الثانية في ذي الحجة
 وهي حجة الوداع وبدل عليه قوله عليه الصلاة والسلام الا ان الزمان
 قد استدار كهفته يوم خلق الله السموات والارض روى ان رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم ناهد قريشا يوم الحديبية على ان يضعوا الحرب عشر سنين
 يأمن فيها الناس ودخلت خراعة في عهد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ودخل
 بنوا بكر في عهد قريش ثم عدت بنوا بكر على خراعة ففالت منها وأعطتهم
 قريش بالسلاح فلما تظاهر بنوا بكر وقريش على خراعة ونقضوا عهدهم
 خرج عمرو بن سالم الخزاعي حتى وقف على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 واخبره ان قريشا اخلفوك انوعد ونقضوا ميثاقهم المؤكد فقال عليه الصلاة
 والسلام لانصرت ان لم انصرك ثم تجهز الى مكة ففقد مكة سنة ثمان من الهجرة
 فلما كان سنة ثمان اراد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان يخرج فم قيل له انه
 يحضر المشركون فيطوفون عراة فبعث ابا بكر رضي الله تعالى عنه تلك السنة اميرا
 على الموسم ليقيم للناس الحج ثم بعث بعده عليا على ناقته المضيئة ليقرأ على الناس
 صدر سورة رآة واحمران يؤذن بمكة ومنى وعرفة ان قد برئت ذمة الله وذمة
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من كل مشرك وان لا يطوف بالبيت عريان
 الى آخر ما ذكره المصنف والعصب القطع وناقته عضباء اي مشقوقة الاذن
 والعضباء لقب ناقه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولم تكن مشقوقة الاذن
 والغاء صوت ذوات الخف وعرة الرجل رخصة ونسله الاقربون وقد جرت
 العادة ان لا يتولى تقرير العهد ونقضه الا رجل من الاقارب فلو تولاها ابو بكر
 لما كان يقولوا هذا خلاف ما يعرف فينا من نقض العهد فربما لم يقلوا فأرسل
 اليهم بتواية ذلك عليا فلما بلغ على رضي الله تعالى عنه رسالته قالوا عند
 ذلك يا علي ابلي ابن عمك اننا قد نذنا العهد ورآه طهرنا وانه ليس بلسنا وبند

فأمرهم ببذل العهد إلى الناكثين وأهل المشركين أربعة أشهر ليسبوا ابن شاول فقال (فسبحوا في الأرض أربعة أشهر) شوال وذى القعدة وذى الحجة والمحرم لأنها زلت في شوال وقبل هي عشرون من ذى الحجة والمحرم وصفر وربيع الأول وعشر من ربيع الآخر لا تبلغ كان يوم النحر المروي أنها لما زلت أرسل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عليا رضي الله تعالى عنه راكب العضباء يقرأها على أهل المرسم ٣١٨ وكان قد بعث أبا بكر رضي الله تعالى عنه

أميرا على المؤمنين فقبل له لو بعثت بها إلى أبي بكر فقال لا يؤدى عنى الأرجل مني فلما دعا على رضي الله تعالى عنه سمع أبو بكر الرغاء فوقه وقال عذرا غاء نافذ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فلما خفف قال أميرا ما أمور قال ما أمور فلما كان قبل التروية خطب أبو بكر رضي الله تعالى عنه وحده عن مناسكهم وقام على يوم النحر عند جرة العقبة وقال يا أيها الناس إني رسول رسول الله إليكم فقالوا بماذا فقرأ عليهم ثلاثين أو أربعين آية ثم قال امرت بأربع أن لا يقرب البيت بعد هذا العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ولا يدخل الجنة الاكل نفس مؤمنة وإن يتم إلى كل ذي عهد عهده ولعل قوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يؤدى عنى الأرجل مني ليس على العموم فإنه عليه الصلاة والسلام بعث لأن يؤدى عنه كثيرا

ادخلوا في الخطاب لأنهم راضون بقوله ومنفقون عليه فكأنهم عقدوا وعاهدوا (قوله فأمرهم ببذل العهد إلى الناكثين وأهل المشركين) فلما الذين لم ينقضوا العهد ولم يظاهروا أحدا على المؤمنين فقد أمر الله تعالى باتمام العهد بينهم في المدة المعهودة حيث قال إلا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام إلى قوله فأتموا إليهم عهدهم إلى مدتهم وقال فلا استقاموا لكم فاستقيموا لهم أي استقيموا لهم مدة استقامتهم لكم روى أنه عليه الصلاة والسلام لما خرج إلى غزوة تبوك وتخلف المنافقون وارجفوا بالاراجيف جعل المشركون ينقضون العهد فأمر الله تعالى بنقض عهودهم والمعنى فقد برئ الله ورسوله من إعطائهم العهود والوفاء بها إذا نكثوا ويجوز له عليه الصلاة والسلام أن ينقض العهد بأحد ثلاثة أمور الأول أن يظهر له منهم خيانة مستورة ويخاف ضررهم فينبذ العهد إليهم حتى يستووا في معرفة نقض العهد لقوله تعالى وأما تخافن من قوم خيانة فانبذ إليهم على سواء والثاني أن يكون قد شرط لبعضهم في وقت العهد أن يقرهم على العهد فيما ذكر من المدة إلا أن يأمر الله تعالى بقطعه فلما أمر الله تعالى بقطعه العهد بينهم قطعه لأجل الشرط والثالث أن يكون العهد مؤجلا فنقض المدة وينقض العهد بانقضائها فينبذ يكون الغرض من إظهار البراءة أن يظهر لهم أنه لا يعود إلى العهد وأنه على عزم المحاربة والمقاتلة ولا يجوز له عليه الصلاة والسلام نقض العهد في غير هذه الأحوال الثلاث لأنه يجري مجرى الغدر وخلف القول والله ورسوله بريئان منه (قوله فقال فسبحوا) إشارة إلى أن قوله تعالى فسبحوا على أضمار القول أي قل لهم سبوا في الأرض مقبلين ومدبرين آمنين غير خائفين والسياسة الضرب في الأرض والاتصاع في السير والبعد عن البلاد ومواضع العمارة وليس ذلك من باب الأمر بل المقصود الإباحة والاطلاق والإعلام لحصول الأمان وإزالة الخوف والمعنى أنكم آمنون من القتل في هذه المدة ثم أنكم بعد انقضاء تلك المدة حرب لله ورسوله تخاربون وتقتلون حيث أدرأكم وتؤسرون إلى أن تنوبوا والمقصود من هذا الإعلام أمور الأول أن يتفكروا في أنفسهم ويحذروا في أمرهم ويعلموا أن ليس لهم بعد هذه

يكونوا من صيرته بل هو مخصوص باليهود فإن عادة العرب أن لا يولي العهد وينقضه على القبيلة الأرجل (المدة) منها ويبدل عليه أنه في بعض الروايات لا ينبغي لأحد أن يبلغ هذا الأرجل من أهلي (واعلموا أنكم غير مجزيين لله) لا تقربونه وإن أمهلكم (وإن الله مجزي الكافرين) بالقتل والأسر في الدنيا والعذاب في الآخرة (وإذن من الله ورسوله إلى الناس) أي إعلام فعال بمعنى الأفعال كالأمان والعطاء ورفع كرفع برأية على الوجهين (يوم الحج الأكبر)

ولا تذكر رقبته فان قوله برآء من الله اخبار بثبوت البرآءة عن الاخبار بوجوب الاعلام بذلك والملك علقه بالناس وانما يخص بالمعاهدين (فان ثبت) من الكفر والعنصر على ٣٢١ (فهو) فانوب (خبركم وان نوابكم) عن التوبة او ثبت على التولي

عن الاسلام والوفاء
(فاعلموا انكم غير معجزين
الله) لا تفوتونه طابا
ولا تفوتونه هرا في الدنيا
(والشركيين اقرؤا
اعدايكم) في الآخرة
الا الذين عاهدتم من
المشركين (استثناء من
المشركين او استدراك
فكانه قيل لهم بعد ان
امروا بنبذ العهد الى
الناكثين ولكن الذين
عاهدوهمهم) ثم لم يقصوكم
شيأ من شروط العهد
ولم ينكثوه ولم يقتلوا
منكم ولم ينسروكم قط (ولم
يظاهروا عليكم أحدا)
من اعدائكم (فاعلموا
اليهم عهدهم اني مدتهم)
الى تمام مدتهم ولا يخرجوهم
بحري الناكثين (ان الله
يحب المتقين) لعلي وثنيه
على ان تمام عهدهم من
باب التقوى (فاذا انسلك)
انقضى واصل الانسلاخ
خروج الشيء مما لا يسه
من سلخ الشاة (الاشهر
الحرم) التي اربع للناكثين
ان يسبحوا فيها وقيل هي
رجب وذو القعدة وذو الحجة
والحرم وهذا محل للنظم
مخالف للاجتماع فانه

دخول ان ودخولها عليه كما دخول في على كونه مرفوعا ومن قال على محل
ان واسمها نظر الى ان اسمها لو كان وحده مرفوعا محل المكان وحده
مبتدأ والمبتدأ مجرد عن العوامل عنده واسمها ليس بتجرد والعبارة الاولى هي
الاولى لان كلمة ان كالمقدم باعتبارها وانما تفيد التبعيية والتبعي (قوله
ولا تذكر رقبته) يعني ان جنة قوله وان ان من الله ليست تذكر بقوله برآءة من الله
(قوله والملك) اي ولكون الجنة الثانية اخبار بوجوب الاعلام بما من
من البرآة على الاذن بالناس فان الاذن عام لجميع من عاهد ومن لم يعاهد ومن
نكث من المعاهدين ومن لم ينكث وعلقت البرآة بالذين عاهدوا ومن المشركين
لكونها مختصة بالمعاهدين والناكثين منهم (قوله اوليتم على التولي عن
الاسلام) لانهم كانوا متولين معر ضنين عن الاسلام فوجب ان يكون التولي
عن التوبة او بمعنى التولي عن النسيات على الاسلام (قوله استثناء من
المشركين او استدراك) يعني انه استثناء متصل كأنه قيل برآءة من الله ورسوله
الى المشركين المعاهدين الذين لم ينقضوا العهد او منقطع على ان يكون المراد
بالمشركين هم الناكثون (قوله فاني ثم لم يقصوكم شيأ) قرأ الجمهور يقصوكم
شيأ بالصاد المهملة وهو متعد الى واحد الى اثنين ويجوز هنا جملته متعديا الى اثنين
بان يكون كم مفعولا او لا وشيأ مفعولا لاني الى واحد فيكون شيأ منصوبا على
الصدر او شيأ من التخصيص وقرئ يقصوكم باضداد المعجمة وهي على حذف
المضاف اي يقصوا عهدكم فيحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه وفي القراءة
الاولى مقابلة النقص بالتسام مع الاستغناء عن ارتكاب الحذف قيل ان المراد
من المشركين المعاهدين الذين لم يقصوا شيأ من عهدهم بنواصرة حتى من كنهه
امر الله تعالى باتمام عهدهم الى مدتهم وكان قد بقي من مدتهم تسعة اشهر فانهم لما
اتقوا نقض العهد ونكثه استخفوا من الله تعالى ان يضمن عهدهم ايضا من النقص
والنكث (قوله واصل الانسلاخ خروج الشيء مما لا يسه) شبه الشهر
باللباس وجعل اهل الشهر لا يسه له فاذا اهل الهلال فكان اهله يدخلون فيه
فيزدادون في كل ليلة منه جزءا الى مضي نصفه فيتم لباسه ان يسلخ منهم جزءا فيجرا الى
ان ينقض وينسلخ (قوله التي اربع للناكثين ان يسبحوا فيها) على ان يكون الاناف واللام
في الاشهر الحرم للعهد والمعهود الاشهر المتعدية على ان النكرة اذا عرفت معرفة
يراد بها عين الاول الا اذا وصفت المعرفة بصفة تشبه بالغاير فكقولك رأيت رجلا فلان كرم
الرجل الطويل فانه لا تريد بالثاني عين الاول في مثله والاشهر ههنا قد وصفت بالحرم

ينقض بقاء حرمة الاشهر (٤١) (واربع) الحرم اذا ليس فيما نزل بعد ما ينسخها
فانقضوا المشركين) الناكثين (حيث وجبركموهم) من حل وحرم (وخذوهم) والذين عاهدوهم (واحصوهم)

يوم العيد لان فيه تمام الحج
ومعظم افعاله ولان الاعلام
كان فيه ولاروى انه عليه
الصلاة والسلام وقف
يوم النحر عند الجمرات في حجة
الوداع فقال هذا يوم الحج
الاكبر وقبل يوم عرفته لقوله
عليه السلام الحج عرفته
ووصف الحج بالاكبر لان
العمرة تسمى الحج الاصغر
اولان المراد بالحج ما يقع في
ذلك اليوم من اعماله فانه
اكبر من باقي الاعمال اولان
ذلك الحج اجتمع فيه المسلمون
والمشركون ووافق عيده
اعباد اهل الكتاب اولانه
ظهر فيه عز المسلمين وذل
المشركين (أن الله) اي بأن
الله (برئى من المشركين)
اي من عهودهم (ورسوله)
عطف على المستكن في
برئى او على محل ان واسمها
في قراءة من كسر هاء اجراء
الاذان مجزى القول وقرئ
بالنصب عطفا على اسم
ان اولان الواو بمعنى مع

عهد الاطمن بالرماح وضرب بالسيوف (قوله يوم العيد وقيل يوم عرفته)
يعنى اختلاف في يوم الحج الاكبر انه يوم النحر او يوم عرفته واحتج من قال انه
يوم النحر بأن اعمال الحج انما تتم في هذا اليوم وهى الطواف والنحر والحلق
والرمي ومن قال انه يوم عرفته احتج بقوله عليه الصلاة والسلام الحج عرفته ولان
معظم اعمال الحج وهو الوقوف بعرفة انما يكون في هذا اليوم وانما قلنا الوقوف
اعظم اعمال الحج لان من ادرك الوقوف ادرك الحج ومن فاته فقد فاته الحج
(قوله فانه اكبر من باقي الاعمال) فان ما يقع في يوم عرفته هو الوقوف الذى
هو معظم اعمال الحج الاكبر قال الحسن رضى الله تعالى عنه سمي ذلك اليوم
بيوم الحج الاكبر لاجتماع المسلمين والمشركين فيه وموافقته لاعياد اهل الكتاب
ولم يتفق قبله ولا بعده فعظم ذلك اليوم في قلب جميع الطوائف ثم انه تعالى بين
ان ذلك الاذان بأى شئ كان فقال ان الله برئى من المشركين والجهود على
رفع قوله ورسوله عطفا على المستكن في قوله برئى وجاز ذلك للفصل القائم
مقام التأكيد (قوله او على محل ان واسمها في قراءة من كسر هاء) واما من
قرأ بفتح الهمزة فانه لا يجعل الرفع مبنيا على العطف على محل اسم ان لانه لا يجوز
العطف على محل اسم ان المفتوحة مطلقا عند السير في بخلاف المكسورة
ووجه الفرق ان المكسورة لا تغير معنى الجملة بل تؤكد ها فلذا ان قلت ان زيدا
قامت بقولك زيد قائم مع زيادة التأكيد فكان اسمها المنصوب في محل الرفع
على الابتداء من حيث كون المكسورة في حكم العدم فيجاز العطف على محل
ذلك الاسم بالرفع بخلاف المفتوحة فانها تغير معنى الجملة فتكون مع ما في خبرها
في تأويل اسم مفرد مرفوع او منصوب او مجرور فيكون اسمها كعض حروف
الكلمة فلا يبقى له محل حتى يقال انه في محل الرفع على الابتداء وانه يعطف على
محل الرفع وابن الحاجب جعل المفتوحة على قسمين الاول ما هو في حكم
المكسورة وهى التى وقعت بعد فعل القلب وجوز العطف على محل اسمها نحو
علت ان زيدا قائم وعمر ويعطف عمر وعلى محل زيد فجعل المفتوحة في مثله
كالمكسورة بناء على ان المفتوحة مع اسمها وخبرها ساد مسد مفعول علت
كما ان المكسورة مع ما في خبرها في تقدير اسمين اى المبتدأ والخبر فيحكم المفتوحة
بعد فعل القلب كحكم المكسورة في قيامها مع ما في خبرها مقام الاسمين فعلى
هذا التدقيق يجوز ان يكون ورسوله في الآية معطوفا على محل المفتوحة
لوقوعها بعد فعل القلب لان اذان بمعنى اعلام واعلم ان عبارة القوم اختلفت في هذه
المسألة فمنهم من يقول على محل اسم ان ومنهم من يقول على محل ان واسمها
واختاره المصنف ووجه العبارة الاولى ان الاسم هو الذى كان مرفوعا قبل

ذكر في خبر: وثلاثة اوجه الاول وهو الظاهر انه كيف وعهد اسمهما مفعول
عليهما وجوب بالاشتراك على ماله صدر الكلام وهو الاستعانة بهما في الكلام وفعله
للمسكين متعلق اما يكون على رأي من يجوز في كانه ان العمل في الظرف وشبهه
واما يحذف لانها مستغنى عنها في الاصل فاقدمت لخصيص حالها المضاف جعل الام
فيه البيان كالتن في هيت ثاقت متعلق بحذف على التماسا مفعول او متعلق بنفس
عهد لانه مصدر والوجه الثاني ان خبر يكون هو قرأه للمسكين وعاد على هذا فيها
الوجه المتقدمة وهو معنى قول المصنف وهو اي قوله عند الله على ان لو كان مفعولا
للعهد او ظرف له ايا يكون والوجه الثالث ان يكون الخبر عند الله والمسكين
على هذا اما تبين على ما اختاره المصنف وانما متعلق بكون عند من يجوز ذلك
واما حال من عهد وكيف ان لم يكن خبرا كما في الوجهين الاخيرين يكون منصوبا
بالحال وهذه الوجه كذا على تفسير ان تكون كان مفعولا ويحتمل ان تكون
تامة بمعنى كيف يوجد له عهد للمسكين ثم استثنى المعاهدتين اللتين تباو على
منتهى العهد ولم يكتو به وما تحتمل الشرطية المصدرية فان كانت شرطية
تكون في محل نصب على الظرف الزماني والتقدير اي زمان استثناء وانكم
فاستقيوا انهم وان كانت مصدرية تكون مقصورة بالزمان ايضا منصوبة المحل
على الظرفية ايضا فاستقيوا انهم هذه استقامتهم انكم قال الله تعالى ان الله
يحب المتقين اي يحب من اتقى ووفى حق من عاهده (قوله وحذف الفعل) اي
الذي المستفهم عنه المستبعد الوقوع اي كيف عهد يثبتون عليه او يتي حكمه
عند الله وعند رسوله وحالهم انهم ان يظهر وانكم (قوله وخبر متعلق)
البيت لسكب الغوى يرثي اخبار بالغوار وقوله فكيف وعهدا هضبة وقليب يروي
وكيب والهضبة الجبل المنبسط على وجد الارض والقلب البرقيل ان تصوى
والكيب النل من الرمل والهضبة والقلب قبلي الهما اسماء جبالين في الجاذية
التي مات فيها ابو الغوار وقبل المراد بهما المعنى المعروف بقول الشاعر لصاحبه
خبرتمني وقتلاني من سكن الامصار مات بالوباء فكيف مات اخي في البادية
واشار الى هضبة وقليب كانه في الموضع الذي مات فيه اخوه وحذف الفعل
الماضي في كيف اي فكيف مات (قوله حلقا) يعني ان الالف اقوال احدها
ان المراد به الحلف وانهم ان يظهر وانكم بعد ما سبق لهم من تأكيد
الايمان والوفاق لم ينظروا في حلف ولا عهد ولم يتوا عليكم ولم يراعوا حلفا وانسحب
الذكر من هذا الناقصة والرأ ولدا النعامة بخاطب واحدا ينكر قرأته من قرأش
ويقول كأنها قرأبة ولدا النعامة وولدا النعامة وليس بينهما مناسبة وان تشابهها
صورة وقيل الال هو الله استدلالا بما روى عن ابي بكر رضي الله عنه انه السامع

فاستقيوا انهم اي هم بصيرا
انهم فان استقاموا على
العهد فاستقيوا على الوفاء
وهو كقوله فاستقيوا انهم
عهدهم غير انه متعلق
بما قبله وهو انكم
والمراد بان الله يحب
المتقين اي يبيح بانه (كيف)
تكرارا لاستبعاد انهم على
العهد او بقاء حكمه مع
التبعية على الهة وحذف
الفعل لانه لم يخفى قوله وخبر
متعلق انما الموت يا قريش
وكيف وعهدا هضبة وقليب
اي فكيف مات (وان يظهر وانكم)
اي وحالهم انهم
ان يظهر وانكم (لا يرقبوا)
فبكم (لا يراعوا فيكم) (ال)
حلفا وقيل قرأته من قرأش
انهم ان الملك من قرأش
كالي المنسحب من رأل
النعامة

واحبسوهم اوحياهم و بين المسجد الحرام (واقعدوا اليه كل مرصد) كل من مثالا ينسبطوا في البلاد واتصابه على الظرف (فان تابوا) عن الشرك بالامان (واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة) تصديقاً بوجههم واما انهم (فخجوا سبلهم) فدعوههم ولا تعرضوا لهم بشئ من ذلك وفيه دليل على ان نارك في ٢٢٢ الصلاة ومانع الزكاة لا يخلو سبيله (ان الله

غفور رحيم) تعليل الامر اي فخلوهم لان الله غفور رحيم غفر لهم ما قد سلف ووعدهم اشواب بالتوبة (وان احد من المشركين) المسأور بالنعرض لهم (استجارك) استأمنك وطلب منك جوارك (فأجره) فآمنه (حتى يسمع كلام الله) ويتدبره ويطلع على حقيقة الامر (ثم أبلغه مأمنه) موضع آمنه ان لم يسلم وأحد رفع بفعل يقسره ما بعده لا بالابتداء لان من عوامل الفعل (ذلك) الامن والامر (بأنهم قوم لا يعلمون) ما الايمان وما حقيقة ما تدعوه اليه فلا بد من امانهم ريثا يسمعون ويتدبرون (كيف يكون للمشركين عهد عند الله وعند رسوله) استغفها م بمعنى الانكار والاستبعاد لأن يكون لهم عهد ولا ينكثه مع وغرة صدورهم اولان يفي الله ورسوله بالعهد وهم نكثوه وخير يكون كيف وقدم الاستغفها م او المشركين

وهي صفة مفهومة عن فحوى الكلام فلا تقتضي المغارة فيكون المراد بالمعرف ما ذكر من كرا قبل ذكره معرفة قال بعض المفسرين منهم الكواشي ان المراد بالشهر الحرم رجب وذو القعدة وذو الحجة والحرم سميت بذلك لان الله تعالى حرم فيها على المؤمنين دماء المشركين والتعرض لهم ولم يرخص بهذا القول لكونه مخالفاً بانتظام حل لفظ المأمر على المنكر. اقتضاه بقاء حرمة الاشهر المذكورة وهو خلاف الاجماع واما اذا حل الاشهر الحرم على الاشهر التي ابيح لنا كاشين ان يسبحوا فيها فقوله تعالى فاذا انسليخ الاشهر الحرم فافعلوا المشركين الآية يكون امر استجارك للمشركين وقتالهم بعد انسلاخ تلك الاشهر المعينة الى ابد الاباد وهذه الآية ناسخة لكل آية في القرآن فيها ذكر الاعراض والصبر على اذى الاعداء على وفق ما اجمع عليه جمهور العلماء رجعهم الله (قوله واحبسوهم اوحياهم) يعني ان معنى الحصر المنع والاراد امانهم عن الخروج من الحبس اومنعهم عن البيت الحرام وعن ابن عباس ان المعنى افهم ان تحصنوا فاحصرهم والمرصد مفعول من رصد به اي رقبه بركبه وهو يصلح للزمان والمكان والمصدر والمعقول يعين كونه محمولا على المكان الذي يرقب فيه المدواى كونوا اليهم راصدين لتساخضوهم من اى جهة توجهوا (قوله تعالى وان احد من المشركين استجارك) وجه ارتباطه بما قبله انه تعالى لما اوجب قتل المشركين عند انقضاء الاشهر الحرم دل ذلك على ان حجة الله تعالى قد قامت عليهم وان ما ذكره رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قبل ذلك من انواع الدلائل والبيئات يكفي في ازالة عذرهم وعلتهم وذلك يقتضى ان احدا من المشركين لو طالب الدليل والحجة لا يلتفت اليه بل يطالب امانا بالاسلام واما ما قبل فلما كان هذا الوهم يخطر بالبسال لاجرم ذكر الله تعالى هذه الآية ازالة لهذه الشبهة كإروى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنه انه قال ان رجلا من المشركين قال ائلى رضى الله عنه ان ادركنا ان تأتى الرسول بعد انقضاء هذه المدة لسمع كلام الله او الحاجة اخرى فهل نقبل فقال على رضى الله عنه لا لان الله تعالى قال وان احد من المشركين استجارك فأجره الآية (قوله ولا ينكثوه مع وغرة صدورهم) اي مع توفد القبط والعداوة في قلوبهم فان الوغرة شدة توقد الحرومته قولهم في صدره وغرة على اي حقد وعداوة تنو قد من القبط والمصدر الوغرة بالتحريك تقول وغر صدره على بوغروغرا فهو واغرا المصدر (قوله وحبس يكون كيف)

او عند الله وهو على الاولين صفة للعهد ارطرق له او يكون وكيف على الاخيرين حال من العهدو المشركين (ذكر) ان لم يكن خيرا فليس (الا الذين عاهدتم عند المسجد الحرام) هم المستثنون قبل ومحله التصب على الاستثناء او اجر على البذل او الرفع على ان الاستثناء منقطع اي ولكن الذين عاهدتم منهم عند المسجد الحرام (فلا يسبقوا اليكم

مما ينسب في الرواية فمن انضم الى كفره هذه الصفات الزمنية يكون في غاية الخبيثة
ومذموما عند جميع الناس وفي جميع الاديان فسقط بهذا ما يقال ايضا من ان جميع
الكفرة فاسقون فلا ينسب لتخصيص اكثرهم بالذكور فائدة والتفادي الجواب والتباعد قال
تفادي الرجل عن كذا اذا تحاماه واحترز عنه (قوله لاعتقيدتهم) اي
تمنعهم وتصرفهم عن ارتكاب القبائح يقال وزعه اي رده ومنعه وبالفارسي
بازداشت اورا والا حدوده ما يحدث به والمعنى لما في بعضهم من التنزه عن الافعال
التي تجر الى ان يتحدث الناس في حقهم من الشائب والمغاييب (قوله وهو) اي الثمن القليل
الذين اختاروا المشركون عن اتباع احكام القرآن هو اتباع الاهواء والشهوات
(قوله تعالى فصدوا) يحتمل ان يكون لازما بمعنى فعدلوا وان يكون متعديا
بمعنى منعوا وصرفوا غيرهم يقال صد صد صدونا اي اعرض وعادل وصدته
عن الامر صدنا اي منعه وصرفه عنه (قوله وهم اليهود او الاعراب الذين
جمعهم ابوسفيان واطعمهم) ليصد الناس بذلك عن متابعة رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم اوليهمهم على نقض العهد كما روى عن مجاهد رضي الله عنه انه
قال اطعم ابوسفيان بن حرب حلفاءه وترك حلفاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
فقدضوا العهد الذي كان بينهم بسبب تلك الاكافة وقيل لا يبعد ان يكون طائفة
من اليهود اعانوا المشركين على نقض تلك العهود فيمكن المراد من هذه الآية
ذم اولئك اليهود وكون كل واحد منهما انا لا في حق من نقض العهد من المشركين
وكون الثاني تفسير العلمهم السبي انس بما قبله لان الضمائر في الآيات السابقة
راجعة الى المشركين الناقضين وتخصيص هذا الضمير باليهود او الاعراب
تخصيص بلاد ليل والخلال لاسلوب النظم (قوله هم المعتدون في الشرارة)
اي ينقضهم العهد وتعديهم ما حده الله تعالى في دينه وما يوجب العقدة والعهد
(قوله فهم اخوانكم) اشارة الى ان فاختوانكم خير مبتداء محذوف والجملة
الاسمية في محل الجزم على جواب الشرط وفي الدين متعلق باخوانكم ولما فيه
من معنى الفعل علق الله تعالى حصول الاخوة في الدين على مجمع الامور الثلاثة
التوبة عن الكفر واقام الصلاة واتاء الزكاة والعلق على الشيء بكلمة ان يندم
ان يندم ذلك الشيء فهذا يقتضي انه متى لم يوجد مجمع هذه الامور الثلاثة
لا تحصل الاخوة في الدين وهو مشكل لان المكلف المسلم لو كان فقيرا او كان غنيا
لكن لم ينص عليه الخول لا يلزمه اتياء الزكاة فاذا لم يؤتها فقد انعدم عنده
ما توقف عليه حصول اخوة الدين فيلزم ان لا يكون مؤمنا الا ان يقال التعلق
بكلمة ان انما يدل على مجرد كون المعلق عليه مستلزما للمعلق عليه ولا يدل على
الانعدام المعلق عليه وهو انما يستفاد من دليل خارجي وذلك يجوز ان يكون المعلق

لاعتقيدتهم وتخصيصهم ولا من واة
تدبرهم وتخصيصهم
لا كثرنا في بعض الكفرة من
التباعد عن الاعراب
والاعتداف عما يجتر احدواة
السوء (اشترى وآيات
الله) استبدوا بالقرآن
(منافذ لا) عوفضا يبر او هو
اتباع الاهواء والشهوات
(فصدوا عن سبيله) تدينه
الواصل اليه او يبدل بينه
بخصر الخجاج والعمال
والفاء للدلالة على ان
اشترىهم اذ اهر الى الصد
(انهم ساء ما كانوا يعملون)
عملهم هذا وما دل عليه قوله
(لا يوقون في مؤمن لا
ولا ذمة) فهو تفسير
بذكرهم وقيل الاول عام
في المنافقين وهذا خاص
بالذين اشترى وهم اليهود
او الاعراب الذين جمعهم
ابوسفيان واطعمهم
(واولئك هم المعتدون)
في الشرارة (فان تابوا)
عن الكفر (واقاموا
الصلاة وآتوا الزكاة
فأخوانكم) فهو اخوانكم
(في الدين) انهم ملككم
وعليهم ما عليكم ونفضل
الآيات لقوم يعقلون

وقيل ربوبية واعلمه اشتق
للحلف من الال وهو الجوار
لانهم كانوا اذا تحالفوا
رفعوا به اصواتهم وشهروه
ثم استعيرت القرابة لانها تعقد
بين الاقارب ما لا يعقده
الحلف ثم الربوبية والترية
وقيل اشتقاقه من آل الشيء
اذا حددته او من آل البرق
اذا لمع وقيل انه عبري بمعنى
الاله لانه قرى ايلاكبرئيل
وجبرئيل (ولادمة) عهدا
او حقايعاب على اغفاله
(يرضونكم بأفواههم)
استئناف لبيان حالهم
المنافية لشبائهم على العهد
الؤدية الى عدم مراقبتهم
عند الظفر ولا يجوز جعله حالا
من فاعل لا يرقبوا فانهم بعد
ظهورهم لا يرضون ولان
المراد اثبات ارضائهم المؤمنين
بعد الايمان والطاعة والوفاء
بالعهد في الحال واستنباط
الكفر والمعاداة بحيث ان
ظفروا لم يبقوا عليهم
والحالية تنافيها (وتأني
قلوبهم) ما تفوه به
افواههم (واكثرهم
فاسقون) متمردون

هذا بان مسيلة لعنه الله قال ان هذا الكلام لم يخرج من ال اي من الله عز وجل
واورد عليه ان اسماء الله تعالى معروفة في الكتاب والسنة ولم يسمع احد يقول
يا ال افعل كذا (قوله وقيل ربوبية) اي وقيل المراد بالال الربوبية
والترية وبين طريق ارادتها منه بقوله واعلمه وتقريره ان الال بالفتح هو الجوار
والصباح واشتق منه الال بالكسر للحلف المناسبة بينهما من حيث انهم اذا تحالفوا
رفعوا به اصواتهم وشهروه بان يجأروا ويرفعوا به اصواتهم ثم اطلق لفظ الال
على القرابة تشبيها لها بالحلف من حيث كونها سببا للالفة والانضمام فالمعنى
حيث لا ينظرون ولا يراعون فيكم ربوبية وترية حتى اذا ظفر العبد المشرك
بسيده المؤمن لا يراعي حق ربوبيته واذا ظفر المربي بمن رباه لا يراعي حق
تربيته وقيل اشتقاق الال بمعنى الربوبية من الال الشيء تأيلا اذا حددته بناء على
ان الربوبية والترية لا تخلو عن افادة الحدة والقوة وقيل اشتقاقه من آل البرق
اذا لمع بناء على ان الربوبية والترية لا تخلو عن افادة الامان والظهور
وقيل ان الال لفظ عبري بمعنى الامان والمعنى ان ادنى الناس اذا عطي امانا للكافر
تقدم على جميع الناس ولذلك اجاز عمر رضي الله عنه امان عبد لكافر وقدمه على
جميع العسكر وقال الاضحى الذمة ما لزم ان يحفظ ويحمى ويذم الرجل على
اضاعته (قوله المؤدية الى عدم مراقبتهم عند الظفر) صفة بعد صفة
خالهم اي انهم يقولون للمؤمنين بألسنتهم خلاف ما في قلوبهم والاباء أشد
الامتناع فان كل اباء امتناع من غير عكس (قوله فانهم بعد ظهورهم لا يرضون)
حتى يقال ان قوله ان يظهروا عليكم لا يرقبوا فيكم الا ولادمة حال ارضائهم اياكم
لا يقتضي تحقق الارضاء بناء على جواز رجوع النقي الى القيد فقط او الى مجوع
القيد والمقيد لا الى نفس المقيد وحده استدلال على عدم جواز الحالية بدليل آخر
ومحصوله ان المعنى على تقدير الحالية انهم لا يبقون على المؤمنين في الحال ولا يبقون
عليهم حال الظفر بهم اي لا يرجونهم بل يفعلون بهم ما يقتضيه كمال العداوة
ونهاية الحقد والضغينة يقال ابقى على فلان اذا رجاه ورعاه (قوله متمردون)
فسرفسق الكافر بكونه متمردا عاريا عن العقيدة والمودة المسانعين عن السوء
اشارة الى ما يقال من ان الضمير في اكثرهم راجع الى المشركين لانهم المتقدم ذكرهم
والشرك اخبث من الفسق فما معنى وصف الكفار بالفسق في مقام المبالغة في ذمهم
ووجه الدفع ان توصيف المشرك بالفسق ابلغ في ذمه من توصيفه بالكفر والشرك
لان الكافر قد يكون في دينه شمائل وقضائل مرضية تصرفه عن الكذب
ونكث العهد وسائر ما يخل بالعرض ويتساهل في المروءة وكثير من الكفرة فاسقون
في دينهم لا يفترون عن الكذب ونقض العهد والذكر والخديعة ونحو ذلك

2000

1. The first part of the document is a list of names and titles, including "The Hon. Mr. Justice" and "The Hon. Mr. Justice".

... ..

1990

[illegible]

100

1990年12月

2000

[Faint handwritten notes at the bottom of the page]

[illegible]

35

W. J. L. 10/15/50

الحمد لله رب العالمين

1950

CONFIDENTIAL

2000

12-1-1

1990

[illegible]

10-11-68

1940

1950

(1-2-3-4-5-6-7-8-9-10-11-12-13-14-15-16-17-18-19-20-21-22-23-24-25-26-27-28-29-30-31-32-33-34-35-36-37-38-39-40-41-42-43-44-45-46-47-48-49-50-51-52-53-54-55-56-57-58-59-60-61-62-63-64-65-66-67-68-69-70-71-72-73-74-75-76-77-78-79-80-81-82-83-84-85-86-87-88-89-90-91-92-93-94-95-96-97-98-99-100-101-102-103-104-105-106-107-108-109-110-111-112-113-114-115-116-117-118-119-120-121-122-123-124-125-126-127-128-129-130-131-132-133-134-135-136-137-138-139-140-141-142-143-144-145-146-147-148-149-150-151-152-153-154-155-156-157-158-159-160-161-162-163-164-165-166-167-168-169-170-171-172-173-174-175-176-177-178-179-180-181-182-183-184-185-186-187-188-189-190-191-192-193-194-195-196-197-198-199-200-201-202-203-204-205-206-207-208-209-210-211-212-213-214-215-216-217-218-219-220-221-222-223-224-225-226-227-228-229-230-231-232-233-234-235-236-237-238-239-240-241-242-243-244-245-246-247-248-249-250-251-252-253-254-255-256-257-258-259-260-261-262-263-264-265-266-267-268-269-270-271-272-273-274-275-276-277-278-279-280-281-282-283-284-285-286-287-288-289-290-291-292-293-294-295-296-297-298-299-300-301-302-303-304-305-306-307-308-309-310-311-312-313-314-315-316-317-318-319-320-321-322-323-324-325-326-327-328-329-330-331-332-333-334-335-336-337-338-339-340-341-342-343-344-345-346-347-348-349-350-351-352-353-354-355-356-357-358-359-360-361-362-363-364-365-366-367-368-369-370-371-372-373-374-375-376-377-378-379-380-381-382-383-384-385-386-387-388-389-390-391-392-393-394-395-396-397-398-399-400-401-402-403-404-405-406-407-408-409-410-411-412-413-414-415-416-417-418-419-420-421-422-423-424-425-426-427-428-429-430-431-432-433-434-435-436-437-438-439-440-441-442-443-444-445-446-447-448-449-450-451-452-453-454-455-456-457-458-459-460-461-462-463-464-465-466-467-468-469-470-471-472-473-474-475-476-477-478-479-480-481-482-483-484-485-486-487-488-489-490-491-492-493-494-495-496-497-498-499-500-501-502-503-504-505-506-507-508-509-510-511-512-513-514-515-516-517-518-519-520-521-522-523-524-525-526-527-528-529-530-531-532-533-534-535-536-537-538-539-540-541-542-543-544-545-546-547-548-549-550-551-552-553-554-555-556-557-558-559-560-561-562-563-564-565-566-567-568-569-570-571-572-573-574-575-576-577-578-579-580-581-582-583-584-585-586-587-588-589-590-591-592-593-594-595-596-597-598-599-600-601-602-603-604-605-606-607-608-609-610-611-612-613-614-615-616-617-618-619-620-621-622-623-624-625-626-627-628-629-630-631-632-633-634-635-636-637-638-639-640-641-642-643-644-645-646-647-648-649-650-651-652-653-654-655-656-657-658-659-660-661-662-663-664-665-666-667-668-669-670-671-672-673-674-675-676-677-678-679-680-681-682-683-684-685-686-687-688-689-690-691-692-693-694-695-696-697-698-699-700-701-702-703-704-705-706-707-708-709-710-711-712-713-714-715-716-717-718-719-720-721-722-723-724-725-726-727-728-729-730-731-732-733-734-735-736-737-738-739-740-741-742-743-744-745-746-747-748-749-750-751-752-753-754-755-756-757-758-759-760-761-762-763-764-765-766-767-768-769-770-771-772-773-774-775-776-777-778-779-780-781-782-783-784-785-786-787-788-789-790-791-792-793-794-795-796-797-798-799-800-801-802-803-804-805-806-807-808-809-810-811-812-813-814-815-816-817-818-819-820-821-822-823-824-825-826-827-828-829-830-831-832-833-834-835-836-837-838-839-840-841-842-843-844-845-846-847-848-849-850-851-852-853-854-855-856-857-858-859-860-861-862-863-864-865-866-867-868-869-870-871-872-873-874-875-876-877-878-879-880-881-882-883-884-885-886-887-888-889-890-891-892-893-894-895-896-897-898-899-900-901-902-903-904-905-906-907-908-909-910-911-912-913-914-915-916-917-918-919-920-921-922-923-924-925-926-927-928-929-930-931-932-933-934-935-936-937-938-939-940-941-942-943-944-945-946-947-948-949-950-951-952-953-954-955-956-957-958-959-960-961-962-963-964-965-966-967-968-969-970-971-972-973-974-975-976-977-978-979-980-981-982-983-984-985-986-987-988-989-990-991-992-993-994-995-996-997-998-999-1000-1001-1002-1003-1004-1005-1006-1007-1008-1009-1010-1011-1012-1013-1014-1015-1016-1017-1018-1019-1020-1021-1022-1023-1024-1025-1026-1027-1028-1029-1030-1031-1032-1033-1034-1035-1036-1037-1038-1039-1040-1

100

مجلس شورای ملی

بسم الله الرحمن الرحيم

راؤم و توبین (پرفی)

بسم الله الرحمن الرحيم

1990

1990

1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 26

ما اظهره من الايمان والمغنية ما هو ايمان على الحقيقة فان ما هو بين حقيقة لا يهدم
صاحبها على نكبتها وتلايان بما يخالف موجها (قوله والانا طعنوا) يعني
على ان يرد بالهدم في قوله وان نكبتوا ايمانهم من بعد عهدهم مبايعة الاسلام
ونكبتهم الا ترداه عن الايمان وقوله ولم ينكبتوا يعني على ان يرد بالهدم عهدهم
مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (قوله وفيه دليل على ان الشئ انما طعن
في الاسلام فقد نكث عهده) لان العهد مع معتود على ان لا يطعن فاذا طعن
فقد نكث فحسار قتله وعصاف قوله وطعنوا في دينكم على ما قبله مع ان نقص
العهد كاف لا حاجة لقتل زياد فظهر بعض الثوابين على قتالهم وقيل معناه وان
نكبتوا ايمانهم بطعنهم في دينكم فتريد ذكر الغلغل بوجوبها على ان يكون الثاني
تفسير الاول فتقول استخف فلان يعني وردني عطايات (قوله على ان يعين
المكفر ايست يمينا) حتى اواسم بعد انشاء اليمين وحدث فيها سلام يكن عليه
كفارة عنده وعلايه الكفارة عند الامام الشافعي رضي الله عنه وقال معنى الآية
انهم لما يوفوا بها صارت ايمانهم كالايمان لانهم في الحقيقة اوصفهم
بالنكث والنكث لا يكون حيث لا يمين (قوله يعني لا ايمان اول الاسلام) يعني
ان الايمان بكسر الهمزة مصدر آمن تقول آمن يؤمن ايمانا ثم ان الايمان يحتمل
ان يكون بمعنى التصديق فالعنى انهم كفرة لا ايمان لهم بالله تعالى وبأحكامه وان
يكون من الامن والامان تقول امنت فلانا وامننت غيبي اى اعطيته الامان فتقوله
لا ايمان لهم معناه لا تعطوهم الامان بعد نكبتهم وطعنهم فانهم لا يستحقون ذلك
بعده او انهم لا يوفون لاحد بمعهد بمقدونه له وقرأ الباقون لا ايمان بضخ الهمزة
وهى جمع يمين (قوله وتشبث به) اى بما قرأ به ابن عامر (قوله تعالى
الأنفالون قوما) روى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما انه قال قوله
يخانه وتعالى الأنفالون قوما ترغيب في فتح مكة وقال الحسن لا يجوز ان يكون

مكرهم منهم (فأله الحق أن تخشوه) ففعلوا عداً ولا تركوا امره (ان كنتم مؤمنين) الامنه (فأتلوهم) امر بالقتال بعد بيان موجب التوبخ على تركه والتوعد عليه (يعذبهم الله) وعذابهم ان فتلوهم بالنصر عليهم وان تكن من قتلهم واذا لا لهم (ويشفع الله) من جهة وقبل اطوان من الجن وسأقدم امكة فأسأوا فلقوا من اهلها اني شدرا فاذنكوا وسلم قتال أشير ما قال النرج قريب (ويذهب غيظ قلوبهم) اي اقوا منهم و

لازما لهم فيحقق بدون تحقق ما جعل ملزوما له وان سلم ان نفس التعليق يدل على
انعدام المعلق عليه لكن لانسلم انه يلزم من ذلك ان لا يكون المسلم الفقير مؤثما
بعدم اتياء الزكاة وانما يلزم ذلك ان لو كان المعلق عليه اتياءا على جميع التقدير
وليس كذلك بل المعلق عليه هو اتياء عند تحقق شرائط مخصوصة مبينة بدلائل
شرعية قال ابن مسعود رضي الله عنه أمرتم بالصلاة والزكاة فمن لم يزل لأصلاة له
(قوله اعترض) حيث وقعت بين كلامين متناسبين فانه تعالى بين اول حال
من لا يراقب في الله الاولادمة وينقض العهد ويقول بلسانه ما بآبى عنه قلبه
ويتعدى ما حمله ثم بين انهم ان تابوا واقاموا الصلاة وآتوا الزكاة فيحينئذ ثبت
لهم احكام الايمان جميعا وبين الله تعالى هذا المعنى بقوله فاعوانكم في الدين ثم
بين انهم ان نكثوا ايمانهم اى نقضوا عهدهم اما بان ارتدوا عن الايمان والعياذ
بالله تعالى على ان يحل العهد على مبايعة الاسلام بقرينة ذكره في مقابلة قوله
فان تابوا الآية بأن نقضوا عهدهم مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
واستمروا عليه بشهادة ان الآية وردت في نافيض العهد وانه تعالى جعلهم صنفين
احدهما من تاب منهم والآخر من اقام على نقض عهده فلما كانت الشرطيتان
متناسبتين كانت جملة قوله ونفصل الآيات تقوم يعلمون معترضة بينهما وقوله
يعلمون منزل منزلة اللازم كانه قيل ان من تأمل تفصيلها فهو العالم (قوله
أئمة) قرأ نافع وابن كثير وابوعرو بهمزتين ثانيتهما مسهلة بين بين اى بين
مخرج الهمزة والياء والفاء بينهما والكوفيون وابن ذكوان عن ابن عامر بحقيقتيهما
من غير ادخال الالف بينهما وقرأى ايضا كذلك الا انه ادخل بينهما الف هذا
هو المشهور مما روى عن القراء السبعة وليس فيما اشتهر عنهم قلب الهمزة الثانية
ياء خالصة فلذلك جعل التصريح بالياء لنا قال الامام الواحدى فى البسيط
والاصل فى أئمة الأئمة لأنها جمع امام نحو مثال وامثلة وحجار واجرة ولكن لما
اجتمعت الميمان ادغمت الاولى فى الثانية وألغيت حركتها على الهمزة قبلها فصار
أئمة فابدت من الهمزة المكسورة ياء كراهة لاجتماع الهمزتين وهذا هو الاختيار
عند جميع النحويين ومن قرأ بهمزتين فنقد راعى الاصل وليس بالوجه انتهى
كلامه وجعل الشاطبي ابدال الهمزة الثانية ياء خالصة مذهب النحويين لا للقراء
فالصنف اختار مذهب النحاة الكوفيين فى هذه اللفظة فان النحويين البصريين
يوجبون ابدال الثانية ياء وغيرهم يحققونها ويسهل بين بين ومن ادخل الالف
بينهما ادخلها للخطأ حتى يفصل بين الهمزتين (قوله اى لايمان لهم على
الحقيقة) اشارة الى دفع ما يتوهم من ان نفي الايمان عنهم بقوله انهم لايمان
لهم يتا فى قوله وان نكثوا ايمانهم ووجه الدفع ان المراد بالايمان المثبتة لهم

اعترض للبحث على تأمل
ما فصل من احكام
المعاهدتين او خصال
الثابتين (وان نكثوا ايمانهم
من بعد عهدهم) وان
نكثوا بعد ما بايعوا عليه
من الايمان او اوفاء بعهدهم
(وطعنوا فى دينكم)
بصرح بالكذب وتقييم
الاحكام (فقاتلوا ائمة
الكفر) اى فقاتلوهم
فوضع ائمة الكفر موضع
الضمير للدلالة على انهم
صاروا بذلك ذوى الرئاسة
وال تقدم فى الكفر أحقاء
بالقتل وقيل المراد بالائمة
رؤساء المشركين
فالتخصيص اما لان قتلهم
اهم وهم احق به واللمنع
من مراقبتهم وقرأ عاصم
وابن عامر وجره
والكسائي وروح عن
يعقوب أئمة بتحقيق
الهمزتين على الاصل
والتصريح بالياء لحن (انهم
لايمان لهم) اى لايمان لهم
على الحقيقة

يعلم غرضكم منه وهو كان يحل بوجه من طاهر قوله والزم الله اما كان المشركين كما صحح ابيهم (ان يهزموا مساجد الله)
 شيئا من مساجد فضلا عن المسجد الحرام وقل هو المراد وانما جاع لانه قبله اساجد وامامهم فقامرهم كعاصم الخبيث وابل
 عليه قرآن بن كثر واني عرويه ثوب بن الوحيد (شاهد بن علي الغنم بن كثر) باظهار الشرك بالكذب الزور وهو حال
 من الواو والمعنى ما استفاد ابيهم ان يجمعوا بين امرين متنافيين فخرقات الله وسبكت غيرة روى هذا السر العباس عبيد
 المسلمون بالشرك وقطعة الرحم واغضبته على رضى الله تعالى عنه في القول فقامت كرون مساوية وان يكون محاسنا بالعمير
 المسجد الحرام ونحيب الكعبة ونسحق (٣٩) يخرج ذلك المعاني فزال (او انك حبست اعمالهم) التي يتخفرون بها بما
 قارنوا من الشرك (وفي

قارنوا من الشرك)
 (انهم خالفون) لاجله
 (انما يعمر مساجد الله
 من آمن بالله واليوم الآخر
 واقام الصلاة واتى الزكاة)
 اي انما يستقيم عمارتها
 هؤلاء الجماعة من الكمالات
 العلية والعلوية ومن عمارتها
 تزيتها بالقرس وتنويرها
 بالشرح وادامة العبادة
 والذكر ودرس العلم فيها
 وصيانتها بحال من قبله
 كحديث الديناو عن النبي
 عليه الصلاة والسلام قال
 الله تعالى ان يوتي في رضى
 اساجد وان زوارى فيها
 عماره فطوبى لعمدة طاهر
 في بيتهم زارنى في بيتى ففى
 على الزهر ان يكرم زاره
 وانما يذكر الايمان بالرسول
 لما علم ان الايمان بالله فريته
 وتعلمه الايمان بموادلالة
 قوله واقام الصلاة واتى

القتال تحيز المتنافي من غير: وتبخر من يوالى المؤمنين من يعاديهم (قوله يعلم
 غرضكم منه) اي من الجهاد ويهـ لم من يجاهد رياء وسعة ممن يجاهد لاعتزاز
 دين الله وقهر اعدائه فان المقصود من اجتناب القتال ليس نفس القتال بل هو
 ابتلاء الهوى بغيره من آمن بلسانه من آمن بقلبه فالخاص بجاهد والغاية الله تعالى
 وايضا اوجه الكريم والمتنافي بجهد مع ال كون الى غير الله تعالى متذبذب بين
 الفريقين قبل من ظن انه يكفى منه بالدعوى دون تحقيق المعنى فهو على غلط
 في حسبانته وظنه (قوله لما علم ان الايمان بالله فريته) ومما فيه الايمان به عليه
 الصلاة والسلام) فانه انما جرى ذكر الله تعالى يكون ذكره عليه الصلاة
 والسلام مقارنا لذكره تعالى كما في كلمة الشهادة والاذان والاقامة وغيرها فلما
 كانا من وجوب صارا كأنهما شئ واحد غير منفك أحدهما عن صاحبه فكان
 الايمان به عليه الصلاة والسلام مندرجا تحت ذكر الايمان بالله تعالى (قوله
 وبالدلالة قوله واقام الصلاة واتى الزكاة عليه) لان الصلاة لا تتم الا بالاذان والاقامة
 والشهد وهذه الاشياء مشتملة على ذكر النبوة فاكفى بذكر اقامتها عن ذكر
 الايمان به عليه الصلاة والسلام لان اقامتها توجب الايمان به عليه الصلاة
 والسلام ولان الصلاة والزكاة ما ذكرنا بلام العهد والعهود من الصلاة والزكاة
 عند السابقين ليس الا الاعمال التي أتى بها رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 واثبات تلك الاعمال يستلزم الايمان به عليه الصلاة والسلام (قوله اي في ابواب
 الدين) جواب عما يقال كيف قيل ولم يخش الله والحال ان المؤمن يخشى
 مما يؤذيه ويضره كالظلمة والسباع المهلكة ونحوها ولا يمتك ان لا يخشى شيئا
 منها وتقرر الجواب ان المعنى والله اعلم انه تعالى اذا كلف العبد بشئ من الامور
 المتعلقة بالدين كالحج والجهاد ونحوها وعرض له ما ينفعه من اقامة ذلك الامر

ان زكاة عليه (ولم يخش (٤٢) الا الله) اي في ابواب (رابع) الدين فان الحشية عن المحاذير جلية لا يتكاد العاقل يتفادها
 عنها (فمعنى اولئك ان يكونوا من المهتدين) ذكره يصيغها لتوقع قطعها عن طماع المشركين في الاهتداء بالانتفاع باعمالهم
 وتوابعهاهم باقطع بانهم مهتدون فان هؤلاء مع كمالهم اذا كان اهتداؤهم دأرا بين عصى وامل فظنك باضدادهم ومنما
 للمؤمنين ان يعزوا باحوالهم وتكاد اعليها (اجمعتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كن آمن بالله واليوم الآخر
 وجهاد في سبيل الله) السقاية وعمارة مصدر اسقى وعمر فلان شيئا بالمشي الى لاند من اعمار تقديره اجعلهم اهل سقاية
 الحاج كن آمن او اجمعتم سقاية الحاج كايمن من آمن ويؤيد الاول قرآنه من قرأ سقاية الحاج وعمر المسجد والمعنى انكار

(وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ) ابتدأ أخباراً بأن بعضهم يتوب عن كفره وقد كان ذلك أيضاً قرئاً ويتوب بالنصب على ضمائر ان على أنه من جملة ما يجب به الأمر فان القتال كما تسبب التعذيب قوم تسبب ثوبه قوم آخرين (والله عليهم) بما كان وما سيكون (حكيم) لا يفعل ولا يحكم الا على وفق الحكمة (ام حسبتم) خطاب للمؤمنين حين كره بعضهم القتال وقبل للمنافقين وام مقطعة ومعنى الهمة فيها التوخيخ على الحساب (ان تتركوا) ولا يعلم الله الذين جاهدوا منكم (ولم يبين الخالص منكم وهم الذين جاهدوا من غيرهم في العلم وارا دني المعلوم للمباغته فانه كما ابرهان عليه من حيث ان تعلق العلم به مستلزم لوقوعه (ولم يتخذوا) عطف على جاهدوا داخل في الصلة من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة (بطانة يوالونهم ويفشون اليهم اسرارهم وما في لما من معنى الوقع منه على ان تبين ذلك متوقع (والله خير بما يعملون)

المراد منه ذلك لان سورة برآة ازلت بعد فتح مكة (قوله والآية من المعجزات لان الله تعالى قد وعد المؤمنين على لسان النبي عليه الصلاة والسلام ان يعذب الكفار بأيديهم ويخزيهم اي بذلهم بالاسر والقتل وينصر المؤمنين عليهم فأنجز وعده ولم يظهر خلاف ما وعدهم (قوله خطاب للمؤمنين) وقيل للمنافقين واياها كان فهو ترغيب في الجهاد بأن يقال ام حسبتم ان تتركوا على ما ظهرتم باللسان من الايمان فلا تؤمروا بالجهاد ولا تتخذوا ليظهر الصادق من الكاذب والمراد بنى العلم في المعلوم اي ولم يوجد منكم ما يدل على صدقكم فيما اظهرتموه من الايمان وهو جهاد الشر كين وهو نظير ما يقال ما علم الله مني ما قيل في المراد ما وجد ذلك مني ولما كان علم الله تعالى مستلزماً لوجوده في نفسه جعل علم الله بوجوده كناية عن وجوده وعدم علمه بوجوده كناية عن عدم وجوده فانه تعالى يعلم كل ما سيوجد ويعلمه موجودا حين يوجد لانه تعالى يعلم كل شيء على ما هو به والعلم الذي يجازي عليه هو العلم بالشيء بعد وجوده والمصنف جعل تعلق العلم بالوقوع مستلزماً لتفي اللازم في مادة تحقق اللازم من الجانبين ولو جعل تعلق العلم بالوقوع لازماً له لكان تفي العلم برهانا على تفي المعلوم فيكون تفي العلم اثباتاً لتفي المعلوم بالبرهان (قوله عطف على جاهدوا داخل في الصلة) اي الذين جاهدوا ولم يتخذوا فان شعار المؤمن الخاص في ايمانه ان يجاهد اعداء دين الله بنفسه وماله وان يوالى الله ورسوله والمؤمنين ولا يوالى غير الرسول والمؤمنين ولا يتخذ غير اولياء الله من الكفار والمنافقين وليجة وخواص ويحتمل ان يكون قوله ولم يتخذوا في محل النصب على انه حال من فاعل جاهدوا اي جاهدوا حال كونهم غير متخذين وليجة فان المجاهد قد يجاهد ولا يكون مخلصاً بل يكون منافقاً باطنه يخالف ظاهره فبين الله تعالى انه لا بدوان يأتوا بالجهاد مع الاخلاص خالياً عن الرياء والنفاق وموالات الكفرة فان الجهاد انما يكون عبادة ان أتى به انقياداً لأمر الله تعالى وبذلاً للنفس والمال طلباً لمرضاة الله والوليجة فعيلة من الولوج وهو الدخول وليجة الرجل من يداخله في باطن اموره وخديته الذي يطلعه على ما في داخل قلبه وقيل الوليجة كل ما يتخذ الانسان معتمداً عليه وليس من اهله من قولهم فلان وليجة في القوم اذا دخل فيهم وليس منهم (قوله وما في لما من معنى التوقع) فان لما يستعمل في الاغلب في تفي الامر المتوقع كما يحتمل بقدر في الاغلب عن حصول الامر المتوقع نقول لمن يتوقع ركوب الأمير قدرك ولا يركب ان كان قد يستعمل في غير المتوقع نحو قد ندم ولا ينفعه الندم ولما كان الغالب في لما كونها لتفي الامر المتوقع دلت الآية على ان تبين المخلصين وتمييزهم من الذين اخلصوا دينهم امر متوقع وانه تعالى يميز بينهم فانه تعالى لما فرض

سواء بلغت العشرة أم فوقها وقبل هم الجماعة المبححة بنسب أو نهضت أوود
 كعقد العشرة واختار المصنف القول الأخير حيث قل فإن العشرة جماعة ترجع
 إلى عقد أي يجمعهم عقد كما يجمع عقد العشرة وحداثتها . يربط بعضها
 ببعض (قوله جواب ووعيد) أي من أثر حضور نفسه ورجع بهجات ذنبه
 على مصلحة دينه وليس كان هذا الوعيد يشق على النفوس ذكر ما يثبت على أن
 من ترك الدنيا لأجل الدين فإنه تعالى يوصله إلى مطلوبه ويغفر له ما مضى
 قصه حين فإن عسكر رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في تلك الوفود كانوا
 في غاية الكثرة والقوة فلما نجحوا بكثرةهم صاروا منهم من فلما تضرعوا في حال
 انهزام إلى الله تعالى قواهم حتى هزموا عسكر الكفار وذلك دليل على أن
 الإنسان متى اعتمد على الله نجح في قومه تعالى الله أن تصركم لله في مواطن كثيرة
 الآية تسلبه لأوليئك المأمورين بمقاومة الآباء والأبناء لأجل مصلحة الدين ووعيد
 لهم بأن قتلوا ذلك أو صدقهم الله تعالى إلى يجمع . فمهمهم على أحسن الوجوه
 والمواطن جمع موطن وهو كل موضع أقام به الإنسان لأمر وهذه الكلمة تصلح
 لأن تكون مصدرا ميبا ونسم زمان أيضا لكونه معنى الفاء كالرعد والمراد
 بالمواطن الكبيرة غزوات رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ويقال لهم المأثور
 موطنها بدر وقرية والضمير والحريية وخبر وقح مكة (قوله وموطن
 يوم حنين) جواب عما يقال كيف عطف الزمان وهو يوم حنين على المواطن مع
 أن متعلقات الفعل إنما يعطف بعضها على بعض إذا كانت من جنس واحد والا
 فلا يعطف أحدها على الآخر ولا يجعل تابعا له بل يتعلق كل واحد منهما بالفعل
 بلا توسط العاطف فيقال مثلا ضربت زيداً يوم الجمعة أمام الأمير فكيف تفضل
 العاطف بين المكان والزمان في الآية وليس من جنس واحد لأن الفعل يقتضي
 كل واحد منهما على حدة فأجاب بأنه من عطف المكان على المكان بتقدير
 المضاف أول زمان على الزمان كذلك أي نصركم في أيام مواطن ويجوز أن يجعل
 المواطن اسم زمان كمثل الحسين فيكون من عطف الزمان على الزمان من غير
 تقدير المضاف وإن كان كون المواطن اسم زمان بعيدا عن الفهم في هذا المقام
 كما أنه قال في أزمته أقامات بموقف الحروب (قوله ولا يمنع إبدال قوله إذا يحبكم
 كثرتكم منه) أي هذا رد على المحسرين في قوله يجب أن يكون يوم حنين
 منصوبا بمضمر لا بهذا الظاهر وموجب ذلك أن قوله إذا يحبكم بدل من يوم حنين
 فلو جاز تأنيده هذا الظاهر لم يصح لأن كثرتكم لم يجمعهم في جميع تلك المواطن
 ولم يكونوا كثيرا في جميعها فبني أن يكون ناصبه مفعلا خاصا به لا إذا نصب
 إذ صار إذكر انتهى كلامه يعني أنه لم يتصدر فعل آخر ينصب المبدل منه

جواب ووعيد والامر
 عتوبه عاجلة أو آجلة
 وقيل فتح مكة (قوله
 لا يصدى قوم القامدين
 لا يصدى قوم القامدين
 تشديد عظيم وقيل من
 يخص منه أنه نصركم الله
 في مواطن كثيرة) يعني
 مواطن الحرب وهي
 موافقها (ويوم حنين)
 ويوم حنين يوم حنين ويجوز
 أن يقدر في أيام مواطن
 أو يقدر المواطن بأوقات
 كمثل الحسين ولا يمنع إبدال
 قوله إذا يحبكم كثرتكم
 مبدل عن عطف على موضع
 في مواطن فإنه لا يقتضي
 تشاركهما في ما يصيف
 إليه المعطوف حتى يقتضي
 كثرتهم وإيجابها أيامهم
 في جميع المواطن وحنين
 وأدبين مكة والظاهر
 حارب فيه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 والمسلمون وكانوا اثني عشر
 أما عشرة الذين حصروا
 فتح مكة وألقوا أنفسهم
 إليهم من الطلقاء

أن يشبه الشرك كون واعمالهم المحبطة بالمؤمنين واعمالهم المشتبهة بقر ذلك بقوله (لا يستوون عند الله) وبين عدم تساويهم بقوله (والله لا يهدي القوم الظالمين) أي الكفرة ظلمة بالشرك ومعاداة الرسول صلى الله عليه وسلم منهم كون في الضلالة فكيف يساون الذين هداهم الله ووفقهم للحق والصواب وقيل المراد بالظالمين الذين يسوون بينهم وبين المؤمنين (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وانفسهم اعظم درجة عند الله) اعلى مرتبة واكثر كرامة ممن لم تستجمع هذه الصفات فيه او من اهل السقاية والعمارة عندهم (واولئك هم الفائزون) بالثواب ونيل الحسن عند الله دونكم (يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان وحنان لهم فيها) في الجنات ﴿٢٣٠﴾ (فهم متيم) دائم، فقرأ آية بشرهم

بالتخفيف وتكثير البشارة
اشعار بأنه وراء التعمين
والتعريف (خالدين فيها
ابدا) اكدا لخلودنا بيد
لأنه قد يستعمل للمكان
الطويل (ان الله عنده
اجر عظيم) يستحق دونه
ما استوجبوه لاجله او نعم
الدنيا (يا ايها الذين آمنوا
لا تتخذوا آباءكم واهوانكم
اولياء) نزلت في المهاجرين
فأنهم لما امروا بالهجرة
قالوا ان هاجرنا قطعنا
آباءنا وأبناءنا وعشائرنا
وذهب تجاراتنا وبقينا
ضائعين وقيل نزلت فيها
عن موالاتهم الذين
ارتدوا وحلوا بمكة
والعني لا تتخذوهم اولياء
يمنعونكم عن الايمان
ويصدونكم عن الطاعة
لقوله (ان استحبوا الكفر

بان بضره ويفوت عليه شياً من حقوق نفسه على تقدير اقامة ذلك الامر الذي
كلف به يلغى ان لا يخاف مما يفوت عليه حق نفسه بل يجتهد في اقامة حق الله
تعالى خوفاً من غضبه وعقابه ولا يخشاه على رضى الله رضى غيره خوفاً من ذلك
الغبر كما قال تعالى أنخشونهم فالله احق أن تخشوه وقال فلا تخفوههم وخافون
فان الخوف من المضار النفسانية امر جلي لا محذور فيه انما المحذور ترجيح حق
نفسه على حق الله تعالى وان يحمل فوات حفظ نفسه كعذاب الله (قوله نزلت
في المهاجرين) أي في من امر بالهجرة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال
كان قبل فتح مكة من آمن ولم يهاجر لم يقبل الله تعالى ايمانه حتى يهاجر عن
الكفار والمعنى لا تتخذوهم اصدقاء تؤثرون المقام بين أظهرهم على الهجرة الى
دار الاسلام ان استحبوا الكفر واختاروه أي ان كان الكفر احب اليهم من الايمان
قال الامام حملوا الآية على ايجاب الهجرة والحل عليها والحال ان الهجرة
ان كانت واجبة قبل فتح مكة فشكلى لان الصحيح ان هذه السورة انما نزلت بعد
فتح مكة فكيف حل الآية على ما ذكرتم قال والاقر ان تكون محاولة على
ايجاب التبري من الكفرة وترك الموالات معهم بانخاذهم بطانة واصدقاء فيفتنون
اليهم اسرارهم فانه تعالى لما اوجب على المؤمنين ذلك كأنهم قالوا كيف يمكن
هذه المقاطعة التامة بين الرجل وابيه وابنته واخيه فذكر الله تعالى ان الانقطاع
عن الاباء والاولاد والافراد بسبب الكفر وهو قوله ان استحبوا الكفر ولما نزلت
هذه الآية قالوا يابني الله نحن ان اعترلنا عن خالفنا في الدين نقطع عن آباءنا
وعشيرتنا وتذهب تجاراتنا وتخرب ديارنا فبذل قوله تعالى قل ان كان آباؤكم الآية
وعشيرة الرجل اهله الاقربون وقيل هم اهل الرجل الذين يتكثرون بهم أي يصبرون
له بمنزلة العدد الكثير فصارت العشيرة اسماً لا قارب الرجل الذين يتكثرون بهم

(سواء)

على الايمان) ان اختاروه وحرصوا عليه

(ومن تولاهم منكم فاولئك هم الظالمون) بوضعهم الموالات في غير محلها (قل ان كان آباؤكم وأبناؤكم واهوانكم
وازواجكم وعشيرتكم) اقر باؤكم ماخوذ من العشرة وقبل من العشرة فان العشرة جماعة ترجع الى عقد كعقد
العشرة وقرأ ابو بكر وعشيرةكم وقرئ وعشائركم (واموال افترقوها) اكسبتموها (ونجارة تحبسون
كسبها) فوات وقت نفاقها (ومساكن ترضونها احب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله) الحبيب
الاخباري دون الطبيعي قابله لا يدخل تحت التكليف في التحفظ عند فتر بصوا حتى يأتي الله بأمره

اولا ثم في قلوبهم
 ليس بمكة (التي هي)
 الكعبة المشرفة (التي هي)
 من بين القبائل العربية
 في خلاف اعدائه
 (ثم انزل الله سبحانه)
 رحمة على سائرهم
 وانزل (على رسوله وعلى
 المؤمنين) الذين اخرجوا
 واعادة اجارهم على
 اختلاف حاجتهم وقبل
 هم الذين يتوابع الرسول
 عليه الصلاة والسلام ولم
 يفرروا (واول جنودهم
 نزوها) بأعينكم يعني
 الملازمة وكانوا خمسة
 آلاف وثمانمائة عشر
 على اختلاف الاقوال
 (وعذب الذين كفروا)
 بالقتل والاسر والسبي
 (وذلك جزاء الكافرين)
 اي ما فعل بهم جزاء كفرهم
 في الدنيا ثم يتوب الله من
 بعد ذلك على من يشاء
 منهم بان يوفق الاسلام
 (والله غفور رحيم)

بجاءوا عنهم ويتفضل عليهم روى ان اماسا منهم جاءوا ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم واسلموا وقالوا
يا رسول الله انت خير الناس وأبرهم وقد سبي اهلونا واولادنا واخذت اموالنا وقد سبي يومئذ ستة آلاف نفس
واخذت من الابل والغنم ما لا يحصى فقال صلى الله تعالى عليه وسلم اختاروا اماسا بايكم واما اموالكم فظالموا

بل كان الفعل المذكور ناصباً للجميع يلزم ان يكون زمان الاعجاب بالكثرة ظرفاً
للمصرّة الواقعة في المواطن الكثيرة لان الفعل واحد والحال انه لم تكن ايهم كثرة
في تلك المواطن فضلاً عن ان تكون تلك الكثرة اعجبتهم فيها فلذلك وجب
ان يقال ان المبدل منه منصوب بفعل مضمر وبهذا التقرير يدفع ما يقال ان ما ذكرت
من ان يكون المبدل منصوباً بالفعل الظاهر يستلزم ان يكون زمان الاعجاب بالكثرة
ظرفاً للمصرّة الواقعة في مواطن كثيرة وهذا انما يلزم ان لو كان المبدل منه في حكم
النتيجة مع حرف العطف ليقول الى نصركم الله في مواطن كثيرة اذا اعجبكم وليس
كذلك بل يقول الى نصركم في مواطن واذا اعجبكم وحاصل الرد ان العطف
لا ينافي تعدد العامل في المعطوف والمعطوف عليه بحسب الافراد وان اتحدوا
في النوع الا ترى الى قولنا اضرب زيداً اليوم وعراغدا واضربه حين يقوم وحين
يقعد واضرب زيداً قائماً وعرا قاعدا الى غير ذلك فقولنا نصرهم الله في مواطن
كثيرة واذا اعجبتهم كثرتهم لا يستلزم ان تكون النصرّة الواقعة فيهما نصرّة
واحدة شخصية حتى يقال اقتضى الكلام تحقق كثرتهم واعجابها اياهم في جميع
المواطن (قوله هوازن وثقف) مفعول حارب روى انه عليه الصلاة
والسلام لما فتح مكة وقر ببيت عليه ثلاثة ايام من شهر رمضان فكث حتى دخل
شوال مشيت اشراف هوازن بعضها الى بعض وكذا اشراف ثقف بعضها
الى بعض وحشدوا وهيئوا وقالوا والله ملاقى محمد اقوم يحسنون القتال فأجمعوا
امرهم فسيروا اليه قبل ان يسير اليكم فأجمعوا امرهم على ذلك واخرجوا معهم
اموالهم ونساءهم وأبناءهم فحملوا النساء فوق الابل وراء صفوف الرجال ثم
جاؤا بالابل والغنم والذراري وراء ذلك لكي يقال كل واحد منهم عن امله ماله
ولا يفر احد منهم برغمهم فساروا كذلك حتى نزلوا يابوطاس وقد كان عليه
الصلاة والسلام يمشي اليهم عيناً للنجس عن حالهم وما كان منهم ويسمع اخبارهم
فوصل اليهم فسمع مالك بن عوث امير القوم يقول لاصحابه ماتم اليوم اربعة
في شئ ما الا فرج الله فأقبل العين الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فأخبره بما سمع
من مقاتلتهم فقال رجل من المسلمين والله يا رسول الله لا تغلب اليوم من قلة فسأه
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم تلك الكلمة وابتلى الله تعالى المؤمنين بكلمته
تلك وقيل ان هذه الكلمة قالها ابو بكر رضي الله عنه وقيل قالها رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم قال الامام هو بعيد لانه عليه السلام كان في اكثر الاحوال
متوكلاً على الله تعالى منقطع القلب عن الدنيا واسبابها والظاهر ان القول لا ينافي
التوكل على الله تعالى ولا يستلزم الاعتماد على الاسباب الظاهرة وروى عنه
عليه السلام انه قال خير الاصحاب اربعة وخير السرايا اربعة وخير الجيوش

هوازن وثقف وكانوا
اربعة آلاف فلما انتفوا قال
انبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ابو بكر او غيره من
المسلمين ان يغلب اليوم
من قلة اعجابا بكثرتهم
واقتلوا قتالا شديداً
فأدرك المسلمين اعجابهم
واعتمادهم على كثرتهم
فانهزموا حتى باغ ملهم
مكة وبقى رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم
في حر كره ليس معه الا
العباس آخذ بالجامه وابن
عمه ابو سفيان بن الحارث
وناحيك بهذا شهادة على
تناهي شجاعة فقال
لعباس وكان صبيته مع
بالناس فنادى يا عباد الله
يا اصحاب الشجرة يا اصحاب
سورة البقرة

اولا فهم لا يظهرون (اي من الجذبة والحادث ولا ينجتوبون عن الجاسات
العينية فكأنوا ذوى نجاسات حكيمية وحقيقة فحكم عليهم بانهم نجس بمعنى
ذوى نجس في اعضائهم الظاهرة كما ان المعنى على الوجه الثاني كون الكلام
محميا لا على التشبيه والمبالغة والخاص على ان جمهور الفقهاء اتفقوا على ان الكفر
لا يؤثر في نجاسة بدن الكافر نجاسة حقيقية وانما يؤثر في نجاسة باطنه فربما كان
خاصة الكفر انما يتم بهم بمنزلة الجاسة المتصفة بالشيء ومنهم من يقول في تأويل
الآية انهم لم يظهروا من اجنابته واخذت ولا من سائر النجاسات التي
تصيب اجسادهم كأنوا ذوى نجس فحكم عليهم بانهم نجس لذلك ومنهم
من يقول معنى الآية انهم بمنزلة الاجبان الجسة في وجوب الاجتناب عنهم
(قوله وهو ككبر في كبر) بمعنى ان النجس بالكبر والسكون اسم فاعل
في الاصل على وزن فعل مثل كذب وكذبتم خذف بالمكان عينه بقول حر كذا
الى ما قبلها ولا بد من حذف موصوف حيث لا وثاقمة هذه الصفة مقامه اي
فريق نجس او جنس نجس (قوله تعالى فلا يقربوا المسجد الحرام) قيل
المراد بالمسجد الحرام نفس المسجد وقيل جميع الحرم وهو الاقرب لقوله تعالى
وان ختمتم عليه فسوف يفتككم الله من فضله وذلك لان موضع التيجارات ليس
هو عين المسجد فلو كان المقصود من هذه الآية المنع من المسجد خاصة لما
خافوا بسبب هذا المنع وانما يخافون العيلة اذا متعوا من حضور الاسواق
والواسم ويؤكد هذا قوله تعالى سبحان الذي اسرى بعبدك ليلة من المسجد
الحرام مع انهم اجتمعوا على انه انما رفع الرسول عليه الصلاة والسلام من بيت
ام هانئ ويؤيده قوله عليه الصلاة والسلام لا يجتمع دينان في جزيرة العرب وهي
من اقصى عدن ايبين الى ريف العراق طولا ومن جدة وما والاها من ساحل
البحر الى اطراف الشام عرضا واعلم ان جملة بلاد الاسلام في حق الكفر ثلاثة
اقسام القسم الاول الحرم فلا يجوز لكافر ان يدخله بحال ذميا كان او مستأمنا
لظاهر هذه الآية واذا جاء رسول من دار الكفر الى الامام والامام في الحرم
لا ياذن له في دخوله بل يبعث اليه من يسمع رسالته خارج الحرم وان دخل مشرك
في الحرم متواريا غرض فيه اخرجناه من رضاء وان مات ودفن ولم نعلم بدنه
واخرجناه عظامه اذا امكن هذا مذهب الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه
وجوز اهل الكوفة لهم ما هدد دخول الحرم وانما يمنع من الحج والعمرة والقسم
الثاني من بلاد الاسلام الحجاز فيجوز للكافر دخولها بالاذن ولكن لا يقيم
اكثر من ثلاثة ايام لما روى عن عريق الخطاب رضي الله تعالى عنه انه سمع
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول من عشت الى قابل لا يخرجن اليهود

اولا فهم لا يظهرون
ولا ينجتوبون عن الجاسات
فهم ملا يسون بها غالبا
وفيه دليل على ان غالب
نجاسته نجس وعن ابن
عباس رضي الله تعالى
عنهما ان ابايهم نجسة
كالكلاب وفري نجس
بالسكون وكسر التون
وهو ككبر في كبر واكثر
ما جاء فيها رخص (فلا
يقربوا المسجد الحرام)
لنجاستهم وانما نهى عن
الاقتراب ليسا اعدا او لمنع
عن دخول الحرم وقيل
الراد به النهي عن الحج
والعمرة لا عن الدخول
مطلقا واليه ذهب
ابو حنيفة رحمه الله تعالى
وقاس مالك سائر المساجد
على المسجد الحرام في المنع
وفيه دليل على ان الكفار
مخاطبون بالفروع (بعد
عامهم هذا)

في عدد الملائكة وليس في هذه الآية ما يدل على عددهم كما هو في قصة بدر
فقال سعيد بن جبير ايد الله تعالى نبيه بخمسة آلاف من الملائكة وامله انما قاسه
على يوم بدر وقال سعيد بن المسيب حدثني رجل كان من المشركين يوم حنين
قال لما كشفنا المسلمين جعلنا نسوقهم فلما انتهينا الى صاحب البقرة الشهباء
تلقنا نارجال بيض الوجوه فقالوا شأهت الوجوه ارجعوا فرجعنا فركبوا اكنافنا
واختنفوا ايضا في الملائكة هل قاتلوا في ذلك اليوم فالذي روى عن سعيد بن
المسيب يدل على انهم قاتلوا وآخرون قالوا ان الملائكة ما قاتلوا في ذلك اليوم
كما قاتلوا يوم بدر وقائدة نزولهم في ذلك اليوم القاء الخواطر الحسنة في قلوب
المؤمنين وقيل ان الله تعالى لما هزم المشركين بوادي حنين واواعد برب
ونزوا او طاس وبها عيالهم واموالهم فبعث رسول الله عليه الصلاة والسلام
رجلا من الاشعرين يقال له ابو عامر واقره على جيش وارسله الى او طاس
فسار اليهم فاقتلوا وهزم الله المشركين وسبي المسلمون عيالهم وهرب اميرهم
مالك بن غوث فاتي الطائف وتحصن به واخذ ماله واهله فيمن اخذ وقتل
امير المؤمنين ابو عامر روى ان المسلمين اسروا يومئذ ستة آلاف ثم انه اتى الطائف
فحاصروهم بقية ذلك الشهر فلما دخل ذوالقعدة وهو شهر حرام انصرف
عنهم فاتي الجعرانة فاحرم منها بعمره وقسم بها غنائم حنين واوطاس (قوله
ما كنا نعدل بالاحساب شيئا) اي نختار سبائنا من نساءنا وابنائنا فان اثارهم
على اثار استرجاع المال حسب وهو بالاختيار اجدروا نسب والحب ما يعد
من المفاخر كنوا بذلك عن اختيار الذراري والنساء على استرجاع الاموال لان
تركهم في ذل الاسر يفضي الى الطعن في احسابهم (قوله فشا نه) اي فيلزم
شأه وقوله ومن لا اي ومن لا تطيب نفسه ان رده والعرفاء جمع عريف بمعنى
النقيب وهودون الرئيس (قوله نخب باطهم) يعني على ان النخب بفتح
مصدر النخب اخبر به عن الذوات بتقدير المضاف اي ذو والنخب وهو ما في
بطونهم من الشرك ويحتمل ان يكون مبنيا على ان يكون نخب بفتحين صفة
مشبهة مثل حسن كما اشار اليه الجوهري حيث قال نخب الشيء بالكسر نخب
نخبسا فهو نخبس ونخبس ايضا قال تعالى انما المشركون نجس قاله القرأ اذا
قالوه مع الرجس اتبعوه اياه وقالوا رجس نجس بالكسر وآنجبه غيره ونخبسه
بمعنى الى هنا متقول من الصحاح (قوله اولانه يجب ان ينجب عنهم الخ)
بمعنى ان التركيب من قبيل زيد اسد من باب التشبيه بالبلغ كأنه قيل افهم بمنزلة
الشيء النخب العين في وجوب الاجتناب عنهم وهو قريب من قول صاحب
الكشاف او جعلوا كأنهم النجاسة بعينها مبالغة في وصفهم بها (قوله

ما كنا نعدل بالاحساب شيئا فقام رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقال ان هؤلاء جاؤا مسلمين وانا خيرناهم بين الذراري والاموال فلم يعدوا بالاحساب شيئا فن كان بيده سبي طابت نفسه ان رده فشا نه ومن لا فليطنا وليكن قرضا علينا حتى نصيب شيئا فنعطيه مكانه فقالوا رضينا وسلمنا فقال اتى لادري لعل فيكم من لا يرضى فروا عرفاءكم فليرفعوا اليافرقوا انهم قد رضوا (يا ايها الذين آمنوا انما المشركون نجس) نخب باطهم اولانه يجب ان ينجب عنهم كما ينجب عن الانجاس

أى عن يد مواتية بمعنى مقتادين أو عن يدهم بمعنى مسلمين بأيديهم غير باعدين أي قديريهم وشاك منع من التوسيل قبله
أو عن شئ ولذلك قبل لا تؤخذ من الغدير ٢٣٧ هـ أو عن يد قاهرة عليهم بمعنى عاجزين أو عن أنعام عليهم

فإن أنعامهم بالجزية أو أنعامه
عظيمة أو من الجزية بمعنى
نقد أسنة عن يد إلى يد
(وهم صاغرون) أو أنه
وعن ابن عباس رضى الله
تعالى عنهم أن أخذ الجزية
وتوجأ عنه ومعهوم الآية
يقضى فخصيص الجزية
بأهل الكتاب وبأهل
البحر رضى الله تعالى عنه
لم يكن بأخذ الجزية من
النجوس حتى شهد عامة
عبد الرحمن بن عوف
رضي الله تعالى عنه أنه
عليه السلام أخذها من
مجوس هجر وأنه قال سنوهم
سنة أهل الكتاب وذلك
لأنهم شبهة كتاب
فأخذوا بالكتابيين وأما
سائر الكفرة فلا تؤخذ
منهم الجزية عندنا وعند
أبي حنيفة رحمه الله تعالى
تؤخذ منهم الأمن مشركي
العرب لما روى الزهري أنه
عليه الصلاة والسلام
صالح عبدة الأوثان إلا
من كان من العرب
وعند مالك رحمه الله
فقال تؤخذ من كل
كافر إلا المرتد وأهلها

إلى أن قوله دين الحق من قبيل إضافة الاسم إلى الصفة وأصل الكلام ولا يدعون
الدين الحق وعن قتادة أن الحق هو الله تعالى والمعنى ولا يدعون دين الله ودينه
الاسلام وقيل المعنى ولا يضربون الله طاعة أهل الحق على أن الدين الطاعة
والجزية ما به مطيع المعاهد على عهده وهي فدية نيل الهيبة كل كفة من جزى
إذا قضى ما عليه (قوله أى عن يد مواتية) أى موافقة غير متعمد يقال
واتيته على ذلك الأمر موافقة إذا وافقته وطأ وعنه واليد قد يعمل كناية عن
الانقياد يقال أعطى فلان يده إذا سلم وانقاد وشلاقة الخيل أن من أبى وامتنع
لم يعط يده بخلاف المطيع المتقاد كانه قبل فأنفوسهم حتى يعطوا الجزية عن طيب
نفس وحسن انقياد دون أن يكرهوا عليه فإذا اجتمع في أخذها منهم إلى
الذكاء والابرام لا يبق عقد الذمة وعاد حكم القتل والقتال (قوله أو يد قاهرة
عليهم) أى مستولية عليهم على أن يكون المراد باليد الآخذ لا يد من عليه
الجزية كما في الوجوه الأول وبد الآخذ عبارة عن قدرته واستيلائه وكذا
عن في غير الوجه الثاني سببية كافي يستنون عن الأكل والشرب أى يلبغون في السمع
إلى غاية الكمال بسبب الأكل والشرب (قوله أو عن أنعام عليهم) على
أن تكون يد الآخذ عبارة عن أنعامه لأن قدرته واستيلائه (قوله أو من الجزية)
عطف على قوله من الضمير (قوله وتوجأ عنه) أى يضرب فقاه باليد يقال
وجأت عنه وجئت أى ضربته وأخضعته في وجئ عنه وعدم الاكتفاء بأخذ
الجزية أنه تعالى قيد أعطاهم الجزية بقوله وهم صاغرون فلا يكتفى في حق دم
الكتابي مجرد دفع الجزية بل لابد من إيصال الذل والصغار إليه والسبب فيه
أن طبع العسافل يتفر عن فعل الذل والصغار فإذا أهمل الكافر مدة وهو
يشاهد عن الاسلام ويسمع دلائل حكمته ويشاهد الذل والصغار في الكفر وأهله
فالظاهر أنه يحمله ذلك على الانقياد إلى الاسلام وهو المقصود من شرع
الجزية فإن المقصود من أخذ الجزية أنيس تقرير الكتابي على كفره بل المقصود
من أخذها حتم دمه وأمهاله مدة رجاء أنه ربما وقف في هذه المدة على محاسن
الاسلام وقوة دلائله فينتقل من الكفر إلى الإيمان والحال أن كتابهم في أيديهم
فربما يفكرون فيه فيصبرون صدق محمد عليه الصلاة والسلام في دعوى
النسوة فأمهلوا لهذا المعنى لا تقر براهم ورضى به وقال بعض النصارى اقروا على
دينهم الباطل بأخذ الجزية حرمة لا بأهم الذي انقضوا على الحق من شريعة
التوراة والإنجيل (قوله لأن لهم شبهة كتاب) لما روى عن علي رضي الله

في كل سنة بخار سواء فيه الغنى (٤٣) (رابع) والفقير وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى على
الغنى ثمانية درهما وعلى المتوسط نصفها وعلى الفقير الكسوف ربهما ولائى على الفقير غير الكسوف

وَمَعْنَى سُنَّةِ بَرَاءَةٍ وَهِيَ السُّنَّةُ وَقِيلَ سُنَّةُ حُجَّةِ الْوُدَّاعِ (وَأَنْ خَفَّتُمْ عَلَيْهِ) فَقَرَأَ بِسَبَبِ مَنْعِهِمْ مِنَ الْحَرَمِ وَالْقَطَاعِ مَا كَانَ لَكُمْ مِنْ قُدُوسِهِمْ مِنَ الْمَكْسَبِ وَالْأَرْزَاقِ (فَسَوْفَ يُقْنِيكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ) ﴿٣٢٦﴾ مِنْ عَطَاةٍ أَوْ تَفَضُّلِهِ بِوَجْهِ آخَرٍ

وقد انجز وعد به بان ارسل
السماء عليهم مدرارا ووفق
اهل تبالة وجرش فاسلموا
وامتاروا عليهم ثم فتح عليهم
البلاد والغنائم وتوجه اليهم
الناس من اقطار الارض
وقرى عاتلة على انها
مصدر كالعافية او حال
(ان شاء) قيده بالشيئة
ليقطع الآمال الى الله
تعالى ولينبه على انه تعالى
منفضل في ذلك وان الغنى
الموعود يكون لبعض دون
بعض وفي عام دون عام
(ان الله عالم) باحوالكم
(حكيم) فيما يعطى ويتنع
(قاتلوا الذين لا يؤمنون
بالله ولا باليوم الآخر) اي
لا يؤمنون بهما على
ما ينحى كما ينه في اول
البقرة فان ايمانهم كلا
ايمان (ولا يحرمون ما حرم
الله برسوله) ما ثبت تحريمه
بالكتاب والسنة وقيل
رسوله هو الذي يزعمون
اتباعه والمعنى انهم
يخافون اصل دينهم
المتسوخ اعتقاد او عملا
(ولا يدينون دين الحق)
الثابت الذي هو ناسخ

والنصارى من جزيرة العرب حتى لا ندع فيها الا مسلمات فضى رسول الله عليه
الصلاة والسلام واوصى فقال اخرجوا المشركين من جزيرة العرب فلم يتفرغ
لذلك ابو بكر وأجلاهم عمر في خلافته واجل لمن يقدم منهم تاجرا ثلاثا وانقسم
الثلاث سائر بلاد الاسلام يجوز للكافر ان يقيم فيها بدمه او امان ولكن لا يدخل
المساجد الا بأذن مسلم (قوله سنة براءة) اي السنة التي حج فيها ابو بكر ونادى
على بالبراءة من المشركين وهي السنة التاسعة من الهجرة * والسيلة الفقر يقال
عال الرجل يعمل عبلة اذا افتقر لما منع المشركون من قربان المسجد الحرام
قال المسلمون انهم كانوا يأتون بالميرة ويتبايعون فالآن يقطع المهاجر ويضيق
العيش فنزلت قال مقاتل ثم اسلم اهل جدة وصنعاء وجرش وتبالة وحلوا الطعام
الى مكة فكفاهم الله ما كانوا يخافون منه وصنعاء قصبه اليمن وجرش موضع
باليمن وتبالة بلدة حصينة باليمن (قوله او حال) اي او على انها اسم فاعل
حذف موصوفها وهو الحال واقيم هو مقام الموصوف فكان عبارة عنه والتقدير
وان خفتم حالا عاتلة (قوله قيده بالشيئة) مع ان القيد بها يناق ما هو المقصود
من الآية وهو ازالة خوفهم من العيلة لفوائد الفائدة الاولى ان لا يعتمد على
حصول هذا المطلوب الموعود بل يكون الانسان ابدا متضرعا الى الله تعالى
في طلب الخيرات ودفع الافات والثانية ان الاغناء الموعود ليس يجب عليه
تعالى بل هو متفضل به في ذلك ولا يتفضل به الا عن مشيئته وارادته والثالثة
التشبيه على ان الموعود ليس بموعود بالنسبة الى جميع الاشخاص بل بالنسبة
الى جميع الامكنة والازمان وكان ابراهيم عليه الصلاة والسلام لاحظ هذه
الحكم فدعا به بقوله وارزق اهلك من الثمرات فان من التبعية في ذلك الدعاء
بمنزلة قيد ان شاء في هذا الوعد (قوله لا يؤمنون بهما على ما ينحى) اشارة
الى دفع ما عسى ان يقال من ان الآية نزلت لبيان حكم اهل الكتاب ومعلوم
ان اهل الكتاب يقولون نحن نؤمن بالله واليوم الآخر لقوله من اهل الكتاب
امة الخ فسا وجه توصيفهم بانهم لا يؤمنون بهما ووجه الدفع ظاهرا واعلم
انه تعالى لما بين حكم المشركين وهو البراءة من عهدهم واعلام تلك البراءة
للناس ووجوب مقاتلتهم وتباعدهم عن المسجد الحرام ذكر بعده حكم اهل الكتاب
وهو ان يقتلوا الى ان يعطوا الجزية او يسلموا وحكم المشركين القتال او الاسلام
(قوله ما ثبت تحريمه بالكتاب والسنة) من البيت والدم والحرم ولحم الخنزير
وتحريف الكتاب وكتمان وصف النبي عليه الصلاة والسلام الثابت اشارة

(الى ان)

سائر الاديان ومبطلها (من الذين اتوا الكتاب) بيان للذين لا يؤمنون

(حتى يعطوا الجزية) ما تقر عليهم ان يعطوه مشتق من جرى دينه اذ اقيض (عن يد) حال من الضمير في يعطوا

[illegible]

ولا يوجد مفهومه في الاعيان (بضاهمون قول الذين كفروا) اي بضاهي قول
المضاف واقيم المضاف اليه مقامه (من قبل) اي عن قباهم والمراد قدما واثم على
او المشرقين الذين قالوا الا لا زكوة بنات الله او اليهود على ان الضمير للصلوة

عنده انه كان لهم كتاب يدرسونه فأصبحوا وفداً سرى على كتابهم فرفع من بين
 اظهروهم والحاصل ان الكفار ثلاثة انواع نوع منهم يقالون حتى يسلموا او يعطوا
 الجزية وهم اليهود والنصارى بهذه الآية واما المجوس فبقوله عليه الصلاة
 والسلام سنوا بهم سنة اهل الكتاب والانواع الثلاثة هم الكفرة الذين لبسوا
 مجوساً ولا اهل كتاب ولا من مشركي العرب كعبدة الاوثان من الترك والهند
 ومن في حكمهم فذهب الامام الشافعي رضي الله عنه الى انه لا يجوز اخذ الجزية
 منهم وذهب ابو حنيفة واصحابه رضي الله تعالى عنهم الى انه يجوز اخذ الجزية
 منهم كما يجوز اخذها من المجوس ويجوز اجتماع الدينين في غير جزيرة العرب وهم من
 غير العرب وبقي الكلام في قدر الجزية روى عن انس بن مالك رضي الله تعالى عنه
 انه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم على كل محتلم دينار وانه عليه الصلاة
 والسلام بعث مماذا الى اليمن وامره ان يأخذ من كل عالم اي بالغ ديناراً
 ولم يفصل بين الغني والفقير والمتوسط وقسم على الفقراء اثني عشر درهماً وعلى
 الاوساط اربعة وعشرين درهماً وعلى اهل الثروة ثمانية واربعين درهماً
 (قوله انما قال بعضهم من متقدميهم) روى ان نخت نصر لما ظهر على
 بني اسرائيل وقتل علماءهم ولم يبق فيهم احد يعرف التوراة وكان عزير
 من بابل ارتحل على حماره حتى نزل على دبر هرقل على شط دجلة فطاف
 في القرية فلم ر فيها احد او عامة شجرها ثم رحل فأكل من الفاكهة واعتصر
 من العنب فشرب منه وجعل فضل الفاكهة في سلة وفضل العنب في زق فلما رأى
 خراب القرية وهلاكها قال أنى يحى هذه الله بعد موتها قالها تعجباً لا شكاً
 في البعث فأبى الله تعالى عليه النوم ونزع منه الروح وبقى ميتاً مائة عام وأما
 حماره وعصيره وتبته عنده وأبى الله تعالى عنه العيون فلم يره احد ثم انه تعالى
 احياه بعد ما اماته مائة سنة واحى حماره ايضاً فركب حماره حتى اتى محلة
 فانكره الناس وانكر منازلهم فتبع اهله وقومه فوجد ابنه شيخاً ابن مائة وثمانين
 عشرة سنة وبنوا بنوه شيوخ ووجد من دونهم مجوزاً عجيباً مقعدة مضى
 عليها مائة وعشرون سنة كانت امة له وكان قد خرج عزير عنهم وهي بنت
 عشرين سنة فتسال لهم انا عزير كان الله اماً ثني مائة سنة ثم بعثني قالت
 العجوز ان عزير كان مستجاب الدعوة بدعوى الرض وصاحب البلاء بالعافية
 فادع الله يرد على بصري حتى اراك فان كنت عزيراً عرفتك فدايه وسمع به
 على عينها فصحت واخذ بيدها وقال لها قومي يا ذن الله تعالى فأطاع الله رجلاً
 فتأمت صحيفة فنظرت فتأمت اشهدك عزير وقال ابنه كان لابي شجرة
 سوداء مثل الهلال بين كتفيه فكشف عن كتفيه فإذا هو عزير قال السدي

(وقالت اليهود عزير
 ابن الله) انما قال
 بعضهم من متقدميهم

وقيل انه تمثيل حالهم في طلبهم ابطال نبوة محمد صلى الله تعالى عليه وسلم بالكذب بحال من يطالب الله انور عظمته بآيات
في الافاق يريد الله ان يبين بده بفتحهم الامثلة الشراخ بالغسل موجب لانه في معنى النبي (ولو كره ما كافرون)
مخدوف الجواب لانه لما قبله عليه (هو الذي ارسل ربه واولا الهدي ودين الحق يظهره على النبي كاه) كاسيل قوله
وياي الله الان يتم نوره وذلك كره (ولو كره الشر كون) غير انه وضع الشر كون موضع الكافر من الدلالة على انهم صوب
الكفر بالرسول الى الشر لله بالحق والضمير في يظهر للمدين الحق والرسول عليه السلام واللام في النبيين التحسين على سائر
الادبائ فتمسكها الوعى اهله فيخذلهم (يا ايها الذين آمنوا ان تسلموا على الاحبار والزهاد كما تسلمون على الانبياء والابرار)
ياخذونها بالشي في الاحكام سمي اخذوا في الاحكام (والذين يصدون عن عبد الله) (يصدون عن عبد الله) (يصدون عن عبد الله)

(والذين يصدون عن عبد الله)
واغضه ولا يغضبوا
في سبيل الله) يجوز السداد
له الكثير من الاخبار
والهيات فيكون مبالغة
في وصفهم بالحرص على
الناس والضمير به وان راعيه
المسلمون الذين يتبعونه
امال ويقتنونه ولا يؤفون
حقه ويكون اقتصرته
بالرشد من اهل الكتاب
لانما يطوي يدل عليه انه لما
زل كبر على المسلمين فذكر
عر رضى الله تعالى عنه
رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم فقال ان الله
لم يرض لركاة لا يطلب
بها ربح من اموالكم وقوله
عابد السلام ما دى زكاته
فيمس بكثر اى بكثر الوعد
عليه فان اوعيد على الكفر

الى اليهود وانصارى لامن الناس (قوله وقيل انه تمثيل) عطف على
ما فيهم مما سبق وهو ان يكون الخبز في المقرد بان يكون اطفاء نور الله مستعارا
لابطال دلائل الحق وحينئذ (قوله اوعلى اهله) يعنى على تقدير ان يكون
ضمير يظهره للرسول صلى الله عليه وسلم يجب ان يقدر مضاف في قوله على الدين
(قوله سمي اخذ المال اكلا) يعنى ان الاحبار علماء اليهود والزهاد عباد
النصارى بحسب العرف المتصود وصفهم بحب الدنيا ومن يد احرص والطبع
في اخذ اموال الناس بأي طريق امكن لا يمس اكل فقط لانه غير عن اخذ
باسم ما هو اعظم مقاصده ولما كان معظم مقاصده من الدنيا المال والجاه وانهم
يقنعون بها عن تحصيل سعادة الآخرة وصف الله تعالى اكثر الاحبار والزهاد
بكونهم مشغوفين بهذين الامرين اما المال فهو المراد بقوله لا ياكلوا اموال
الناس واما الجاه فهو المراد بقوله ويصدون اى يمنعون الناس عن متابعة اخبار
الحق والاسيا عن متابعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون لا تباعهم
ان المدين الحق هو الذين اتهم عليه ويقتنونه انواع الشهات والمكر
والطبيعة الا يزول رياستهم وجاههم (قوله اى يوم توفى الناس ذات حمى
شديد عليها) فتكون الكنوز المحمى عليها بافقد النار ذات حرارة شديدة
والنار في نفسها حامية ذات حر فاذ وصفت بايديا المحمى بدل ذلك الى قوة
بقادها وشدة حرها الجوهري حيث النار بالكسر وحى الثور حيا بالفتح
فيهما اى اشتد حرهما وحيث عليه بالكسر غصبت ثم جعل اصل ما ذكر
من تفسير تحمى الكنوز بالنار وهو ظاهر لان التصود بيان ان الكنوز المكموى

مع عدم الاتفاق فيما امر الله ان ينفق فيه واما قوله من ذلك سقر آراءه ويضاد كفى بها ونحوه فلان ما دعى لم يؤد حقه اقبله
عليه الصديق الاسلام فيما اوردته شيخان من يابى اى هريرة رضى الله تعالى عنه ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤتى
متاجرها الا اذا كان يوم القيامة سقحت له صفائح من نار فكموى بها جنبه وجبينه وظهره (فيشرهم عذاب اليم) هو
الكي (يوما) يوم يحمى عليها في نار جهنم) اى يوم توفى النار ذات حمى شديدة عليها واصل المحمى بالنار فيعمل الانساج النار
منفعة ثم حذفت النار واحتد الفعل الى الجار والمجرور فليج اعلى الفصد وقد نقل من صيغة انما يت الى صيغة تانف من واما
قال عليه او الذي كور شيان لان المراد بهما ما نورداهم كثيرة كما قال على رضى الله تعالى عنه انما آذى وماذ منها ناقة
وما فوقها اكثر وكذا قوله ولا يغفلوا بها وقيل الصبر فيها لا يكون والاموال فان الحكم عام ويحبص صحتها لا يكرها

والهمز لغة فية وقد قرأه عاصم ومنه قولهم امرأة ضياعاً على ﴿ ٣٤٠ ﴾ فقبل لاني شابهت الحال في انها لا تحبض

(فانزلهم الله) دعاء عليهم
بالاهلاك فان من قاتله الله
هلك او تعجب من شناعة
قولهم (أنى يؤفكون)
كيف يصرفون عن الحق
الى الباطل (اتخذوا
احبارهم ورجالهم ارباباً
من دون الله) بأن اطاعوهم
في تحريم ما احل الله وتحليل
ما حرم الله او بالسجود لهم
(والمسيح بن مريم) بأن
جعلوه ابناً لله (وما امرنا
اي وما امر المتخذون
او المتخذون ارباباً فيكون
كال دليل على بطلان
الاتخاذ (الا يعبدوا)
ليطيعوا (الهوا واحداً) وهو
الله واطاعة الرسل وسائر
من امر الله بطاعته فهو
في الحقيقة طاعة الله
(لا اله الا هو) صفة ثابتة
او استئناف مقرر للتوحيد
(سبحانه عما يشركون)
تنزيه له عن ان يكون له
شريك (يريدون ان
يطغوا) يخمدوا (نور الله)
خجته الدالة على وحدانيته
وتقدسه عن الولا
والقرآن اوتيه محمد صلى الله
تعالى عليه وسلم (يا فواهمهم
بشركهم او بشكك بهم

الا ان قولهم قيد بأن يكون واقفاً بأفواههم دفماً لتوهم ان يكون القول المسند
اليهم مجازاً عن بيان المراد بوجه آخر غير القاء اللفظ المسموع اليهم كالكتابة
والاشارة ونحوهما من الافعال الدالة عليه فلما قيل بأفواههم تقرر ان القول
الذي اسند اليهم هو القول الحقيقي لا المجازي وتقرير الثاني انه لو اقتصر على
قوله ذلك قولهم بأفواههم لفهم ان قولهم ذلك له معنى ثابت في قلوبهم متسأبداً
بالبرهان والدليل فقبل بأفواههم ليم ان ذلك القول ليس اللفظ يفرون به فارغ
عن معنى تحت كالاتفاظ المهمة فان القول بأن له تعالى ولدا ليس له معنى يقبله
العقل لا العلم بانه تعالى منزّه عن الحاجة والشهوة والصاحبة فما هو الا مجرد لفظ يقال
بالفهم كالمهم (قوله والهمز لغة فيه) قرأ العامة بضاهون بضم الهاء
بعد ها واو وقرأ عاصم بهاء مكسورة بعد ها همزة مضمومة بعد ها واو فهما
بمعنى واحد وهو المشابهة وفيه لغتان ضاهأت وضاهيت (قوله بأن اطاعوهم
او بالسجود لهم) يؤيد الاول ما روى ان عدي بن حاتم كان نصرانياً وقال
اتيت رسول الله عليه الصلاة والسلام وفي عنقي صليب من ذهب وهو يقرأ
سورة براءة فقال يا عدي اطرح هذا الوثن من عنقك فطرحته ثم انتهى الى قوله
تعالى اتخذوا احبارهم ورجالهم ارباباً من دون الله فقلت اننا لمنا نعبدهم فقال
عليه الصلاة والسلام اليسو يحرمون ما احل الله فتحرمونه ويحلون ما حرم الله
فتستحلونه فقلت بلى قال ذلك عبادتهم ويؤيد الثاني ما يشاهد من ان الجهال
والخشوية اذا بالغوا في تعظيم شيخهم وقد ونهم فقد يميل طبعهم الى القول
بالخلول والاتحاد وذلك الشيخ اذا كان طالباً للدنيا بعسداً عن الدين فقد يلقى
اليهم ان الامر كما يقولون ويمتقدون واو خلا ببعض الخلق من اتباعه فربما
ادعى الالهية والربوبية واذا كان هذا مشاهداً في هذه الامة فكيف يبعثونه
في الامم السالفة وقد روى ان النسطورية من النصارى يزعمون ان عيسى ومريم
والاله كانوا ثلاثة وان عيسى ومريم لهما ناسوتية ولاهوتية والاحبار جمع
حبر وقيل جمع حبر بالكسر وقيل هما لغتان بمعنى وهو الفقيه العالم ذمياً كان او مسلماً
بعد ان يكون من اهل الكتاب قال اهل المعنى الحبر العالم الذي صناعته تحجب المعاني بحسن
البيان عنها والراهب الذي تمكنت الخشية والرهبة من قلبه وظهرت آثار الرهبة على
وجهه ولسانه فصار الاخبار مختصاً بعلماء اليهود من واد هرون عليه الصلاة والسلام
والرهبان بعلماء النصارى اصحاب الصوامع (قوله تعالى والمسيح بن مريم) عطف
على رهبانهم والفقول الثاني محذوف وتقدير الكلام اتخذ اليهود احبارهم ارباباً
والنصارى رهبانهم والمسيح بن مريم ارباباً طاق الضمير في اتخذوا وان كان منقسماً

(الى)

(وياي الله) اي لارضى (الا انه تم نوره) بإعلاء التوحيد واعزاز الاسلام

في كتاب الله أي فيما أحبه وحكم به وقوله في كتاب الله صفة لثلاثة عشر والتقدير
الثلاثة عشر مائة في كتاب الله وبوم متعلق بالاستمرار الملول عليه بالجاء والتجريد
وهو في كتاب الله صفة لثلاثة عشر مائة يكون الكتاب عبارة عن مائة من الحفظة
ولا يراد به المصنف لأن الظروف لا تتفق بإتمام الأعيان فلا يقال غلامك يوم
الجمعة والتقدير أن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهرا في كتاب الله أي في حكمه
الواقع يوم خلق السموات والأرض وقوله منها أربعة حرم يتجوز أن يكون حالا
من التجرى في الاستمرار وإن يكون مستأنفا ومعنى كونه حراما أن العصبية فيها
اشتهت فحبا والصناعة فيها اشتغالها والعرب كانوا يعظمونها جدا حتى ألقى رجل
قاتل أبيه وأبيه لم يهرق دمه وأعلم أن السنة عند العرب عبارة عن اثني عشر شهرا
من الشهور القمرية وعند سائر الطوائف عبارة عن المدة التي تدور الشمس فيها
دورة تامة والسنة القمرية أقل من السنة الشمسية بقدر معلوم وبسبب ذلك
التقصان فأنزل الشهور القمرية من فصل إلى فصل فيكون الخيم واقعا في السنة
مرة وفي الصيف أخرى وكان يشق عليهم بسبب هذا الالتباس والاضطراب
أرادوا التجارة فربما كان ذلك الوقت غير موافق لحضور أسبب التجارات
من الأطراف فكان يشق عليهم تحمل أسبب تجارتهم بهذا السبب فلهذا
الذي أقدموا على الكسبية واعتبروا حال السنة الشمسية وعند ذلك بقي زمان
الحج مختصا بوقت واحد معين موافق لمصالحهم كصلاتهم المتعلقة بالدنيا والآخرة
بتجاراتهم ومصالح معاشهم وحصل أهم بسبب الكسبية أمر أن أحدهما انهم
كانوا يجعلون بعض السنين ثلاثة عشر شهرا بسبب اجتماع تلك الزيادات والثاني
أنه كان ينقل الحج من بعض الشهور القمرية إلى غيره وكان الحج يقع في بعض
السنين في ذي الحجة وفي بعضها في صفر وهكذا على الدور حتى ينتهي بعد مدة
مخصوصة مرة أخرى إلى ذي الحجة وكل من الزيادة في عدد الشهر والسنة تأخير
للحرمة الحاصلة لشهر إلى شهر وبناء أمر العبادات على السنة الشمسية وإن كان
موافقا لرعاية مصالح الدنيا إلا أنه يخالف لحكم الله تعالى وموجب تغيير تكليفه
فانه تعالى أمرهم من زمان إبراهيم وأسمعيل عليهما الصلاة والسلام ببناء الأمر
على رعاية السنة القمرية وهم تركوا أمر الله في رعاية السنة القمرية واعتبروا
السنة الشمسية رعاية مصالح دنياهم فلذلك استوجبوا اللوم الواقع في هذه الآية
(قوله وقع موقع الحال) لئلا من الفاعل أو من المفعول أي فالتوهم مجتهدين أنهم
أو إلهامهم (قوله حتى رفضوا خصوصا الأشهر) لأنهم كانوا أصحاب حروب
وغارات فربما كان يشق عليهم أن يمكثوا ثلاثة أشهر متوالية لا يغزون فيها فكانوا
يؤخرون تحريم الحرم إلى صفر فيحرمونه ويستحلون الحرم فيكونون بذلك

وقع موقع الحال (واعتبروا)
أن الله مع المؤمنين (إشارة
وضمنان لهم بالنصرة
بسبب تقواهم) (أما
النسي) أي تأخير حرمة
الشهر إلى شهر آخر كانوا
أنجاهم شهر حرام وهم
محاربون أعداء وحرموا
مكانه شهرا آخر حتى
رفضوا خصوصا الأشهر

قانون التمول أوله فضة وتخصيصها أقربها ودلالة حكمها على أن الذهب أولى بهذا الحكم (فكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم) لأن جمعهم وأمساحهم إياه كان اطلب الوجاهة بالغنى والتعم بالطعام الشهية والملابس البهية ولأنهم أزوروا عن السائل وأعرضوا عنه وولوا وظهورهم ولأنها أشرف الأجزاء الظاهرة فإنها المشتملة على الأعضاء الرئيسة التي هي الدماغ والقلب والكبد ولأنها أصول الجهات الأربع التي هي مقادير البدن وما آخره وجنباه (هذا ما كنزتم) على إرادة القول (لأنفسكم) لمنفعة بها وكان عين مضرتها وسبب تعذيبها (فذوقوا عذابكم ما كنتم تكذبون) أي وبال كنزكم

بها تجعل حارة أشد الحرارة فكوى بها أعضاؤهم المذكورة والتعبارة الظاهرة الدالة على هذا المقصود أن يستند الإحياء إلى الكنوز إلا أنه استند الإحياء إلى الجاروا لمجرور ولما كان الفعل مستندا إلى الجار والمجرور حسن تذكيره وأصل الكنز في كلام العرب الجمع وكل شيء جمع بعضه إلى بعض فهو مكنوز يقال هذا جسم مكنز الأجزاء واختلف علماء الصحابة رضي الله تعالى عنهم في المراد بهذا الكنز المذموم فقال الأكثرون هو كنز المال وجعه مع عدم الانفاق فيما أمر الله تعالى أن ينفق فيه وقيل إن المال المكتنز إذا جمع فهو الكنز المذموم سواء أدبت زكاته أو لم تؤد والقائل بهذا القول تمسك بعموم هذه الآية فإن ظاهرها يدل على المنع من جمع المال فالصبر إلى أن الجمع مباح بعد إخراج الزكاة ترك لظاهر هذه الآية فلا يصار إليه الإبدال منفصل وبما روى أنه لما نزلت هذه الآية قال عليه الصلاة والسلام تبأ للذهب تبأ للفضة قالها ثلثا فقالوا أي مال نتخذ قال لسانا ذاكرا وقلبا خاشعا وزوجة تعين أحدكم على دينه وبما روى عن علي رضي الله عنه أنه قال كل مال زاد على أربعة آلاف فهو كنز أدبت منه الزكاة أولم تؤد (قوله لأن جمعهم وأمساحهم إياه) بيان لوجه تخصيص هذه الأعضاء الثلاثة بالكنز وتقديره أن مقصود الكنز من جمع المال لما كان طاب الوجاهة بالغنى تعلق الركني بأعلى وجهه فلما قصد به أيضا التعم بالطعام الشهية التي ينفتح بسببها الجنان والملابس البهية التي تطرح على الظهر تعاقى الركني بالجنوب والظهور أيضا (قوله ولأنهم أزوروا عن السائل) أي عدلوا عنه بأن صرفوا وجوههم عن جانبه وأعرضوا عنه بأن يولوه جنوبهم وظهورهم عن أبي بكر الوراق خصت هذه المواضع بالذكر لأن صاحب المال إذا رأى الفقير قبض جبهته وإذا جلس الفقير يجنبه شبا عده وولاه ظهره (قوله وفي حكمه) أي ويحتل أن يكون المراد بالكنز في هذه المواضع الحكم والإيجاب كما في قوله تعالى كتب عليكم القتال كتب عليكم القصاص كذب ربهكم على نفسه الرحمة فقوله تعالى

أولم تكذبون وقري تكذبون بضم النون (إن عدة الشهور) أي مبلغ عددها (عند الله) معمول عدة لأنها مصدر (ثنا عشر شهرا) في كتاب الله (في اللوح المحفوظ) وفي حكمه وهو صفة لثنا عشر وقوله (يوم خلق السموات والأرض) متعلق بما فيه من معنى الثبوت أو بالكتاب إن جعل مصدر أو المعنى أن هذا الأمر ثابت في نفس الأمر منذ خلق الله الأجرام والازمنة (منها أربعة حرم) واحد فرد وهو رجب وثلاثة مرد ذو القعدة وذو الحجة والحرم (ذلك الدين القيم) أي تحريم الأشهر الأربعة هو الدين القويم دين إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام والعرب ورثوه منها (فلا تظلموا فيهن أنفسكم)

(في كتاب)

منك حرمتها وارتكاب حرامها والجور على أن حرمة المثاقلة فيها منسوخة وأولوا الظلم بارتكاب المعاصي فيهن فانه اعظم وزرا كارتكابها في الحرم وبطلان الأحرام وعن عطائيه لا يحل للناس أن يغزوا في الحرم وفي الأشهر الحرم إلا أن يقاتلوا برؤسهم الأول ما روى أنه عليه السلام حاصر الطائف وغزاها وارتد عن شوال وذى القعدة (وقالوا يا نبي الله كلفنا مقاتلتهم كلفنا) أي كلفنا مقاتلتهم كلفنا (جيبا) وهي مصدر كلف عن الشيء فإن الجميع مكفوف عن الزيار

تضمن معنى الاخلاص والميل فلهذا الى وكل ذلك في غرضه ليترك امرها بان يخرجوا عنها من اختلف في وقت تنصره وقيل
مع هذا الشك وكثرة اعداءه وفسق عليهم (أرضهم الخبايا الدنيا) وغرورها (من الآخرة) يدل الآخرة وانها (فانزع الخبايا
الدنيا) فانزعها (في الآخرة) في جانب الآخرة (الاقبل) مستغفر (ان لا تغروا) ما لا تغروا الى ما استغفرت

الله (عنه بكم عشايا اليها)
بالا هلاك بسبب فطبع
كثرت وشهور عسود
(ويستبدل بغيركم)
ويستبدل بكم آخرين
مطهرين كاهل النيران
قارس (ولا تنصروه شأ)
اي لا يندح تشفكم
في انصرت سببا فانه العني
عن كل شيء وفي كل امر
وقيل الضمير للرسول عليه
الصلاة والسلام اي ولا
تنصروه فان الله وعده
باعتقاده والنصرة ووعد
حق (ولله على كل شيء
قدير) فيقدر على التبديل
وتغير الاسباب والنصرة
بلا مدد كمال تعالى (ان
لا تنصروه فقد نصره الله)
اي ان لم تنصروه
فينصره الله كما نصره (اذ
اخرجنا الذين كفروا مني
اثنين) ولم يكن معه الا رجل
واحد فعذف الجزاء واقبح
ما هو دليل عليه مقسامة
وان لم تنصروه فقد اوجب
الله النصره حتى نصره
في مثل ذلك الوقت فلان
يخله في غيره واستاد

والسلام لما امر بجهاد الروم وامرهم ان يشهدوا بذلك شق عليهم الخروج وتداولو
له كون الناس والبلاد في جند وعسرة وشدة حر وطابت لسان الدنيا وظلالها
حينئذ وقوله تعالى ما لكم انتم تنصرونهم يعني انتم اخرجتمهم وقوله انصروا في سبيل الله
اي اخرجوا الى الغزو ويقال انتم تنصرونهم انتم اخرجوا اذا خرجوا الى مكان
لامر واجب الخروج والقوم الذين يخرجون يقال لهم القفير (قوله ضمن معنى
الاخلاص) اي تشافتم مثلين الى ارضكم والافانسة فيها الموضع فملأها وخطب
ظلالها وتعب اخرج الغزو وشدة الحرارة وكثرة العسود وشدة السفر البعيد
والسافة التي تقطع بمشقة (قوله وقيل الضمير لرسول عليه الصلاة والسلام)
ولا يخفى انه على الاول كان الله تعالى (قوله فعذف الجزاء) فان
قوله فنصره الله لوقوع ضيقه قبل وقوع مضيق الشرط لا يصلح جزاء
مترتبا على وقوع الشرط في المستقبل وكونه كالدليل على ما هو الجزاء حقيقة من
حيث انه تعالى لما نصره وقواه حاله كونه لم يكن معه الا رجل واحد ظهر انه
سينصره ويظهر دينه اليوم وان تناقل من استغفره من المؤمنين لا تضاح
امرين به وحقبة دينه وكثرة اتباعه عددا وعددا فالما كور بمنزلة القياس الجلي
كأنه قيل ان لا تنصروه فقد نصره الله فيما مضى وهو اضعف حالا واقل
رجا لا فكذا ينصره في المستقبل فان النصره الماضية بمنزلة الدليل لنصرته
الآتية والوجه الثاني قريب من الاول لاشتراكهما في حمل الكلام على حذف
الجواب وكون المذكور بمنزلة القياس الجلي فكأنه استدل على النصره
الموعودة الواقعة في زمان القوة والكثرة بالنصرة الماضية الواقعة في زمان
الضعف والقلية ولا شك ان الموعودة اولى من السابقة وعلى الثاني بمنزلة
الاستصحاب المعلوم للحفاطين فكأنه استدل على النصره الموعودة بعلم
المخاطبين بانه من المنصورين وقد اتفقوا على علمهم وذكر الزمان التذكيرهم نصره
اباه كأنهم يشاهدونه فانه في ان لا تنصروه فقد نصره الله من المنصورين
لأن المخدواين فانه تعالى ينصره في المستقبل بناء على ما كان (قوله واستاد
الاخراج الى الكفرة) مع ان المستند اليهم ليس الا بهم باخراجه او قتله وهو
عليه الصلاة والسلام انما اخرج باذن الله تعالى لا باخراج الكفرة اباه (قوله
وانصبه على الحال) فانه في موضع نصب سواء قرئ بفتح الياء على اللغة

الاخراج الى الكفرة لان (٤٤) همهم باخراجه (رابع) او قتله بسبب لاذن الله به بالخروج وقرئ ثانياً انين بالسكون
على لغة من يجري النغوص بحرى المنصورين في الاعراب ونصبه على الحال (اذهابا في الغار) بدل من اذ اخرجهم بدل البعض
اذا اراد به زمان متبوع والغار لقب في اعلى ثور وهو رجل في من مكث على مبعوضه كشافه لانا (اذ يقول) بدل من او طرف

واعتبروا مجرد العدد دون نافع رواية ورش انما النسب يقلب الهزيمة بالياء وادغام الياء فيها وقرئ النسب بحذفها والنسب
والنساء وثلاثتها مصادرها اذا أخره (زيادة في الكفر) لانه تحريم ما احله في ٣٤٤ لله وتحويل ما حرمه الله فهو كفر

آخر ضموا الى كفرهم بضل
به الذين كفروا (ضلالا
زائدا وقرأ حزة والكسائي
وحفص بضل على البناء
للمفعول وعن يعقوب بضل
على ان الفعل لله تعالى
(يحلونه تاما) يحلون
النسب من الاشهر الحرم
سنة ويحرمون مكانه شهرا
آخر (ويحرمونه تاما)
فيتركونه على حرمة قبل
اول من احسنت ذلك
جنادة بن عوف الكنتاني
كان يقوم على جل في الموسم
فينادي ان آلهتكم قد
احلت لكم الحرم فاحلوه
ثم ينادي في المقابل ان
آلهتكم قد حرمت عليكم
الحرم فحرموه والجلتان
تفسير للضلال احوال
(ابواطوا عدة ما حرم الله)
اي ابواطوا عدة الاربعة
الحرمسة واللام متعلقة
بحرمونه او بما دل عليه
مجموع الفعلين (فيحلوا
ما حرم الله) بمواطاة عدة
وحدها من غير مراعاة
الوقت (زين لهم سوء
اعمالهم) وقرئ على البناء
للفاعل وهو الله تعالى
والعني حذائهم واضلهم
حتى حسبوا قبح اعمالهم

زمانا ثم يرون التحريم الى المحرم ولا يفعلون ذلك في ذي الحجة الا اذا اجتمعت العرب
للموسم فينادي منادي ان أحلوه وحرموا مكانه شهرا آخر فيتغير شهر الحج ايضا
ولما فتح الله تعالى مكة سنة ثمان من الهجرة وقف النبي بعرفة وقال يا ايها الناس
ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض فلا شهر ينسأ ولا
عدة تخطأ وان الحج في ذي الحجة الى يوم القيامة (قوله واعتبروا مجرد العدد)
بأن قالوا الاشهر الحرم اربعة وقد حرمت اربعة اشهر وتركوا حرمة خصوص
الشهور رعاية احد الواجبين قرأ الجمهور انما النسب بالهمزة بعد الياء وهو مصدر
على فعل من انسا بمعنى آخر كالذير من اندرو النكير من انكر او من نسا اي أخره
فهو منسوء ويرد عليه انه كيف يجوز ان ينسب عن النسب بمعنى المؤخر بأنه زيادة
والمؤخر وهو الشهر لا يكون زيادة في الكفر واجيب بأنه على حذف مضاف اما
من الاول والتقدير انما زيادة النسب واما من الثاني اي انما النسب ذو زيادة
في الكفر (قوله والنسب) اي يسكون السين قبل الهمزة والنساء بالمد مصدر
نسأت الشيء نسا أي أخرته وكذا نسأته كفعلت وافعلت بمعنى ونسأت عنه دينه
اذا أخرته نساء بالمد كذا في الصحاح (قوله وقرأ حزة والكسائي وحفص بضل)
اي بضم الياء بفتح الضاد والمضل هو الله تعالى حقيقة والشيطان بتسويبه وقرأ
بأبي السبعة بضل بفتح الياء وكسر الضاد ويحسن استناد الضلال الى الذين
كفروا سواء اضلوا غيرهم ام لا (قوله يحلون النسب من الاشهر) اشار به
الى قول من قال ان النسب فعل بمعنى مفعول (قوله اي لبوا فقوا) يعني ان
المواطاة عبارة عن الموافقة والاجتماع يقال تواطأ واعلى كذا اي اجتمعوا عليه كان
كل واحد يظأ حيث يظأ الآخر (قوله واللام متعلقة بحرمونه) وهو
مقتضى مذهب البصريين فانهم يحلون الثاني من المتسارعين لقربه ومذهب
الكوفيين يقتضي ان تكون متعلقة بحلونه لانهم يحلون الاول لسبقه ومعنى
موافقتهم العدة انهم لا يحلون شهرا من الحرام الا حرما مكانه شهرا من الحلال
ولا يحرمون شهرا من الحلال الا حلوا مكانه شهرا من الحرام ويقولون الاشهر
الحرم اربعة وقد حرمت اربعة اشهر فيتوافقون على رطابة نفس العدد
ويلغون حرمة خصوص ما حرمه الله من الاشهر وهو قوله تعالى فيحلوا ما حرم الله
(قوله وقرئ تشاقتم على الاصل) واثاقتم ادغمت تاء التفاعل فيما بعدها
فاحتجج الى همزة الوصل لا ابتداء لما ذكر الله تعالى فضائح الكفار حاد الى الترخيب
في مقاتلتهم ومعاناة المؤمنين حيث قبل لهم وقتلوا المشركين كافة وانه عليه الصلاة

وآله لا يهدي القوم الكافرين) هداية موصلة الى الاعتداء (يا ايها الذين آمنوا ما لكم اذا قيل لكم (والسلام)
انفروا في سبيل الله انافتم) بباطلهم وقرئ مني قاتم على الاصل واثاقتم على الاستفهام للتوبيخ الى الارض) متعلق به كآية

هَكَذَا إِنَّمَا مَكْنُونُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْلَى لَأَنْ تَعْرِفُوا نَحْمُكُمْ عَلَى الْإِسْلَامِ عَلَى الْإِسْلَامِ (وَمَا أَتَى)
بِأَمْرٍ أَلَيْكُمْ وَالْفَتْحُ فِي رِوَايَةِ اللَّهِ (بِمَا مَكْنُونُكُمْ) وَمَا كُنْتُمْ أَوْ أَحَدُهُمَا (لَكُمْ) مِنْ تَرْكِهِ (أَنْ كُنْتُمْ أَتَوْنَ)
أَخِيرَ عَلِيمٍ أَنَّهُ خَبَرُوا أَنْ كُنْتُمْ أَتَوْنَ أَنَّهُ خَيْرٌ لَكُمْ إِذَا خَبَرْتُمْ اللَّهَ بِصِدْقٍ قَبْلَ أَنْ يَكُونَ عَرَضًا (أَيُّ أَوْ كَانَ)
مَا دَعَا إِلَيْهِ نَفْعًا دُنْيَا (قَرِيبًا) وَمَا دَعَا إِلَيْهِ (وَسَفَرًا قَاسِمًا) وَمَا دَعَا إِلَيْهِ (لَا يَنْفَعُ دُنْيَا)

(وَلَكِنْ يَمُوتُ شَرِيحًا)
(الْفَتْحُ) (الْإِسْلَامُ) (أَيُّ)
تَنْصَحُ بِشَيْءٍ وَفَرِحَ
بِكِسْرٍ أَلَيْكُمْ وَالْفَتْحُ
(وَسَيَحْفَظُونَ بِأَمْرِهِ) (أَيُّ)
الْمُتَحَفِّظُونَ إِذَا رَجَعْتَ
مِنْ تَبَوُّكَ وَتَسْلُوكِ
(وَأَوْسَطُهُمَا) (أَيُّ أَوَّلُ)
أَوَّلُ كَانَتْ لَنَا تَصَدَّقَ الْعِدَّةُ
أَيُّ أَمْرٍ وَفَرِحَ وَاسْتَطَاعَ
بِأَمْرٍ أَلَيْكُمْ وَالْفَتْحُ
بِأَمْرٍ أَلَيْكُمْ وَالْفَتْحُ
بِأَمْرٍ أَلَيْكُمْ وَالْفَتْحُ
(الْفَتْحُ) (أَيُّ أَوَّلُ)
سَادَ مَسَدٌ جَوَابِي الْقَسَمِ
وَأَلْشَرَطُ وَهَذَا مِنْ
الْمَجْرُاتِ لَا يَهْدِي خَبَرًا
وَقَدْ قِيلَ وَقَوْلُهُ (يَهْدِي)
الْقَسَمِ) (أَيُّ أَوَّلُ)
الْعَذَابُ وَهُوَ يَدُلُّ مِنْ
سَيِّئَاتِهِمْ لِأَنَّ الْخَلْفَ
الرَّكَازَ يُقَارِعُ لِنَفْسٍ
فِي الْهَلَاكِ أَوْ حَالِهِمْ
فَاعْلَمْ (وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَلَمَهُمْ)
لَكَ كَذِبُونَ (فِي ذَلِكَ)
لَأَنَّهُمْ كَانُوا مَسْطُوعِينَ
الْخُرُوجَ (عَفَا اللَّهُ عَنْكَ)

يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ هِيَ مَبْدَأُ نَابِهَا وَتَعْلِيْقُ خَيْرِ الْأَوَّلِ وَيَجُوزُ أَنْ تَكُونَ
هِيَ فَصْلًا وَخَيْرِ الْعَلِيَا (قَوْلُهُ قَالَتْ إِنَّهُ مَكْنُونُكُمْ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
أَعْلَى أَنْ تَعْرِفُوا نَحْمُكُمْ) رَوَى أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَتْ فِي جَوَابِ مَا
الْأَخْفِيفُ أَوْ غَيْرُ بَعْضِ أَنْ تَعْلَى اسْتَأْذَنَ الْخَفِيفُ وَالْخَفِيفُ فِيهِ بَعْضٌ عَلَى كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا
فَقَالَا أَجَابَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ إِنَّهُ مَكْنُونُكُمْ ذَهَبَ إِلَى أَمْرِهِ فَصَلَّى بِالسَّلَامِ
وَوَقَفَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَتَنَزَّلَ قَوْلُهُ أَمَّا بَعْضُ عَلَى الْإِسْلَامِ حَرَجٍ وَقِيلَ أَنَّهُ مَسْخُوعٌ قَوْلُهُ
تَعَالَى مَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً فَانْظُرْ الْآيَةَ يَجِبُ أَنْ تَعْرِفَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ
كَافَّةً قَالَ يَحْمَدُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ بَابَ الشَّهَادَةِ بِمَعْرِفَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَخْتَلَفْ عَنْ الْعَرَبِ وَاتَّجَعَ الْمُؤْمِنِينَ بِقَوْلِهِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَنَافِلًا وَاحِدٌ مِنْ كَوْنِهِ خَفِيفًا أَوْ ثِقَلًا (قَوْلُهُ خَيْرُكُمْ مَنْ تَرَكَ)
فَإِنْ قِيلَ مَا مَعْنَى كَوْنِ الْجِهَادِ خَيْرًا مِنْ تَرْكِهِ وَالْحَالُ أَنَّهُ لَا خَيْرَ فِي تَرْكِهِ أَجِبَ بِأَنَّ
مَعْنَاهُ أَنْ مَا يَسْتَفَادُ بِالْجِهَادِ مِنْ ثَوَابٍ أَوْ خَيْرٍ مِمَّا يَسْتَفِيدُ بِالتَّوَكُّلِ عَلَى اللَّهِ
مِنْ الرِّاحَةِ وَسَعَةِ الْعَيْشِ وَالتَّعَمُّقِ بِهِمَا (قَوْلُهُ أَيُّ أَوَّلُ كَانَتْ لَنَا تَصَدَّقَ الْعِدَّةُ)
إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ اسْمَهُ كَانَ مُحَذَّوْفٍ لِدَلَالَةِ مَا تَقَدَّمَ وَهُوَ الْجِهَادُ وَأَنَّ الْعَرَضَ وَهُوَ
مَا عَرَضَ لَكَ مِنْ مَنَافِعِ الدُّنْيَا عَرَضَ حَاضِرٌ بِأَقْلٍ مِنْهُ الْبَرُّ وَتَقَا جَرَسًا يَفِ
فِي رَغْبَةِ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْجِهَادِ حَادٍ إِلَى تَقَرُّرِ كَوْنِهِمْ شَاكِلِينَ مَا ثَابِتٍ إِلَى الْإِقَامَةِ
بِأَرْضِهِمْ وَبَيْنَ أَنْ يَدْعُو إِلَيْهِ أَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَسَفَرًا قَاسِمًا فَاتِمُّوكَ سَعَى
الْمُتَوَسِّطِ بَيْنَ طَرَفِي الْأَفْرَاطِ وَالنَّفَرِ بِطَرَفَيْهِ مَعْنَى ذِي قَصْدٍ كَوْنَهُمْ تَامِرِينَ بِالْبَرِّ
مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ يَقْصِدُ كُلَّ أَحَدٍ (قَوْلُهُ سَادَ مَسَدٌ جَوَابِي الْقَسَمِ وَالشَّرْطُ)
فَالْتِمَاسُ إِذَا اجْتَمَعَا وَتَقَدَّمَ الْقَسَمُ عَلَى الشَّرْطِ لِيَجْعَلَ الْإِذْنَ كَوْنَهُمَا جَوَابًا
لِلْقَسَمِ وَيُحَذِّفُ جَوَابَ الشَّرْطِ لِدَلَالَةِ جَوَابِ الْقَسَمِ عَلَيْهِ (قَوْلُهُ تَعَالَى لَمْ يَأْخُذْ)
كُلُّ وَاحِدٍ مَعْنَى بِأَذْنٍ وَجَازَ ذَلِكَ لِأَنَّ مَعْنَى الْأَمِينِ يَخْتَلِفُ فَالْأَوَّلُ لِلتَّعْلِيلِ
وَالثَّانِي لِلتَّبْلِيغِ وَمَعْنَى الْأَذْنِ مُحَذَّوْفٌ أَيْ لَمْ يَأْخُذْ لَهُمْ فِي الْقَعْدِ مُحَذَّوْفٌ لِدَلَالَةِ
مَا سَبَقَ مِنْ إِعْتِزَالِهِمْ عَنْ تَخَفُّفِهِمْ عَنْهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ثُمَّ أَنْ قَوْلُهُ عَفَا اللَّهُ
عَنْكَ لَمْ يَأْخُذْ لَهُمْ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ الْخَلْفَ كَانَ بِأَذْنِ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ

كِتَابِيَّةً عَنْ خُصَاءٍ فِي الْأَذْنِ فَلَنْ الْعَقْدُ مِنْ رَوَايَةِ (لَمْ يَأْخُذْ لَهُمْ) بِأَنَّ لِمَا كُنِيَ عَنْهُ بِالْعَقْدِ وَمَعْنَاهُ عَلَيْهِ وَالْمَعْنَى
لَا يَأْخُذْ لَهُمْ فِي الْقَعْدِ حِينَ اسْتَأْذَنُوا وَاعْتَلَوْا بِكَافِيَةٍ وَهَلَّا تَوَقَّفَتْ (سَعَى) بَيْنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَّقُوا
فِي الْإِعْتِزَالِ (وَتَبْلَغُ الْكَافِيَةِ) فَيَدُلُّ عَلَى أَنَّ لِمَا فَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا لَمْ يُؤْمَرْ بِهِمَا أَحَدُهُمَا
لِإِعْتِزَالِهِمَا بِأَقْبَرِ مَعْنَاهُ عَلَيْهِمَا (لَا يَأْخُذْ لَكَ الَّذِينَ يَتَوَقَّفُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ)

إني (أصاحبه) وهو أبو بكر رضي الله تعالى عنه (لا تحزن أن الله معك) بالعصمة والمعونة روي أن المشركين طلعوا فوق الغار وأشفق أبو بكر رضي الله تعالى عنه على رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فقال عليه الصلاة والسلام

المشهورة أو باسكانها على لغة من يقول رأيت رامي القوم يحذف حركة الياء تشبيهها بها بالالف في نحو رأيت عصا القوم ومعنى ثاني اثنين احداثين فانه اذا حضر اثنان في موضع يكون كل واحد منهما ثانيًا للآخر فيقال فلان ثاني الاثنين ويؤاد انه احدهما ليس معهما ثالث فبني الآية فقد نصره الله احد اثنين أي نصره منفردا الا عن أبي بكر رضي الله تعالى عنه وكفي بهذا دليلا على فضل أبي بكر رضي الله تعالى عنه على سائر الصحابة رضي الله تعالى عنهم اجمعين حيث استخلصه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لنفسه في مثل تلك الحالة قال حسان بن ثابت رضي الله تعالى عنه في حقه

وثاني اثنين في الغار المنيف لقد طاف العدو به اذ صعد الجبال وكان في مثل تلك الحال صاحبه * دون الخلائق لم يعدل به بدلا وقصة الهجرة ان قريشا ومن بمكة من المشركين لما اجتمعوا في دار الندوة وتماهدوا على قتل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم امره الله ان يخرج هو وأبو بكر الى الغار ثم يتوجه الى المدينة فخرج هو وأبو بكر اول الليل الى الغار وامر عليا ان يضطجع على فراشه لينعهم سواد علي من طلبه حتى يبلغ هو وصاحبه الى ما امر الله ان يبلغا قالت عائشة رضي الله تعالى عنها فبينما نحن يومنا جلوس في بيت أبي بكر وقت الظهيرة اذ قال قائل لابي بكر هذا رسول الله عليه الصلاة والسلام جاء متعظا فاستأذن علينا وليس من عارته ان يأثنا في مثل تلك الساعة فاذن له فدخل فقال لابي بكر اخرج من عندك فقال ابو بكر انما هم اهلك بأبي انت وامى يارسول الله قال فاني قد اذن لي في الخروج فقال ابو بكر فاصحبه بأبي انت وامى يارسول الله قال نعم قال فخذ احدي راحتي هاتين فقال عليه الصلاة والسلام بالثمن وكان اشتراهما بثمانمائة فاخذ رسول الله عليه الصلاة والسلام القصوى وكانت عنده بغز وعليها المغازي ويحج عليها حتى ماتت في خلافة أبي بكر رضي الله تعالى عنه قالت عائشة رضي الله تعالى عنها فبينما هما باخف الجهاز وصنعنا لهما سفرة من جراب فوضعتنا فيها شيئا من اللحم والخبز فخرج عليه الصلاة والسلام ليلا من بيته وانتهى الى بيت أبي بكر فخرجا معا وكان أبو بكر استأجر عبد الله بن اريقط ودفع اليه الراحتين وواعده ان يعاودهما بعد ثلاث ايام وذهبا حتى وصلا الى الغار فدخل أبو بكر الغار يلتمس ما في الغار فقال له عليه الصلاة والسلام مالك فقال ابو بكر باني انت وامى انه مأوى السباع والبهائم فان كان فيه شيء كان بي لايك وكان في الغار حجر فوضع عقبه فيه اثلا فخرج ما يؤذي الرسول فمكنا فيه ثلاث ليال وامى عبد الله بالراحتين اليهما صباح الليلة الثالثة (قوله هي العليا)

ما ظنك باثنين الله ثالثهما فأعماهم الله عن الغار فبعثوا يترددون حوله فلم يروه وقيل لماد خلا الغار بعث الله جامتين فباضنا في اسفله والعنكبوت فتدججت عليه (وأزل الله سكينته) أئتمته التي تسكن عندها القلوب (عليه) على النبي أو على صاحبه وهو الاظهر لانه كان منزجا (وايده بمجنود لم تروها) يعني الملائكة انزلهم ليحرسوه في الغار اوليهموه على العسد ويوم يدر والاحزاب وحينئذ فتكون الجملة موطوفة على قوله نصره الله (وجعل كلمة الذين كفروا السفلى) يعني الشرك ودعوة الكفر (وكلمة الله هي العليا) يعني التوحيد وجعل الاسلام والمعنى وجعل ذلك مختلصا الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم من ايدي الكفار الى المدينة قائمه المبدأ له أو بتأييده اياه بالملائكة في هذه المواطن أو بحفظه ونصره له حيث حضر وقرأ يعقوب كلمة

الله بالنصب عطا على كلمة الذين والرفع ارفع لان فيه من الاعتبار كلمة الله عاتية في نفسه وان فاق غيرها فلا ثبات (مجنون) لتفوقه ولا اعتبار بذلك وسط الفصل (والله عز وجل حكيم) في امره وتدبيره (انظر واخفاها) لنشاطكم له (وثقلا) عنه لشيقه عليكم أو لثقلها او ركبنا ومثاة او خفاها وثقلا من السراح أو صحاها ومرضا ولذلك لما

[illegible]

يَحْتَمِلُ الْمَسْذُورِينَ وَغَيْرَهُمْ وَعَلَى الْوَجْهَيْنِ لَا يَخْلُو عَنْ ذِمِّهِ (أَوْخَرَجُوا فَيَكُمُ مَرَاذُكُمْ) مَخْرُوجُهُمْ شَيْئاً (الْإِسْتِثْلَاءُ) فُسَاداً وَمُشَرّاً وَلَا يَسْتَلْزِمُ ذَلِكَ أَنْ يَكُونَ لَهُمْ خِيَالٌ حَتَّى أَوْخَرَجُوا زَادُوا، لِأَنَّ الزَّيَادَةَ بِإِعْتَابِ أَرْثَمِ الْعَامِّ الَّذِي وَقَعَ مِنْهُ الْإِسْتِثْلَاءُ وَلَا جُلَّ هَذَا النَّوْهُمُ جَعَلَ الْإِسْتِثْلَاءَ مُنْقَطِعاً وَابْنُ كَيْسَانَ قَالَ لِأَنَّهُ لَا يَكُونُ مَفْرُغاً (وَلَا وَضَعُوا حِلَالَكُمْ)

والسلام فجعل المنصف ذلك الاذن منه خطأ بناء على ان الاستفهام في قوله لم اذنت لهم للانكار ويكون العفو كناية عن الخطأ وهذا الخطأ ليس من قبيل الذنب بل هو من قبيل ترك الاول بناء على انه خطأ في الاجتهاد فانه عليه الصلاة والسلام اجتهد في تلك الواقعة وغاية ما في السبب انه لم يصب في اجتهاده والمجتهد اذا اخطأ فله اجر فان العلماء قد احتجوا بهذه الآية على انه عليه الصلاة والسلام قد يحكم بالاجتهاد في بعض وقائع وبدخوله عليه الصلاة والسلام تحت قوله تعالى فاعتبروا يا اولي الابصار وهو عليه الصلاة والسلام سيد اولي الابصار فيكون مأمورا بالاعتبار ايضا نقل الامام عن قتادة وعمر بن ميمون اثنان فملهما الرسول عليه الصلاة والسلام لم يؤمر فيهما بشيء اذ نه للمنافقين واخذنه الفداء من الاسارى فماتيه الله عليهما كما تسمعون وعن سفيان بن عتراته قال انظروا الى هذا اللطف بدأ بالعفو قبل ان يعبر بالذنب ثم قال قوله تعالى عفا الله عنك لا يستدعي سابقة الذنب فانه يجوز ان يقال انه تعالى قال ذلك للمبالغة في تعظيم رسوله وتوقيره بافتتاح الكلام بالدعاء له كما يقول الرجل لغيره اذا كان معظما عنده عفا الله عنك ما صنعت في امرى ورضى عنك ما جوابك عن كلامى وغرضه من هذا الكلام التعظيم والتجليل قال علي ابن الجهم يخاطب المتوكل وقد امر بنفيه

عفا الله عنك ألاحرمة * تجوز بفضلك يا ابن النداء

ألم تر عبدا عدا طوره * ومولى عفا ورشدا هدى

أقلنى افا لك من ام يزل * يتيك ويصرف عنك الردى

ولو سلمنا ان قوله عفا الله عنك يستدعي سابقة الذنب لكن لا نسلم ان قوله لم اذنت لهم مقول على سبيل الانكار عليه لانه عليه الصلاة والسلام لا يتخلو اما ان يكون صدر عنه ذنب في هذه الواقعة او لم يصدر عنه ذنب فعلى كل تقدير يتمتع ان يكون قوله تعالى لم اذنت لهم انكارا عليه اما على التقدير الاول فلا نه اذا لم يصدر عنه ذنب فكيف يتوجه عليه الانكار واما على التقدير الثاني فلان قوله عفا الله عنك يدل على حصول المفوع عنه وبعد حصول العفو يستحيل ان يتوجه الانكار عليه فظهر بطلان من احتج بهذه الآية على صدور الذنب عنه عليه الصلاة والسلام من وجهين الاول ان العفو يستدعي سابقة الذنب والثاني ان الاستفهام الانكارى في لم اذنت لهم يدل على ان ذلك الاذن كان معصية وذنباً بل الآية محمولة على انه تعالى طأب قلبه على ترك الاولى والاكمل وعن قتادة انه تعالى طأبه في هذه الآية كما تسمعون ثم رخص له في سورة

ولا سر عوار كآبهم بينكم بالنعيمية والتضرية والتهزيمة والتخذيل من وضع البعير وضعا اذا استرع (بغونكم الفتنة)
يريدون ان يفتنوك باقاع الخلاف فيما بينكم والارعب في قلوبكم والجملة حال من الضعيف في اوضاعه (وفكم سمعون
لهم) ضمة يسمعون قولهم ويطيعونهم وانما سمعون حديثكم ٣٥٠ لان نقل اليهم (والله اعلم بالظالمين) فيم ضمائرهم

وما يتأتى منهم (لقد ابتغوا
الفتنة) تشتت امرك
وتفريق اصحابك (من قبل)
يعني يوم احد فان ابن ابي
اصحابه كما تخلفوا عن تبولك
بعد ما خرجوا مع رسول
الله صلى الله تعالى عليه
وسلم الى ذي جعدة اسفل
من ثنية الوداع انصرفوا
يوم احد (وقلبوا لك
الامور) ودبروا لك المكائد
والخيل ودوروا الآراء
في ابطال امرك (حتى
جاء الحق) النصر والتأييد
الالهى (وظهر امر الله)
وعلا دينه (وهم كارهين)
اي على رغم منهم والاتبان
لنسبية الرسول صلى الله
عليه وسلم والمؤمنين على
تخلفهم وبيان ما تبطهم
الله لاجله وكره انبعاثهم له
وهك استأثرهم وكشف
أسرارهم ازا حقة اعتذارهم
تدار كما فون الرسول
عليه الصلاة والسلام
بالمبادرة الى الاذن ولذلك
هو تب عليه (ومنهم من يقول
انذني) في القعود
(ولا تفتني) ولا توفقني

ان يكون في اصحاب رسول الله عليه الصلاة والسلام خبال وفساد جعل
الاستثناء منقطعا والمعنى ما زادوكم قوة ولا شدة ولكن خبالا وفي التيسير وليس
معنى قوله ما زادوكم الا خبالا انهم كانوا في فساد والمنافقون زادوا في فسادهم ولكن
معناه اخرجوا فيكم اي فيما بينكم ما زادوكم قوة ولكن اوقعو افساد بالاجبين وتهويل
امر الكفار والتردد في الرأي وتزيين امر الفريق وتبجيحه عند فريق آخر ليخلفوا
فتفتق كلهم ولا ينظم امرهم انتهى وليس الاستثناء هنا منقطعا لان المستثنى منه
فيه غير مذكور واذا لم يذكر وقع الاستثناء من اعم العام الذي هو الشيء لان زاد
يتعدى الى اثنين فيكون الاستثناء متصلا لان الخبال بهض من اعم العام (قوله
ولا سر عوار كآبهم بينكم) يعني ان الابطاع حمل الراكب مركبه على الاسراع
يقال وضع البعير وضعا اذا اسرع واوضعه انا ولا يجوز ان يقال اوضع الرجل
اذا سار بنفسه سيرا حثيثا فيكون مفعول اوضعه في الآية محذوف اى ركائبهم
والخلال جمع خلل وهو الفرجة بين الشائين والمراد من الآية السعي بينهم بانقاء
ما يهيج العدو كالتميمية والتضرية وهو الاغراء (قوله تعالى يغونكم)
في محل النصب على انه حال من فاعل اوضعه اى حال كونهم باغين اى طامعين
او طالبيين الفتنة لكم ومعنى الفتنة ههنا افتراق الكلمة (قوله تعالى وفيكم
سمعون لهم) يجوز ان يكون حالا من مفعول يغونكم او من فاعله وجاز الامر ان
لان في الجملة ضمير بهما ويجوز ان يكون مستأنفا والمعنى ان فيكم من يسمع
لهم ويصني لقولهم ويجوز ان يكون المعنى فيكم جواسيس منهم يسمعون لهم
الاخبار منكم فاللام على الاول للتنويه لكون العامل فرعا وعلى الثاني للتعليل
اي لاجلهم (قوله يعني يوم احد) فان ابن ابي انصرف يوم احد مع اصحابه
وهم ثلاثمائة وبنى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم مع خالص المؤمنين وهم
سبعمائة وكذا ابتغوا الفتنة في حرب الخندق حيث قالوا يا اهل يثرب لامقام لكم
فارجعوا وفي ليلة وقف اثنا عشر رجلا من المنافقين على ثنية الوداع ليلة العقبة
ليفتكوا به صلى الله تعالى عليه وسلم فاخبره الله تعالى بذلك وسلمه منهم فكان
شانهم تجيب المؤمنين عن القاء العدو وتهويل الامر عليهم في الغزوات والفتك
ان يأتى الرجل صاحبه وهو غافل حتى يشد عليه قيقله وفي الحديث قيد الايمان
الفتك اى لا يفتك مؤمن (قوله ودبروا المكائد) يعني ان المراد بتقليب الامر
نصريه وتزديده لاجل التدبير والتأمل فيه (قوله لما روى ان جدي قيس)

في الفتنة اى العصيان والمخائنة بان لا تأذن لي وفيه اشعار باله لا بحالة متخلف اذ له اول اذن اوفى الفتنة بسبب (روى)
ضياح السال والعيال اذ لا كافل لهم بعدى اوفى الفتنة بنساء الروم لما روى ان جدي قيس قال قد علمت الانصار انى موالع
بالنساء فلا تنفى بيثان اصفر لكتي احيتك بما لقاتكنى (الافى الفتنة سقطوا) اى ان الفتنة هي التي سقطوا فيها وهي فتنة
التخلف ارضهم والتماني لا ما احترزوا عنه (وان جهنم لم يطالب بالكافرين) جامعة لهم يوم القيامة اى لان لا حاطة اسمهم

(او مفسرات) خبرنا
(او مدخلا) نفقته يخرجون
فيه مفعول من المدخول
وقرأ يعقوب مدخلا من
دخل وقرئ مدخلا أي
مكانه خلون فيه أنفسهم
ومدخلا ومدخلا من
تدخل وتدخل (اولوا
إليه) لا قبلوا نحوه (وهم
يخرجون) يسرعون
سراعا لا يردهم شيء كالفرس
الجموح وقرئ يخرجون
ومنه الجمزة (ومنهم من
يلزمك) يعبك وقرأ ابن كثير
بالضم (في الصدقات)
في قسمها (فإن اعضاؤها
رضوا وإن لم يعصوا منها
إذا عزم يخطون) قيل أنها
زالت في أبي الجواد الملقب
قال ألا ترون إلى صاحبكم
أنما قسم صدقاتكم في راحة
الغنم ويرحم أنه يعدل وقيل
في أبي ذي الخويصرة
رأس الخوارج كان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقسم غنائم بين
فاستعطفت قلوب أهل
مكة بتوفير الغنائم عليهم
فقال عدل يا رسول الله
فقال وبك أن لم عدل

فإن يعدل

قطع الله تعالى في هذه الآية الأولى رجاء المتأخرين عن جميع منافع الآخرين هنا
إن الأشياء التي يظنونها من منافع الدنيا فانه تعالى جمعها سبحانه بالمتأخرين في الدنيا
والإيجاب هو السرور بأشئ مع نوع من الاختيار به ومع اعتقاد أنه ليس غيره
ما يساويه ثم شاع استنباطه في السرور بما يستحب منه مطلقا يقول لا يحبك ما نعونا
عليهم من الأولاد والأموال قال العبد إذا كان مستدرا جاك كثيرا
وواحدة (قوله حصان الجاؤون إليه) يعني أن مجيء مفعول من جاء إليه أي لآذيه
والجاء يصلح للمصدر والزمان والمكان والظاهر أنه محمول هنا على المكان
والغارات جمع مغارة وهي مغلة وهي الموضع الذي يغور الإنسان فيه أي يستتر
وكل شيء سترت فيه وغت فهو مغارة لك والمدخل مفعول من الدخول وهو
بناء مبالغة في هذا المعنى والأصل مدخل فادغمت الدال في تاء الأفعال كما في لادن
من الدبن والمدخل اسم مفعول من تدخل ويشاء التفعيل يجيء متعبا إذا كان
للاخذ نحو توسده أي أخذه ومادة وأما قرأته مدخلا بالنون بعد الميم على أنه
اسم مفعول من الدخل ففيها أشكال لأن باب الانفصال لازم لا يندى فكيف بني
منه اسم المفعول الآن يجعل اسم مكان وترتيب هذه المعطوفات ترتيب بلديع لأنه
ذكر أولا الأمر الأعم وهو المجيء من أي نوع كان ثم ذكر المغارات التي يختفي فيها
في أعلى الأماكن وهي الجبال ثم الأماكن التي يختفي فيها في الأماكن أسفلها
من السروب التي عبر عنها بالمدخل والجموح النفور بأسراع ومنه فرس جموح إذا
لم يرد له لجام أي رجعوا وأقبلوا إليه يسرعون اسرعا لا يرد وجوههم شيء مثل
ما يجتمع الفرس والجز من السير أشد من العنق يقال جز العنق يجمع بالكسر والجاز
العنق الذي يحمله راكبه على السير فوق العنق والعنق ضرب من سبر الأبل
تهز أعضاؤها عنده وتنشط والمعنى أنهم وإن كانوا يخلفون لكم أنهم منكم إلا أنهم
كاثبون في ذلك وأنما يخلفون خوفا من القتل لشغل خروجهم من بلادهم ولو
استطاعوا ترك دورهم وأموالهم والاتجاء إلى بعض الحصون والغيران والسروب
التي تحت الأرض لفعلوه تستر عنكم واستكراها لرؤيتكم وأقاركم ثم أنه تعالى بين
نوعا آخر من قبائح أفعالهم وهو طعنهم في رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
بسبب الصدقات وقبحتها بأن يقولوا أنه لا يراعي العدل فيها ويؤثر بها من يشاء
من أقاربه وأهل بيته قرأ العامة بكسر الميم من لمن يلزم أي عابه وأصله الإشارة
بالعين ونحوها روى عن الزجاج أنه قال يقال لرت الرجل وهمرته إذا عنبه والهجرة
المرتة هو الذي يغلب الإنسان ويعيه فلم يفرق بين الهجرة والمرتة وقرئ أبو بكر
الأصم بينهما فقال المرتة أن يشترى صاحبها بعيب صاحبه والهجرة أن يكسر
عينه على صاحبه وقال الليث المرتة هو العيب في الوجه يقال رجل لمة أي عيبك

(داح)

(٤٥)

يُتَحَدَّثُونَ فِيهِمْ قَوْلًا وَيَنْظُرُونَ أَهْلَ يَتَقَبَّلُ مِنْهُمْ وَهُوَ جَوَابُ قَوْلِ جَدِّهِ ﴿٣٥٢﴾ قَبَسَ وَأَعْيَاكَ بِمَا لَوْ فِي التَّحْقِيقِ يَحْتَمِلُ أَمْرَيْنِ

الأميرين وعدم تفاوت الحال على كلا التقديرين ونحوه قول كثير عزة له شقيقته
أَسَيْتِي بِنَا أَوْ أَحْسَنِي لَامِلَالَةٍ ❀ خَالِي وَلَا أَنْ يَقَابِ الْمَتَابِ
فان في صورة الامر تأكيده لعدم تفاوت الحال كأنه يأمرها بذلك ليتحقق
ثباته على العهد ويثبت غايه التبين وقوله ان يقابل المتأوب اي ان ينفض
كأنه يقول لها اتمتني قوة محبتي لك وعامليني بالاساءة والاحسان وانظري هل
بتفاوت حال معك مسببة كنت او محسنة والاخبار الجرد لا يفيد هذه المسالفة
وكذا في الآية لو اكنفي بان يقال لن يتقبل منكم انتم طوعا او كرها خلا
الكلام عن الدلالة على المسالفة الحاصلة بإيراد الكلام في صورة الاخبار فانه
في قوة ان يقال اتفقوا على اي حال اردتم ثم انظروا هل يتقبل منكم (قوله
اي وما منعهم قبول نفقاتهم) الظاهر ان قبول مفعول ثان منع عدى اليه الفعل
بنفسه او باسقاط حرف الجر اي ما منعهم من قبولها لان منع قد يتعدى الى
مفعول ثان بنفسه فيقال منعته الشيء ومنعت فلانا حقه وقد يتعدى اليه بحرف
الجر فيقال منعته من حقه ويحتمل ان يكون بدل اشتغال من الضمير المنصوب في منعهم
وفي فاعل منع وجهان اظهرهما انه قوله الا انهم كفروا اي ما منعهم قبول
نفقاتهم الا كفرهم والثاني انه ضمير الله تعالى اي وما منعهم الله ويكون الا انهم
منصوبا على اسقاط حرف الجر اي الا انهم كفروا (قوله تعالى ولا يأتون
الصلاة ولا يتفقون) معطوفان على قوله كفروا اي ما منعهم قبولها الا كفرهم
وكسلهم في اتيان الصلاة وكونهم كارهين للانفاق فان قلت كيف علل عدم
قبول نفقاتهم بكرهتهم الانفاق مع ان المنافي لكونه فاقد الايمان الذي يثبت
على النشاط في اول العبادات يكون كسلان في اتيان الصلاة ويكون كارهها
للانفاق قلت انما علل عدم قبول نفقاتهم ههنا بالكفر وحده كما اشار اليه
المصنف بقوله وما بعده ببيان وتقريره لان المذكور بعده مجموع الامور
الثلاثة فان قيل ظاهر الآية يدل على ان عدم القبول معلل بمجموع الامور
الثلاثة وهو الكفر بالله ورسوله وعدم الايمان بالصلاة الاعلى وجه الكسل
وعدم الانفاق الاعلى سبيل الكراهة والحال ان الكفر سبب مستقل للمنع
من القبول وعند حصول السبب المستقل لا يبقى لغيره اثر فكيف يمكن استناد
الحكم الى الفسق بالمعنى الاعم اوالى الاسباب الباقية اجاب الامام عنه بقوله هذا
الاشكال انما يتوجه على قول المعتزلة القائلين بان الكفر لكونه كفرا يؤزر
في هذا الحكم ولا يتوجه على اهل السنة لان هذه الاسباب عندهم عرضيات
غير موجبة للشوا ب ولا للعقاب واجتماع العرضيات الكثيرة على الشيء الواحد
جائز عندهم (قوله تعالى فلا تعجبك اموالهم ولا اولادهم الآية) لما

ان لا يؤخذ منهم وان لا يثابوا
عليه وقوله (انكم كنتم
قوما فاسقين) تعليل له
على سبيل الاستئناف ربما بعده
بان وتقريره (وما منعهم
ان يتقبل منهم نفقاتهم الا
لانهم كفروا بالله ورسوله)
اي وما منعهم قبول نفقاتهم
الا كفرهم وقرا حرة
والكسائي ان يقبل بالياء
لان تأنيث النفقات غير
حقيقي وقري يقبل على ان
الفعل لله (ولا يأتون الصلاة
الا وهم كسالى) متساقلين
(ولا يتفقون الا وهم
كارهون) لانهم لا يرجون
بهمائوا ولا يخافون على
تركها معا قبا (فلا تعجبك
اموالهم ولا اولادهم) فان
ذلك استدراج وبيان لهم
كما قال (انما يريد الله ليعذبهم
بما في الحياة الدنيا) بسبب
ما يكابدون لجمعها
وحفظها من المتاع وما
يرون فيها من الشدائد
والمصائب (وترهق انفسهم
وهم كافرون) فيمتوتوا
كافرين مشتغلين بالتمتع
عن النظر في العاقبة فيكون
ذلك استدراجا لهم واصل
التهوي للزوج بصعوبة
(ويحلفون بالله انهم انكم
من جملة المسلمين) وما هم
منكم (كفر قلوبهم) ولكنهم

قوم يفرقون (يخافون منكم ان تعذبوا) انهم لا يظهرون بالشركين فيظهرون الاسلام نية (لو يجدون مليا) (قطع)

[illegible]

منها على اداء الهجوم وقيل بان ينساع الرقاب فتنتفيق وبه قال مالك واجد ابان يمدى الاسارى واعدول
عن الام الى في الدلالة على ان الاسحقاق للجهة والرقاب وقيل الايذاب بانهم احق بها (والعالمية)

واذا للمفاجأة نائب مناب
الفاء الجزائية (ولو انهم
رضوا ما آتاهم الله ورسوله)
ما اعطاهم الرسول من
الغنية او الصدقة وذكر الله
للتعظيم والتنبية على ان ما
فعله الرسول عليه الصلاة
والسلام كان بأمره
(وقالوا حسبنا الله) كفانا
فضله (سيؤيدنا الله من
فضله ورسوله) صدقة
او غنية اخرى فيؤيدنا الله
بما آتانا (انا الى الله راغبون)
في ان يغنيننا من فضله
والآية بأمرها في خبر
الشرط والجواب محذوف
تقديره لكان خير لهم ثم
بين مصارف الصدقات
تصويبا وتحققا لما فعله
الرسول عليه الصلاة
والسلام فقال (اعسا
الصدقات للفقراء
والساكين) اي الزكوات
لهؤلاء الميسودين دون
غيرهم وهو دليل على ان
المراد بالمرزوم في قسم
الزكوات دون الغنائم

في وجهك ورجل همة اي بعبك باعقب وفي التيسير قال الحسن يلزمك اي بعبك
وقيل اللزيم العيب مسطرة والهمز العيب مجاهرة قال في الصحاح يقال رجل لماز ولمزة
اي عياب ويقال ايضا لمز يلزمه اذا ضربه ودفعه والهمز مثل اللزيم والهماز
العياب والهماز والهمزة مثله (قوله واذا للمفاجأة نائب مناب الفاء الجزائية)
قد تقرر في المحسوس أن حرف الشرط اذا لم يؤثر في الجزاء معنى لم يدل على كونه
مرتبطا بالشرط فلا بد من رابطة بينهما واولى الاشياء به الفاء لما نسبتها الجزاء
معنى لان معناها التعقيب لما فصل والجزاء متعقب كالفاء فان مضمون الجملة
الشرطية كون وجود الشرط متأخرا عنه وجود الجزاء وكل واحد من معنى الفاء
واذا المفاجأة مناسب له وشرط قيامها مقام الفاء كون الجزاء جملة اسمية لان
اذا اتى للمفاجأة لا تدخل على غير الجملة الاسمية الانادرا (قوله والجواب
محذوف) وذلك الجواب مرتب على اربعة امور الاول الرضى بما اعطاهم
الرسول بناء على اعتقاد انه صلى الله تعالى عليه وسلم انما فعله بأمر الله تعالى
الذي لا اعتراض عليه وان جمع ما امر به حق وصواب موافق للحكمة والمصلحة
والثاني ان يظهر اثر ذلك على اسانهم بأن يقولوا حسبنا الله اي كفانا الرضى
بقضاء الله وحكمه ولا يؤثر عليه ما اصاب غيرنا من المال والثالث الاعتماد على
فضل الله وما في خزائنه من منافع الدنيا وثواب الآخرة والرابع ان يقولوا
انا الى الله راغبون اي نحن لا نطلب من الايمان والطاعة اخذ المال والفوز
بمناصب الدنيا ومنافعها وانما نطلب اكتساب سعادة الآخرة بل الاستغراق
في العبودية كما دل عليه لفظ الآية وهو قوله انا الى الله راغبون حيث لم يقل انا الى
ثواب الله راغبون نقل ان عيسى صلى الله تعالى عليه وسلم مر بقوم يذكرون الله
فقال ما الذي يحملكم عليه قالوا الخوف من عقاب الله تعالى فقال اصبتهم وصر
على قوم مشتغلين بالذكر فسألهم عن سببه فقالوا لا نذكره للخوف من العقاب ولا
لرغبة في الثواب بل لاطهار ذكر العبودية وعزة الربوبية وتشريف القلب
بمعرفة وتشريف اللسان بالافاظ الدالة على صفات قدسه فقال انتم المحققون
المحققون (قوله تصويبا وتحققا لما فعله) فانهم لما لمزوه صلى الله تعالى
عليه وسلم في حق الصدقات بين ان ما فعله لا يتطرق اليه اللزيم والظن بوجه
مالانه اخذ القليل من مال الغني لبصرفه الى مصارفه دفعها لحاجتهم وكلمة انما
تفيد الحصر فدل الكلام على انه لاحق في جنس الصدقات لاحد الالهة هذه
الاصناف فقط وقال الامام الشافعي رضي الله عنه لا بد من صرفها الى الاصناف
الثمانية وان يعطى من كل صنف ثلاثة نفر لان اقل الجمع ثلاثة فان دفع منهم
الغفراء الى فقيرين ضمن نصيب الثالث وهو الثلث وانه لا بد من التسوية في انصاف

وقيل وفي بناء القناطر والمصانع ﴿٢٤٧﴾ (وابن السبيل) المسافر المنة طمع عن ماله (فريضة من الله) مصدر

ما يدل عليه لا يذنب اي فريضة
لهم الصدقات فريضة
او حال من الضمير المستكن
في القناطر او فريضة المصانع
تلك فريضة (الله تعالى
حكمهم) يضع الاشياء
في مواضعها وطاهاها
بشيء من صفات صفاته
الزكاة بالاصناف السبعة
ووجوب الصرف الى كل
صنف وجد منهم مراعاة
التسوية بينهم قضية
الاشارة الى اليد ذهب
الشافعي رضي الله تعالى
عنه وعن عمر وحذيفة
وابن عباس وغيرهم من
التابعين والتابعين رضوان
الله عليهم اجمعين يجوز
صرفها الى صنف واحد
واختاره بعض الصحابة
وبه قال ائمة المالكية
كان يفتي شيخنا ابو الذي
رحمهما الله تعالى على ان
الآية بيان ان الصدقة
لا تخرج منهم لا تجلب
قدحها عليهم (ومعهم)
الذين يؤذون النبي
ويقولون هو اذن) يسمع
كل ما يقال له ويصدق
سواء بالجارحة للمباينة
كأنه من قرط استماعه
صار بحدثة آفة السماع
كأنه الجرس عيب السمع
واشتق له فعل من اذن

ما يتكلمه الانسان عن غيره من دية او غرامة مثل ان تقع حرب بين فريقين
يسفك فيها الدماء فيدخل بينهم رجل يتحمل ديات القتل عنهم على نفسه لاصلاح
ذات البين (قوله وقيل وفي بناء القناطر والمصانع) جمع مصنعة وهي شيء
كالخوض يجمع فيه ماء المطر وتطلق المصانع على الحصون ايضا يعني
ان المفسرين قالوا المراد بسبيل الله الغزوة ويجوز لهم ان يأخذوا من الزكاة
وان كانوا اغنياء وقال ابو حنيفة وصاحبه لا يعطى الفقير الا مع الحاجة ونقل
القفال في تفسيره عن بعض الفقهاء انهم اجازوا صرف الصدقات الى جميع
وجوه الخير من تكفين الموتى وبناء الحصون وعمارة المساجد لان قوله تعالى
في سبيل الله عام في الكل وقال قوم يجوز ان يصرف سهم سبيل الله الى الحج
وقال فقهاء العراق ابن السبيل هو الحاج المقطع بان يهدى دابة او مائة راحلة
(قوله مصدر لاسدل عليه الآية) لان قوله تعالى انما الصدقات للفقراء في قوة
فرض الله تعالى ايها الله وقيل انها منصوبة بفعلها المقدري فرض الله تعالى
ذلك فريضة (قوله او حال من الضمير المستكن في الفقراء) لو قوعه خبرا
اي انما الصدقات كائنة لهم حاله كونهما فريضة اي مفروضة وقاعدة التقييد
الاشارة الى ان صدقة التطوع يجوز دفعها الى هؤلاء والى غيرهم من بني هاشم
ومواليهم والى بناء المساجد والى باطات وتكفين الموتى ونحوها (قوله ووجوب
الصرف الى كل صنف وجد منهم) قال الامام العامل والمؤلفه مفقود ان في هذا
الزمان فقيمت الاصناف الستة والاولى ان تصرف الزكاة اليهم جميعا كما هو قول
الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه لانه الغاية في الاحتياط واعلم ان الاوصاف
التي عبر بها عن الاصناف المذكورة وان كانت نعم السلم والكافر الا ان الاخبار
دلت على انه لا يجوز صرف الزكاة الى الفقراء او غيرهم الا اذا كانوا مسلمين
(قوله يسمع كل ما يقال له ويصدق) يعني ان الاذن في الاصل اسم لآفة السماع
واطاق على من يصدق كل ما يسمع ويقل قول كل احد على طريق التشديد
البلغ من حيث انه اقرط سماعه وقبول جميع ما يسمعه صار يسمعه كأنه آفة
السماع كما ان لفظ العين في الاصل اسم لآفة البصر ثم اطاق على الجرس
بذلك الطريق (قوله واشتق له فعل) عطف على قوله سمي بالجارحة ويحذف
ان يكون اطلا في الاذن على من يسمع كل ما يقال له ويصدق منه مضافا على توليد
لفظ من لفظ آخر واطلاق المولد على ما لا يتم معنى اللفظ المولد منه بأن اشتق
من الاذن بمعنى الاستماع لفظ ذو بصتين ثم اطاق على الرجل الذي يصدق
كل ما يسمعه كما اشتق لفظ انف بضمين من الانف بمعنى جارحة الشم فاطاق
على ما فيه معنى التقدم والسبق يقال روضة انف بالضم اي لم يرها احد وانف

اذنا اذا استمع كأنه يسمع وقال روى عنهم قالوا محمد اذن ما سمعناهم اي صدقوا ما يقولون (قوله اذن سمي لاسم)

مجرورا بالاعطف على ما هو مجرور بلام التملك لكان المعنى ان سهم الرقاب يدفع اليهم كما يدفع سهم الاصناف الاربعة المتقدمة اليهم حتى يتصرفوا فيه كما يشاء فلما عدل في الرقاب عن اللام الى كلمة في دل الكلام على ان نصيبهم لا يدفع اليهم ولا يمكنون من التصرف في ذلك النصيب كما شاؤوا بل يصرف نصيبهم الى جهة صاحبهم المعتبرة في الصفة التي لاجلها استحقوا سهمها من الزكاة فيوضع نصيبهم في تخليص رقبتهم من الرق وكذا القول في الغارمين وفيما بعدهم فيصرف سهم الغارمين الى قضاء ديونهم وسهم الغزاة وابناء السبيل في دفع حاجتهم والحاصل انه تعالى اثبت سهمها من الزكاة للاصناف الاربعة التي تقدم ذكرهم بلام التملك فقال انما الصدقات للفقراء والمساكين ولما ذكر الرقاب ابدل حرف اللام بكلمة في فقال وفي الرقاب فلا بد لهذا الفرقى من فائدة وفائدته ما ذكره المصنف من الدلالة على ان استحقاق الاصناف المتقدمة لذواتهم الموصوفة بمسا اعتبارهم من الصفات وان استحقاق الاصناف المذكورة بعدهم انما ثابت لجهة حاجتهم التي يلبي عليها العنوان الذي عبر به عنهم فلا تدفع سهامهم الى انفسهم لئلا تصرفوا فيها تصرف الملاك في املاكها بل تدفع الى جهة حاجتهم ولذلك قال اصحاب الامام الشافعي الاحتياط في سهم الرقاب ان يدفع الى السبد باذن المكاتب دوننا باسقاط بعض بدل الكتابة عن ذمته وقال صاحب الكشاف عدل في الاربعة الاخيرة عن اللام الى في الايدان بانهم في استحقاق المتصدق به عليهم احق ممن سبق ذكره لان في اللوعاء فنبه على انهم احق ان توضع فيهم الصدقات ويحصلوا ظرفا لها ومصرفا وذلك لما في فك الرقاب من الكتابة او الرق او الاسرو في فك الغارمين من الغرم من التخليص والانتقاذ وجمع الغارم الفقير او المنقطع في الحج بين الفقر والعبادة وكذلك ابن السبيل جامع بين الفقر والغربة من الامل والمسال وتكريري في قوله وفي سبيل الله وابن السبيل فيه فضل ترجيح اهذين على الرقاب والغارمين انتهى كلامه (قوله المديونين) الغارم والغريم وان كان قد يطلق كل واحد منهما على من له الدين الا ان المراد بالغارم في الآية الذي عليه الدين واصل الغرم في اللغة لزوم ما يشق والغرام العذاب اللازم ويسمى الدين غراما لكونه شاقا على الانسان ولازماله وفي الصحاح الغرامة ما يلزم اداؤه وكذلك الغرم والغرم وقد غرم الرجل الدينة والمديون الذي لزمه الدين بسبب معصية لا يدخل في الآية لان المقصود من صرف المسال الاعانة والمعصية لا تسوجب الاعانة والدين الذي حصل بسبب غير معصية فسمان دين حصل بسبب نفقات ضرورية او في مصلحة ودين حصل بسبب سخالات واصلاح ذات بين والكل داخل في الآية والحال بالفتح

المديونين لانفسهم في غير معصية ومن غير اسراف اذا لم يكن لهم وفاء او جمالة لاصلاح ذات البين وان كانوا اغنياء لقوله عليه الصلاة والسلام لا تحل الصدقة لغنى الخمسة لغاز في سبيل الله او لغارم او رجل اشتراه بآله او رجل له جار مسكين فنصديق على المسكين فاهدى المسكين للغنى او اعامل عليها (وفي سبيل الله) وللصرف في الجهاد بالانفاق على المتطوعة وابتاع الكراع والسلاح

واما الانسان بمعنى التصديق والتسليم فانه بعدى باللام للتفرقة بينهما وان كان
حقه ان يعدى بنفسه كما تصديق حيث يقال صدقت ولا يقال صدقت لك
كما في قوله تعالى وما انت بمؤمن انما آمن قوسى الاذنية من قومه وقاروا
النون لك وشرك الاذنون وفوله آمتم له قبل ان آمن لكم (قوله وقرى
اذن خير) والجمهور على جر خبر بالاضافة وقأ أبو بكر عن طاعم اذن بانثون
وخبر بارفع والثون اما على انه صفة لاذن او خبر ثان للبتسار كخوف
(قوله لهم عذاب لهم بايثاه) قد بين انه صلى الله تعالى عليه وسلم خير ورجة
لهم مع كونه في غاية الخيف والضلال فانه اوه مقابلة لاحسانه بالاساءة
فيكونون مستوجبين للعذاب الشديد لاسيما ان ايداه ايداء الله تعالى وقوله على
معاذيرهم فيما قالوا قد تقدم ان منهم الذين يؤذون النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم ويسبون القول فيه فبافت ما قل بعضهم عن القائل الخفي قد عا على الله
تعالى عليه وسلم تلك البعض وسأ لهم عنه فانكروا وحافظوا انهم ما قالوا ذلك
فمن قوله تعالى ومنهم الذين يؤذون النبي وقوله يحلفون بالله ابرضوكم اي
ليرضوا عنكم وقيل بل قوله تعالى يحلفون بالله انكم في رهط وكان من الواجب
ان يرضوا الله باخلاص الايمان والتوبة عن الكفر والنفاق باظهار خلاف
ما يكونونه في صدورهم (قوله وتوحيد الضمير) جواب عما يقال كيف قيل
احق ان يرضوه بافراد الضمير مع انه ضمير الله ورسوله فالواجب تشية الضمير اجاب
عنه اولا بأن الارضاء من متلازمات فاكتفى بذكر احدهما ليكون ذكره وحده
في حكم ذكرهما معا كما يقال احسان زيد وافضاله نعمتي وجبرني اي رفعتني
وقواني وام يقل نعمتي وجبرني وثانياً بأنه اكتفى بذكر ارضاء الرسول كما في قوله
تعالى واذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم لتبدي على ان حكمه حكم الله
تعالى وثالثاً بأن قوله تعالى والله مبتدأ واحق ان يرضوه خبره والرسول مبتدأ
ثان وخبره محذوف لدلالة خبر الاول عليه وقال سيويه خبر الاول محذوف
كما في قول الشاعر

نحن بما عندنا وانت بما عندك راضى والرأى مختلف

ورجح قوله لان فيه اعتبار الاقرب مع السلامة من الفصل بين المبتدأ والخبر
بخلاف ما اختاره المصنف وان رجع ايضا من حيث ان فيه وضع الارضاء فيمن
استحقته اذنه فانه تعالى هو المقصود بجميع الطاعات فهو احق بالارضاء
(قوله وقرى بالياء) اي قرأ الجمهور بملواياء الغيبة ردا على المنافقين وقرى بملواياتنا
الخطاب اما على الانتفات من الغيبة الى الخطاب للمنافقين فيكون الاستفهام
للتعريض والتوبيخ على عدم علمهم بذلك مع طول مكث رسول الله صلى الله

وقرى اذن خبر على ان
خبر صفة له او خبر ثان
(والذين يؤذون
رسول الله عذاب لهم
بايثاه) يحلفون بالله انكم
على معاذيرهم فيما قالوا
او يحلفون (ابرضوكم)
ليرضوا عنهم والخطاب
للمؤمنين (والله ورسوله
احق ان يرضوه) احق
بالارضاء الساغة والوافق
وتوحيد الضمير لتلازم
الارضاءين ولان الكلام
في ابتداء الرسول صلى الله
تعالى عليه وسلم وارضائه
اولان التقدير والله احق
ان يرضوه والرسول
كذلك (ان كانوا مؤمنين)
صدقا (انهم يعلموا انه) ان
الشان وقرى بالياء
(من محاد الله ورسوله)
يشافق

الابل اذا وطئت كلاً نفا وهو الذي لم يرع بهد وكأس انف اذا لم يشرب بها
 قبل ذلك وكما اشتق لفظ شلل بضمين من اسهل بمعنى الطرد يقال شلت الابل
 اسهلها شلاً اذا طردتها فاشلت والاسم الشلل نزلت الآية في جماعة من
 المنافقين كانوا يؤذون النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فكانوا يذكرونه بمسالا
 يذبحون من القول واتفق ان بعضاً منهم ذكره صلى الله تعالى عليه وسلم بذلك
 فقال بعض آخر منهم لا تفعلوا فاننا نخاف ان يباعه ما نقول فيقع فينا فقال
 الجلاس بن سويد بل نقول ماشئنا ثم نذهب اليه فحلف انا ما قلنا فيقبل قوائنا
 وانما محمد اذن يريد انه ليس له ذكر ولا بهدغور بل هو سليم القلب سر يع الاعذار
 بكل ما يسمع فيقبل كل عذر صدقاً كان او كذباً وكان عليه الصلاة والسلام
 كذلك لكرمه وحسن خلقه فظن اوائك انه صلى الله تعالى عليه وسلم انما
 يقبل ويعاملهم به لسلامة قلبه وقلة رأيه وقصور عقله (قوله تصديق لهم
 بانه اذن) يعني ان اضافته فيه للتخصيص والتفديد والمعنى هب انه اذن يسمع
 ما يقال له ويقبله لكن مستمع خير وصالح دون مستمع شر وفساد فيكون
 الخير مسموعاً لصفة الاذن لانه يستلزم كون الرحمة ايضاً صفة له ولا يوصف
 الاذن بالرحمة وذكر جار الله وجهها آخر وقدمه على هذا الوجه وهو ان تكون
 الاضافة في اذن خير من باب اضافة الموصوف الى الصفة للبالغة في الاتصاف
 كما في قولهم رجل صدق وشاهد عدل كأنه قيل نعم هو اذن لكن نعم الاذن
 فاذن من يسمع العذر ويقبله خير ممن لا يقبله اذا كان ناشئاً من الكرم وحسن
 الخلق وعلى الوجهين قوله تعالى اذن خير خبر ابتدأ بمحذوف اي قل هو اذن
 خير اكرم (قوله ثم فسر ذلك) اي بين كونه اذن خير بانه تعالى سلم في حقه
 صلى الله تعالى عليه وسلم انه اذن الا انه فسر ذلك القول بما هو مدح له صلى الله
 عليه وسلم وثناء عليه وان كانوا قصدوا به المذمة ثم فسر كونه اذن خير بأن
 وصفه بثلاثة اوصاف الاول انه يؤمن بالله فيسمع جميع ما جاء منه ويقبله والثاني
 انه يؤمن للمؤمنين اي يقبل قولهم ويصدقهم فيما اخبروا به عنده ولا يصدق
 المنافقين ولا شك ان ما اخبر به المؤمنون الخالص فهو خير وصدق فمن استمع
 وقبله يكون اذن خير والثالث كونه رحمة لمن اظهر الايمان منهم من حيث
 انه يجري امرهم على الظاهر ولا يبالغ في التفتيش عن بواطنهم ولا يسبحي
 في هتك استارهم فمن آمن بالله وصدق المؤمنين الخالص وكان رحمة لمن اظهر
 الايمان يكون اذن خير لهم (قوله واللام مزيدة للتفرقة) جواب عما يقال
 لم عدى فعل الايمان الى الله بالباء والى المؤمنين باللام وتقديره ان الايمان
 بمعنى الامان من الخلد في النيران وهو الايمان المنال لا الكفر حقه ان يعدى بالباء

تصديق لهم بانه اذن
 ولكن لاعلى الوجه الذي
 ذموا به بل من حيث انه
 يسمع الخير ويقبله ثم فسر
 ذلك بقوله (يؤمن بالله)
 يصدق به لما قام عنده من
 الادلة (يؤمن للمؤمنين)
 ويصدقهم لما علم من
 خلوصهم واللام مزيدة
 للتفرقة بين ايمان التصديق
 قائمه بمعنى التسليم وايمان
 الامان (ورحمة) اي وهو
 رحمة (للذين آمنوا منكم)
 لمن اظهر الايمان حيث
 يقبله ولا يكشف سره
 وفيه تلبية على انه ليس
 يقبل قولكم جهلاً بحالكم
 بل رفقاً بكم وترجاء عليكم
 وقرأ حرة ورحمة بالجر
 عطفاً على خير وقرئت
 بالنصب على انها علة فعل
 دل عليه اذن خير اي اذن
 لكم رحمة وقرأ نافع اذن
 بالتحفة فيها

على وجه الاستهزاء حين رأى أنه صلى الله تعالى عليه وسلم يكمل شئ
ويدعي أنه عن الوحي وكان المنافقون يكذبون بذلك فيما بينهم فأخبر الله تعالى
رسوله بذلك وأمره أن يعلمهم أنه مظهر سرهم الذي خشيوا ظهوره ويؤيد هذا
الجواب قوله تعالى قل استهزئوا ولستم بهم كأنوا ليسون سويين برتبة سوية مقدرة
من حبسها حفرت عما في قلوب المنافقين واستهزأ بها القاصصة والمؤثرة والمثيرة
لأنها دهمهم بها قال ابن عباس أنزل الله تعالى ذكر سبعين رجلا من المنافقين
باعتنائهم واستهزاءهم ثم نسخ ذكر الأسماء رجلا على المؤمنين ثلثين رجلا وبعضهم
بعضا لأن أولادهم كانوا مؤمنين وقبل اجتماع ثلثين رجلا من المنافقين على
أمر من اتفق فأخبر جبريل الرسول عليهما الصلاة والسلام باسمائهم وقال
صلى الله تعالى عليه وسلم إن ناسا اجتمعوا على كيت وكيت فليقوموا وليعرفوا
وليستغفروا ربهم حتى استغفروا فلم يقوموا فقال صلى الله تعالى عليه وسلم بعد ذلك
قم يا فلان ويا فلان حتى أتى عليهم جبرائيل فقاموا فاستغفروا قال لا كنت
في أول الأمر أطلب الشفاعة والله كان أسرع في إعجابنا أخرجوا عني أخرجوا
عني حتى خرج الكل وقال الأصم أن عند رجوع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم
من تبوك وقف له على العقبة اثنا عشر رجلا ليذكوا به فأخبره جبريل عليه السلام
وكانوا متلئين في ظلمة وأمره أن يرسل إليهم من يصرف وجوه رواحهم فامر
حذيفة بذلك ففصر بها حتى نجاهم عنهم قال من عرف من القوم فقال لم أعرف منهم
أحدا فذكر النبي صلى الله تعالى عليه وسلم أسماءهم وعددهم له وقال إن جبريل أخبرني
بذلك فقال حذيفة ألا تبعث إليهم ليقولوا فقال أكره أن تقول العرب قال بأصحابه
حتى إذا ظهر يوم صار يقتلهم بل يكفينا الله ذلك (قوله تعالى وثن سأتهم)
أي عما كانوا فيه من الاستهزاء ليقولوا إنما كنا نخوض وأصل الخوض
الدخول في مائع مثل الماء والطين ثم كثر حتى صار عاما لكل دخول فيه تابث
وأذى والمعنى إنما كنا نخوض في الباطل من الكلام كما نخوض الركب لنقطع
الطريق فأجابهم الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله أبلله وآياته ورسوله
كنتم تستهزئون بأن أمره الله تعالى بذلك كانه قاله صلى الله تعالى عليه وسلم
لأنهم باعتذارهم الكاذب بقولهم إنما كنا نخوض وتلعب وقال لهم انكم تقدمون
على الاستهزاء إلا أنه كيف أقدمتم على الاستهزاء من لا يصح الاستهزاء به فانه فرق
بين أن يقال أنتهزى بالله وبين أن يقال أبلله تستهزى فان الأول ينفى
الاستهزاء على ملائمة الاستهزاء والثاني يقتضي الاستهزاء على إيقاع الاستهزاء
بالله وفي لفظ الاعتذار قولان عند أهل اللغة الأول أنه عبارة على محو أثر الذنب
من قولهم اعتذرت المسارعة إذا درست ويقال حررت بمنزلة معتذري مدرس

(وثن سأتهم ليقولوا إنما
كنا نخوض وتلعب) روى
أن ركب المنافقين مروا
على رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم في هزوة
تبوك فقالوا انظروا إلى
هذا الرجل يريد أن يفتح
قصور الشام وحصونه
هيهات هيهات فأخبر الله
تعالى به فذبحهم فقال
فأثم كذا وكذا فقالوا لا
والله ما كنا في شئ من أمرك
وأمر أصحابك ولكن كنا
في شئ مما نخوض فيه
الركب ابتصر بعضنا
على بعض السفر (قل أبلله
وآياته ورسوله كنتم
تستهزئون) هو يخاطب
استهزأهم من لا يصح
الاستهزاء به والرسالة
عليهم ولاعبا باعتذارهم
الكاذب (لا تعتذروا)
لا تستغفروا باعتذاركم
فإنها معلومة الكذب

تعالى عليه وسلم فيهم وتحذيره إياهم عن معصية الله وترغبه في طاعته وأما خطاب
للمؤمنين على طريق الاستفهام التقريري (قوله مفاعلة من الحد) الذي
هو الجهة والجانب فإن كل واحد من المخالفين والمائدين في غير حد صاحبه
كما يقال شاقه إن كان في شق غير شق صاحبه وعاداه إن كان في عدوة غير عدوة
صاحبه والعلم ههنا يحتمل أن يكون على بابه فتسدان مسد مفعوليه وإن يكون
بمعنى العرقان فتسد مسد مفعوله ومن شرطية وقوله فإن له نارجهنم جوابها
والجملية الشرطية في محل الرفع على أنه خبر أن الأولى وهذا تخريج واضح غاية
ما في الباب أن ان المفتوحة لكونها تغير معنى الجملة وتجعلها في حكم المفرد كانت مع
ما في خبرها مبدأ محذوف الخبر والتقدير فجرأؤه أن له أو فحق أن له نحو عندي
أنك قائم وإن جعل أن الثانية تكرير الأولى للأكيد وكان التقدير من يحادد الله
فله نارجهنم كانت الجملة الشرطية أيضا خبر أن ولا يحتاج إلى ارتكاب
الحذف إلا أن جعلها على التكرير خلاف الظاهر لأنها لتحقيق مضمون
الجزاء كما أن الأولى لتحقيق مضمون الجملة الكبرى مع أن جعلها تأكيداً
للاولى يستلزم الفصل بين المؤكد والمؤكد بجملة ان شرط وابقاع اجنبى بين فاء
الجزاء وما في خبره وإن جعل فإن له معطوفاً على أنه على أن جواب من محذوف تقديره
ألم يعلموا أنه من يحادد الله ورسوله يهلك فإن له نارجهنم تلزم المخالفة لما صرح به
النكسة من أنه إذا حذف جواب ان شرط لم يكن فعل الشرط ما ضيا
أو مضارعا مقرونا بل وعلى ما ذكر من الاحتمال يكون الجواب محذوفاً وفعل
الشرط مضارع غير مقترن بل (قوله وقرئ فإن له بالكسر) قال ابن الحاجب
في الكافية فإن جاز التقدير أن جاز الأمر أن أي ان وقعت المفتوحة في موضع
جاز فيه تقدير المفرد والجملة جاز فيه فتح أن وكسرها وذلك في مواضع أحدها
أن تقع بعد فاء الجزاء نحو من بكرنى فأنى أكرمه جاز فيه الكسر بتأويل فانا أكرمه
والفتح على أن يجعل ما في خبرها مبدأ محذوف الخبر أي فأكرمى له ثابت ولا يخفى
أن كل واحد من التقديرين جائز في الآية فجاز فيها الفتح والكسر (قوله
وذلك يدل على ترددهم أيضاً في كفرهم) جواب عما يقال كيف يحذر المنافق
نزل الوحي على الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وهو كافر بنبوته وتقريره
أن النفاق لا يستلزم كون المنافق قاطعاً بعدم نبوته صلى الله تعالى عليه وسلم
لجواز كونه شكاً في صحة نبوته والشاك خائف فلهذا السبب خافوا أن ينزل
عليه في حقهم ما يفضيهم فإن حذرهم منه يدل على أنهم متزددون في كفرهم
كتردد المؤمنين وقيل في جوابه أن قوله تعالى يحذر خبر في معنى الأمر لأن المراد منه
الأمر بالحذر إلى يحذر المنافقون واجب عنه أيضاً بأن هذا حذر أظهره المنافقون

مفاعلة من الحد (فإن له
نارجهنم خالداً فيها)
على حذف الخبر أي خفى
أن له أو على تكرير أن
لأن أكيد ويحتمل أن يكون
معطوفاً على أنه ويكون
الجواب محذوفاً تقديره
من يحادد الله ورسوله يهلك
وقرئ فإن له بالكسر (ذلك
الخبر العظيم) يعني الهلاك
الدائم (يحذر المنافقون
أن تنزل عليهم) على
المؤمنين (سورة تنبيههم
بما في قلوبهم) وتهلك عليهم
أستأروهم ويجوز أن تكون
الضمائر للمنافقين فإن النازل
فيهم كما نازل عليهم من حيث
أنه مقرر ومخرج عليهم
وذلك يدل على ترددهم
أيضا في كفرهم وأنهم
لم يكونوا على بت في أمر
الرسول صلى الله عليه وسلم
بشيء وقيل أنه خبر في معنى
الأمر وقيل كانوا يقولونه
فيما بينهم استهزاء بقوله (قل
استهزئوا إن الله مخرج
مبرزاً ومظهر) (ما تحذرون)
أي ما تحذرونه من أنزال
السورة فيكم أو ما تحذرون
إظهاره من مساوئكم

(فدا كفرهم) فقد ظهرتم الكفر بإيداء الرسول صلى الله عليه وآله تعالى عليه وسلم والطعن فيه (بعد)

إيمانكم) بعد اظهاركم
الايمن (ان يعف
عن طاعة منكم) ان يعف
واخلاصهم وانجبتهم
عن الايداء وانجبتهم
(انعذب طائفة
بالهم كانوا مجرمين)
ومعهم معنى التناقض
او متضمنين على الابداء
والاستهزاء وقرأ عاصم
بالتون فيها وقرأ بالياء
وبناء الفاعل فيها وهو
الله وان تعف بانه والبناء
على المفعول ذهبا بالي
العين كانه قال ان ترحم
طائفة المتناقضون والمتناقضات
بعضهم من بعض) اي
متشابهة في النقي والبعد
عن الايمان كما يماض
الشيء الواحد وقيل انه
تكذيبهم في حادتهم بالله
انهم حكمهم وقرروا قوله
وما هم حكم وما بعده
كالدليل عليه فانه يدل
على مصادمة حالهم حال
المؤمنين وهو قوله
(يا مروان بالذكر) بالكفر
والمعاصي (ويجهون عن
عن المعروف) عن الايمان
والطاعة (ويقبضون
ايديهم) عن المبارقة
اليد كناية عن السج

فان عذرهم هو التسووس ومنه اخذ لا اعتبار لان العذر يحاول الزيادة والقبول
الكافي ان الاعتذار هو التضع ومنه يقال بالذمة عذرة لانها تعذر اي تقطع ويقال
بالكثرة عذرة لانها تقطع بانما تخرج به يقال اعتذرت اليك انما تقطعت فاعذر
لما كانت سببا لقطع التوهم متى عذرا قال الواحد اي وافقوا لان متضاربان
لان محذور الذنب وقصير التوهم متضاربان (قوله قد اظهرتم الكفر بعد اظهرتم
الايمن) اعبر بظهور فيه لان التناقض يكون من قطع تضاد عن ان يكون
بعد الايمان وفي الآية دليل على ان الجسور واجب في الظاهر لانه الكفر مساويا
لان الجهل بالكفر كغيره لا خلاف بين الامم و... من اشرق بين الجسد والجهل
في التكاح والطلاق والرجعة لقوله صلى الله عليه وسلم في حديث جده جبر
وهو من جبر التكاح را طائفي والرجعة قال الترمذي في حق هذا الحديث
انه حديث حسن واعمل على هذا عند اهل العلم من الصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم وغيرهم ونقل القرطبي عن سعيد بن السب قال ثلاث نبيس فيهن
احب التكاح والطلاق والعنف (قوله وقرأ عاصم بالتون فيها) فانه قرأ
ان تعف بفتح نون العظمة ورفع الفاء وتعذب بضم نون العظمة وكسر الذا
وطائفة بالنسب وقرأ الساقون ان يعف عن طائفة بضم ياء الغيبة وفتح الفاء
تعذب طائفة بضم تاء السأنيث والبناء للمفعول ورفع طائفة ببناءها مقام الفاعل
والفهم مقرر فاعل الفعل الاول الجبر والتجريد وقرئ تعف بالنساء والبناء للمفعول
والقياس تذكرة الفعل لانه يقال سيرا بالابسة ولا يقال سيرت بالابسة ولا يركب انث الفعل على
المعنى فان قوله ان تعف عن طائفة معناه ان ترحم طائفة فانث الفعل لذلك وهو غريب
(قوله اي متشابهة في النقي والبعد عن الايمان) لما شرح الله تعالى فبأن
فعل المتعدين بين أن انهم كذا كورهم في تلك الاعمال المشكرة والخصا
الترجمة فكلمة من فيه نصا لبقا في قولك انت مني وانما لك اي امرنا واحدا
لا بما ينشأ بيننا فيه وعن التصايف ابتداء لانه ابتداء فيها باعتبار الاتصال
فتقول انت مني جملة العمية معناه انت مني متصل في الشيء والافعال وانما لك
من الشئال ناشئة ومستفادة مني لا بما ينشأ بيننا من حيث الافعال والخصا فكذا
المعنى في قوله تعالى بعضهم من بعض فهذه الآية على ما ذكر من التوجيه لا تكون
متصلة بخصوص قوله تعالى ويتلفون بالله انهم لما لم يكون متصلة بخصوص
ما ذكر في شرح قسائح المتناقضين (قوله وقيل انه تكذيبهم) معطوف
على ما ذكر مما فهم في تفسير الآية وعلى كلا التوجيهين يكون قوله يا مروان
بالذكر الخ كالدليل لما قبله وهو لا يدخل لكتيب العبد واختاره فيه كالتسبان
فانه ليس في اختيار البشر ولا مدخل لاختاره فيه ففتح الواو اخذة على التسبان

(نساء الله) اغفلوا ذكر الله وتركوا طاعته (فديهم) فتركهم من فضله وامنيته (ان المتناقضين هم الفاسقون) (فلذلك)

وكانت عليه الصلاة والسلام قد نزل الله تعالى لم ترها عين قد ما تخفى قلبه قلت انما لا يسكنها غير ثلاثة الذين
 وانما الذين في السموات والارض في من دلائل وعرجات المصطفى فيهم فكانت اياتهم ان تعبدوا الله وحده لا شريك له
 انه يجمع على سبيل التوزيع لوني تعالى وصحة كلامه وصحة قوله من جالس ما هو انما في كل امر فوهموا انما
 طباعهم وانما يعرج سمعهم ثم صفة ما يشعرون بطباعهم من عرج من سوابب السموات التي انما هو عن بني آدم
 اما في الدنيا فبما اشتبهت النفس بذلك لا عين تلم صفة بالبرهان في جوار العين لا عين تلم فاما في الآخرة
 ثم صدهم ما هو اكبر من ذلك في (٣٦٥) (ورضا من الله انما) لانه انما يسكن سمواته وكرامته والوحي في كل
 وصلى والاقول بالسلامة

وحدثني عليه الصلاة والسلام
 ان الله تعالى يقول لا حول
 الا بالله هل يستقيم فتقولون
 وما لا ترضى وقد اعصيتنا
 ما لم نضاه من خلقك
 فيقول اما اعطيتكم فضل
 من ذلك فتقولون واهي
 شيء فضل من ذلك فتقول
 احل عليكم ضواحي فلا
 اسخط عابكم ايا (ذلك)
 اي الرضوان اوجع
 تقدم (هو الفوز العظيم)
 الذي تسخر دونه الدنيا
 وما فيها (يا ايها النبي
 جاهد الكفار) بالسيف
 (والمنافقين) بالزمام الحجة
 والقامة الحدود (وانظروا
 عليهم) في ذلك ولا تخافهم
 (ويا ايها جهنم) بنس
 الصبر) صبرهم) يحلقون
 بالله) قالوا) روى انه عليه

الؤمنين والؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار وتدفق اليها من اعلى ارضها
 البساتين اي الدائم لانه تعالى قال ومساكن طيبة في جنات عدن اي منظرهم
 البساتين التي هي البساتين والمصنف فسر العبد بالقامة والخلود اختيارا اقول
 من قال انه مصدق قوله عدن بالمكان بعد الدنيا وعدونا انما اقام به ويقال
 تركت اهل بني فلان عوانا بكان كذا وهو ان نغم اهل المكان وتألفه ومنه
 المعلن مستقر الجواهر وعلى هذا القول الجنة كاهن جنات عدن لا يكون فيها
 حواء وليس تكرار لقوله خالدين فيها لان قوله تعالى جنات عدن اخبار بدوام
 مقامهم فيها بعد اقامتهم من المسكن وقوله تعالى خالدين فيها اخبار بدوام النعيم
 لهم في الجنة فيهما معنيان مختلفان (قوله وعند صلى الله تعالى عليه وسلم
 عدن دار الله التي لم ترها عين الخ) اشارة الى ان في عدن قول آخر وهو اسم
 علم لموضع معين في الجنة استدل لا باخبار الواردة في (قوله وارجع العطف
 فيها) يعني ان العطف يقتضي التغاير فمطاف قوله تعالى ومساكن طيبة على
 قوله جنات تجري يحتمل ان يكون مبنيا على التغاير الذي بين المعطوف والمعطوف
 عليه بان يراد بالجنات البساتين وبالمساكن الطيبة القصور المبنية من اللؤلؤ
 واليزجد والياقوت الاخر مثلا ويحتمل ان يكون مبنيا على التغاير لوصفي مع اتحاد
 الذات (قوله والمنافقين بالزمام الحجة) ولا يجوز المحاربة والمجاهدة بالسيف
 معهم لانهم يظهرون الاسلام وينكرون الكفر وسلكهم شريعتا ان يحكم باظهار
 لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم نحن نحكم بالظاهر وقد امر الله تعالى بالجهاد
 معهم وهو عبارة عن بذل الجهد في انصرف عن المنكر والارشاد الى الحق وليس
 في انظر جاهد ما يدل على كون ذلك الجهاد بالسيف او بالسان او بطريق آخر
 فقول الآية تدل على وجوب الجهاد مع المنافقين وانما كيفية تلك المجاهدة

الصلاة والسلام اقام في غزوة تبوك شهرا ينزل عليه القرآن ويعيب الخنزير فقال الجلاس بن سويد بن كان
 ما يقول محمد لاخواننا حقا نحن شر من الخنزير روى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا تخنزروا فاف
 ما قاله فبذلك قال الجلاس وحسن توبته (وانما قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم) واظهروا الكفر بعد
 اظهار الاسلام (وهموا بما لم ينالوا) من قتل الرسول وهو ان خمسة عشر منهم تواضعوا عند من جده من توبته
 التي دفعوه عن ظهر راحلته الى الوادي اذا سمع الغلبة بالليل فاخذ عمار بن ياسر يخطم راحلته فودعها وحذيفة خلفها
 يسوقها فيناهما كيك ذبح حذيفة فوقع الحفاف الابل وقطعت السلاح فقال الزكركم يا ايها الله فمروا

تمردوا به عن حق وهاك
 اصحابه (واصحاب دين)
 واهل دين وهم قوم
 شوب اذكرا يشار اليهم
 النحلة (والوشحات) قريبات
 قوم لوط اشفكت لهم اى
 النقات فصار عابها
 سافها وامطروا حجارة
 من سجيل و قيل قريبات
 المصكدين المتمردين
 واشفا كهن القلاب
 احوالهن من الخمر الى الشر
 (انتهم رسالهم ايعنى الحكى
) بالبينات فما كان الله
 ليظلمهم اى لم يك من عادته
 ما يشابه ظلم الناس كالعقوبة
 بالاجرم (ولكن كانوا
 انفسهم يظلمون) حيث
 عرضوها للعقاب بالكفر
 والتكذيب (والمؤمنون
 والمؤمنات بعضهم اولياء
 بعض) فى مقابلة قوله
 المنافقون والمنافقات
 بعضهم من بعض (يا امرؤ
 يا امرؤ) وينهون عن
 المنكر ويقومون الصلاة
 ويؤتوا الزكاة ويطيعون
 الله ورسوله اى سائر الامور
 (اولئك سيرجهم الله)

الحال فان السين، وكذا وقوع (ار الله عز وجل) غلب على كل شيء لا يمنع عليه ما يرد به (حكيم) اضع ارضاء (الاولين) في مواضعها (وعد الله المؤمنين) المؤمنين جنات تجري من تحتها الانهار يقابلون فيها وما كن طيبة تستطيبها النفس او يطيب فيها العاش وفي الحديث انها قصور من الاولين والذين يردون بالاقوت الا اجر (ق جنات عدين) اقامة وخالود

وحفظ الآية لا يدل عليها والى تعرف هي من غير آخر فمدات الدنيا والآخرة
 على ان الله هذه مع الكفار يجب ان يكون بالسيف ومع المنافقين بطوار الخيعة
 تارة يابى وتارة بالسان فمن يستطع فبالسيف وعن ابن عباس رضي الله عنهما
 ان المراد بقوله واخذوا عليهم ثمة الاتي صاروا عظماء بغير سيف والقتل وعن ابن
 مسعود اني اكر في وجودهم روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم خطب ذات يوم
 يقول فذكر المنافقين فيهم رجسا وتابهم فقال الجلاس من كان ما يقول محمد
 لاخواننا الذين خلفهم في المدينة حقا ففمن ثمر من الجاهل فسمعه عامر بن قيس
 فقال يا رجل ان محمدا هو الصادق وانهم ثمر من خدمه فيك انصرف رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم الى المدينة لانه عامر بن قيس فاجابه بنساقه الجلاس
 فقال الجلاس كتب يا رسول الله على عامرهما رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم ان يحلفا عند المنبر فنام الجلاس عند المنبر بعد العصر فحلف بالله الذي
 لاله الا هو ما قاله واقعد كذب على عامر فحلف عامر بالله الذي لاله الا هو اقد
 قال وما كذبت عليه ثم رفع عامر يده الى السماء فقال اللهم انزل على عبدك
 ناصيق الصادق وتكذيب الكاذب فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 والمؤمنون آمنين فقتل جبريل عليه صلى الله عليه وسلم قبل ان يفرق ابهذه
 الآية فان ثوبوا بك خيرا لهم فقال الجلاس يا رسول الله ان الله قد عرض علي
 التوبة صدق عامر بن قيس فيما قال وناقته وانا استغفر الله واتوب اليه فقتل
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ذلك منه ثم تاب وحسنت توبته (قوله
 او اخرجاه) محروم معطوف على قوله من قتل الرسول اي يحتمل ان يكون المراد
 بقوله تعالى وهموا بما لم ينالوا ما قصده خمسة عشر من قتله صلى الله تعالى عليه
 وسلم بالليل اذا تسلم العتبة فانهم لما اجتمعوا لذلك الغرض كان الظاهر انهم
 قد طعنوا في نيوته صلى الله تعالى عليه وسلم ونسبوه الى الكذب في دعوى الرسالة
 وذلك هو قولهم كلمة الكفر ويحتمل ان يكون المراد به الاخراج الذي هم به
 عبد الله بن ابي حنيفة قال ابن رجس الى المدينة ليخرج من الاعز منها الاذل واراد به
 الرسول صلى الله عليه وسلم وسعي زيد بن ارقم هذا وبلغه الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فهم بقتل عبد الله بن ابي فجه عبد الله فحلف انه لم يقله فماتت الآية
 (قوله او بان يتوجوا) اي بان يلبسوه التاج وهو تفسير قوله تعالى بما لم ينالوا
 وهو غير ما روى السدي انه قال قوله تعالى بما لم ينالوا هو قولهم اذا قدمنا
 المدينة عقدنا على رأس عبد الله بن ابي تاجا فلم يصلوا اليه (قوله أثروا) اي
 استغنوا وكثرت اموالهم والزنا كثرة المال وما عابوا شيئا منهم الا اغناء الله اياهم
 وهو من باب قولهم مالي عندك ذنب الا اني احسنت اليك اي ان كان ثم

واخراجهم واخراج
 المؤمنين من المدينة او بان
 يتوجوا عبد الله بن ابي
 وان اثم يرض رسول الله
 (وما اذكروا) وما اذكروا
 وما وجدوا ما يوعدون لهم
 (الا ان اغناهم الله ورسوله
 من فضله) فان اكثرهم
 المدينة كانوا معصيا
 في ضلالتهم من العيش فلما
 قدمه رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم أثروا
 ياخذهم فقتل للجلاس وول
 فامر رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم بيته ثني
 عشر الف درهم فاستغنى
 والاسنان مفرج من عجم
 المتاعيل او العادل (فان
 ثوبوا بك خيرا لهم)
 هو الذي جعل الجلاس
 على التوبة والضعف في بك
 للتوب (وان ثوبوا)
 بالاصرار على النفاق
 (بمذهبهم الله عذابا عظيم
 في الدنيا والآخرة) بالقتل
 والنار (وما لهم في الارض
 من ولي ولا نصيب) فيجبهم
 من العذاب

يقولونهم من ان يخافه يقال انهم خلاف الحق اي عبادهم ويجوز ان يكونوا من الخلق فيكونوا عباد الله تعالى انهم
 او انهم (وكرهوا ان يجاهدوا باي وانهم والله في سبيل الله) بشرط ان لا يكونوا على طاعة الله فلو كان بعض
 ياقونين الذين آتوا عليهم اخذوا من اموالهم والجمع في قوله (وقالوا لا تغربوا في الحرب) اي قوله بعبادهم

لهمش او قالوا الذين
 شيئا (قل ان الله
 العباد) وقد اتوا
 بهذا الخلق (لو كانوا
 ليعلموا ان ما جاءهم
 انما جاءهم من ربهم
 باذن الله تعالى الطاعة
 (فما كانوا ولا يكونوا
 كثيرا جزاء بما كانوا
 يكسبون) اخبار مما يؤول
 اليه حالهم في الدنيا
 والآخرة اخرجه على
 صيغة الامر للدلالة على
 انه حتم واجب ويجوز
 ان يكون النصيب والكل
 كما بين عن المبرور
 والعمو المراد من الله العلم
 فان رجعت الله او طاعة
 منهم) فان ذلك الله الى
 المدينة وفيها طائفة من
 المخلفين يعني منافقهم
 فان كلهم لم يكونوا منافقين
 او من بين منهم وكان
 المخلفون اني عشر رجلا
 (فاستأذنتك الخروج)
 الى غزوة اخرى بعد تبوك
 (فقل اني نخرجوا معي
 اذ اذن فأتوا معي عدوا)

قال تعالى على هذه صفة الله تعالى يوم القيمة فان كيف يعجز لهم وهم كان
 متروكون والفرق في الكفر لا يرد به الله الى الحق ومن لم يمتدحى الحق لا يقوله
 فهو صلي الله تعالى عليه وسلم انما هم كانوا من المؤمنين مضطرين على الضلال
 بهذا الدين فاستأذنتهم قبل قيام الدليل (قوله بعبادهم من العز وجل)
 الشارة الى ان الله مصدر بمعنى القول وان الخلق منصوب على النظر في
 بعد ذلك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقال انهم زبد خلاف القوم اي
 تخلف بعد ذهابهم وروى عن الاخفش وقيل ان الخلف بمعنى خالف واما
 ويؤيده قراءة ابن عباس بفتح الحاء وسكون الهمزة (قوله فكونوا انصبا
 على العلة) اي فرحوا بالاجل بخلافهم فانهم احتوا حتى تخلفوا عنه صلى الله
 تعالى عليه وسلم باحتسابهم اظاهر له صلى الله تعالى عليه وسلم ومخالفته له
 وصفتهم الله بقوله المخلفون كما اشار صاحب الكشاف اليه بقوله هم الذين
 استأذنا رسول الله من المنافقين فاذن لهم وخلفهم بالمدينة في غزوة تبوك
 او الذين خلفهم كداهم ونفاقهم والشيطان (قوله انما انا بشر) وهي
 الراحة وقوله والخلف عن طاعتهم اي قال عيش خافض اي رافد وقوله
 على طاعة الله متعلق بقوله ايثار وقوله وفيه اعتراض اشارة الى غزوة تبوك
 وكرهوا ان يجاهدوا الآية مع ان الفرح متعلق بالاقامة والخلف عن العز وجل
 على كراهية الجهاد والجمع جمع مهيبة وهي الروح وقبل الدم وقبل هي دم
 القرب خاصة والشيطان عن الامر عبارة عن الصرخي عنه يقال شطط عن الامر
 ثم قوله عنه (قوله اخبار عما يؤول اليه حالهم) والمعنى ستحصل
 الخاتمة لقوله تعالى بعد جزاء بما كانوا يكسبون (قوله اخرجه
 صيغة الامر للدلالة على انه حتم واجب) فان ظاهر الامر الايجاب ولا يجوز
 من الصدق والكذب ما يحتمله الخبر وقوله تعالى قليلا وكثيرا وان جازكونها
 منجوبين على طرفية الزمان اي زمانا قليلا وزمانا كثيرا الا ان الظاهر انها
 منصوبان على المصدر (قوله فان كلهم لم يكونوا منافقين) علة لتخصيص
 المخلفين بالنافقين منهم وهذا على تقدير ان يجعل ضمير منهم للمخلفين وان جعل
 للنافقين وكان المراد بالطائفة من بقي من المنافقين فلا تخصيص (قوله وكان
 اعدا لهم من ديوان الغزاة عقوبة لهم) لما فيه من اظهار نفاقهم وكون

الخيارق معنى الهوى للمنافقة (٤٧) انكم رضيتهم بالعود اول مرة (رابع) دليل لهم وكان استقامتهم عن ديوان
 الغزاة عقوبة لهم على تخلفهم واول مرة هي الخرجة الى غزوة تبوك (طائفة من المخلفين) اي المخلفين اعدا لهم
 الجهاد كالتيار والصبيان وفري مع الطائفة على قصص الجاهليين (ولا تصل الى اعدائهم من اعدائهم) روى ان ابن ابي

سبعين مرة قل يا مغفرة
 لهم كبروا ان عبد الله بن
 عبد الله بن ابي كنان من
 المهاجرين قال رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم
 في مرض اشد ان يستغفره
 فقال في ذات فقلت عليه
 الصلاة لا يزيدن على
 السبعين فمات مواعظهم
 استغفرت لهم ام لم
 تستغفروا ان يغفر الله
 لهم وذلك لانه عليه
 الصلاة والسلام فهم من
 السبعين لعدد الخصوص
 لانه الاصل فيجوز ان يكون
 ذلك حدا يتخالفه حكم
 ماوراه فبين له ان المراد به
 التكثير دون التثديد
 وقد شاع استعمال السبعة
 والسبعين والسبع مائة
 ونحوها في التكثير لا التثديد
 السبعة على جملة فسام
 العدد فكانت السبع

احمدى امرأته عن نصف الثمن على ثمانين ألف درهم وفي الكشف حتى
صوحت امرأة فاضرع عن رابع الثمن على ثمانين ألف درهم وهو يدل على انه
خلف اربع زوجات ولو كان ماله كان اكثر من ثلاثمائة ألف وعشرين ألفا
ليصح ان يصاح احدى الزوجات المربع عن رابع الثمن على ثمانين والله اعلم
والوسق باضع ستون صاعا وقيل هو حمل بعير (قوله اجر بالجبر) الجبر
جاء بجبره البعير بمنزلة العشار المسابقة والباء زائدة اى اجر الجبر والمعنى بت استحق
للمناس على اجرة صاعين (قوله جازاهم على سخرتهم) فكون جزاء
السخرية بالسخرية مبنيا على المشاكلة فانها تورث الكلام حسنا كما سمي جزاء
الاستهزاء استهزاء وجزاء السبئية سبئية او على الاستعارة فان جزاء السخرية بمثل
لها فاطلق احد الثمانين على الآخر لمساوية له فعلى هذا يكون سخر الله استعارة
تبعية (قوله يريد به التساوى بين الامرين) يصح من الكلام وان ورد
على صورة الامر الا ان المراد الاخبار بتساوى الامرين وان قوله تعالى انظفوا
ظبعا او كرها ان ينقل منكم وقايدة العسود الى صبغة الامر مع ان الخبر ايضا
يدل على تساوى الامرين في عدم النفع مثل ان يقال استغفرك من حيث ترتب
المغفرة عليه كعدمه لا فرق بينهما هى الدلالة على التاكيد والمبالغة في تساوى
الامرين كأنه قيل ان شئت ان تعرف ان لا تغفر لهم على كل حال امتحنى بان
تستغف لهم تارة وتترك تارة اخرى فيجنى استغفر على عدم مغفرتى لهم في الحالتين
(قوله فان مغفرة الكافر بالاقتلاع) اى الامتناع عن الكفر وبالإرشاد الى الحق
بمعنى الدلالة الموصلة الى الحق وكل واحد من هذين السببين منتف في حق
المردين في كفرهم ماداموا مختارين للكفر والطغيان متمردين فيهما فالتقى
السبب ايضا في حقهم وهو المغفرة فكان قوله تعالى والله لا يهدي القوم الفاسقين

بأسره (ذلك بانهم كفروا بالله ورسوله) اشارة الى ان اليأس من المغفرة وعدم قبول الاستغفار ليس بخجل منا ولا قصور فيك بل لعدم قابلية هم بسبب الكفر الصارف عنها (والله لا يهدي القوم الفاسقين) المتبردين في كفرهم وهو كالدليل على الحكم السابق فان مغفرة الكافر بالاعلاع عن الكفر والارشاد الى الحق والهدى في كفره المطبوع عليه لا يقام ولا يهتدى والتميم على صدر الرسول في استغفاره وهو وعلمه بأسره من اجابهم عالم يعلم انهم مطبوعون على الضلالة والمنوع هو الاستغفار بعد العلم لقوله تعالى ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين ولو كانوا اولي قربى من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم (فرح الخلفون بتقديهم خلاف رسول الله)

عليه وسلم لما حدث اصحابه بغير ان يجده في نفسه كان رجلا مريضا فكتب
عبد الله في قصده فهو صلى الله عليه وآله وسلم انما كان في ذلك فقصده مكانا
لا حياء له ذلك لا عزازله ومنها انه تعالى امره ان لا يرد سائر شهوده وانما انما
فلا تهر فلما طاب عبد الله منه التيمم في هذه الآية التي فيها قوله تعالى
فقد الله يقتضي كراهة وخشية الرجوع وانما طاب لاقول تعالى وما ارسلناك
الا رحمة لعلنا نرى وفان فيما رحمة من الله تمت ايامك فاستمع من انصارنا عليه روي
لاسر الله تعالى ودفن ابي القاسم الاخير الى ان دفن في حفرة ومنها انه تعالى
ابنه انك ان دفنت اليه فقصص ما في ذلك جاء لا يدخل اهل بيتك من الناس من الناس
في الاسلام فقول ذلك انما هو في (قوله صلى الله عليه وآله وسلم) قال الامام
الواحد في اوسيه روي عن ابي عبد الله بن ابي عمر رضي الله تعالى عنه انه لما توفي
عبد الله بن ابي جابر الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فصار له ان يعطيه
فيصير ليكن فيه فارسل اليه التيمم في الوقت الذي ورد فيه طاب الذي يلي جلد
ليكن فيه اياه اياه ثم سأل ان يصلي عليه فقام رسول الله صلى الله عليه وآله
عليه وسلم يصلي فقام عمر بن الخطاب قائما يقول رسول الله صلى الله عليه وآله
عليه وسلم فقال يا رسول الله انما في عليه فقال صلى الله عليه وآله وسلم انما
خيرني الله فقال استغفر لهم اولا استغفر لهم قال فقصي عليه رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم فانزل الله عز وجل ولا تصل على احد منهم مات ابدا واه
البحاري عن عبيد الله بن احمد ورواه مسلم عن ابي بكر بن ابي شيبة كلاهما عن ابي
عن عبد الله بن عمر بن قانع عن ابن عمر (قوله والاراد) منصوب معطوف
على قوله الضمة (قوله والاراد) انتهى على قوله مات ابدا) في ويكون
لاستغفار ممنوعا في حق من مات كافرا رب النبي عن الصلاة على الامم
الموصوف بأنه كائن منهم والموصوف بأنه مات ابدا فان منهم صفة واحد وكذلك
جمله قوله مات فانها ايضا في حق الجرح على انها صفة احد والاراد في منصوب
بما في ما اختاره المصنف وتفرده به كانه قيل لا تصل على احد منهم ميت
ابدا بما مات على الكفر قال الامام نقل عن الواحد ان قوله تعالى مات في موضع
جر على انه صفة للنكرة كانه قيل على احد منهم ميت وقوله ابدا معناه بقوله
ولا تصل على احد يد انه ظرف لانتهى بالنقد ولا تصل ابدا على احد منهم
مات (قوله تكرر للتأكيد) يعني ان هذه الآية قد سبق ذكرها بعينها
في هذه السورة فلا فرق بينهما الا في عبارات مخصوصة اولها انه تعالى قال في الآية
المتقدمة فلا تجعل بالفاء وبعدها قال ولا تجعل بالواو وثانيها انه تعالى قال
هناك اموالهم ولا اولادهم وبعدها كلمة لا محذوفة وثالثها انه تعالى قال هناك

عليه وسلم في مرشد قاتل
خاله سأل الله ان يسلطه على
من كمل في شدة ربه في كمل
جسد ويطي في شدة ربه في كمل
ارسل في صفة اركان قاتل
ونهب صلى الله عليه وآله وسلم
وقال صلى الله عليه وآله وسلم
واتممت من الناس في
فقدت ونهى عن الصلاة
عبد من الصلاة يا قاتل
كانت عليه الكرمولة كان
مكتوبة لا بأس به انما
فقدت من امره في كمل
من الصلاة عليه في كمل
والاستغفار له وهو ممنوع
في حق الكافر والاراد
النهى على قوله مات ابدا
يعني الموت على الكفر فان
احد الكفار بالمتدينون
الفتح فمكتوبة لا يحسن
(ولا تقم على قبره ولا تنف
عند قبره لا دفن ولا زيارة
(انهم كفروا بالله ورسوله
وما تواراهم فحقون)
تعليق للنهي او تأييد الموت
(ولا تجعل اموالهم
والاولادهم انما يريد الله ان
يعذبه من ان الدنيا وزهر
انفسهم وهم كافرون)
تكرر للتأكيد والامر
بحقن به فان الا بصار

خروجهم لغزوة مؤذيا الى الواح من الفاسد وذلك لان استصحاب المسلمين
 في الغزوات وتوحيدهم في الجهاد امر معلوم بالضرورة فلما امتنع هؤلاء
 عن الخروج الى الغزوة بعد امتثالهم به كان ذلك اصريا بما كانوا به خارجين
 عن امره من كذب بالجهاد وهذا تفصيح والمقالة في حديثهم ثم انه كلف رسول
 صلى الله تعالى عليه وسلم بان يغضهم بعد الوقوف حيث قال ولا تصل على احد
 منهم مات ابدا ولا تقم على قبره يروى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما
 ان ابن ابي قحافة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في مرضه لما دخل بيته فاستغفر له
 وبصلى عليه ثمانين وثلاثين مرة فبينما هو ارسل الى رسول الله تعالى عليه وسلم يطلب
 منه قيصة ابني قحافة فابى رسول الله القميص القميص ففرده وطلب منه القميص
 الذي يلي جفنه ليكن فيه قبض فقبض فقبض فقبض فقبض فقبض فقبض فقبض
 صلى الله تعالى عليه وسلم ان قبض في قبض فقبض فقبض فقبض فقبض فقبض فقبض
 الناس في الاسلام وكان المنافقون عند عبد الله فلما رأوه يطلب القميص
 منه ويرجون ان يتقدم اسم منهم الف فلما مات جاء ابنه يرفعه صلى الله تعالى
 عليه وسلم بموته قبل رفته فقال ان لم تصل عليه يا رسول الله لم يصل عليه مسلم
 فقام عليه الصلاة والسلام ليصلي فبجاء عمر فقام بين يدي رسول الله صلى الله
 تعالى عليه وسلم وبين القبلة لا يصلي عليه ففترات الآية واخذ جبريل صلى الله
 تعالى عليه وسلم بثوبه وقال لا تصل على احد منهم مات ابدا وأعرض عن
 الصلاة عليه وهذا يدل على منة عظيمة من مناقب عمر رضي الله تعالى عنه
 فان الوحي كان يترنم على وفئ قوله في آيات كثيرة منها هذه الآية وهو منصب
 حال ودرجة رفيعة في الدين فلهذا قال صلى الله تعالى عليه وسلم في حقه لو ان
 ابني آدم كانا في الجنة فبجوز ان يقال ان رسول رغب
 في ان يصلي عليه بعد ان علم كونه كافرا قد مات على كفره وان صلاته عليه
 بالمنة وذلك محذور لانه تعالى منعه عن ان يستغفر لمشرك واعلم انه لا يغفر
 للكفار البتة وايضا الصلاة عليه ودفع قيصة اليه يوجب اعزازه وهو ما يور
 بامانة الكفار فاجواب انه لعل السبب فيه انه لما طلب منه صلى الله تعالى
 عليه وسلم ان يرسل اليه قيصة الذي يمس جلده ليدفن فيه غلب على ظنه انه ناب
 عن نفاقه وآمن لان ذلك الوقت وقت توبة النفاق وإيمان الكافر فلما رأى منه
 اظهار الاسلام وشاهد منه هذه الامارة اداله على اسلامه غلب على ظنه انه
 صار مسلما فلذلك رغب في ان يصلي عليه فلما نزل جبريل صلى الله تعالى
 عليه وسلم واخبره بانه مات على كفره ونفاقه امتنع من الصلاة عليه وامادفع
 القميص اليه فذكر وافية وجوها منها ان العباس عم رسول الله صلى الله تعالى

طائفة الى الاموال والاولاد والناس وقبضة عليها ويجوز ان تكون هذه في قرأى غير القول (واذا نزلت سورة)
من القرآن ويجوز ان يراد بها امسية (ان آمنوا بالله ان آمنوا بالله ويجوز ان تكون ان الفسرة وحده او مع رسوله استاذك
اولوا الطول منهم) فهو الفضل السعة (وقالوا ذرنا كن مع الغاعدين الذين قهر) (رسولان يارلوح الخوالب) مع النساء
بجو خافه وقد يقال الخفة لانه لا خير فيه (وطع على قلوبهم فلم يؤمنوا به لا يظنون) ماني الجهاد ومواظقة

الرسول من السعادة وما في
الخفاف عنه من الشقاوة
(لكن الرسول والذين
آمنوا معا جاء دعوايهم
وانفسهم) اي ان تخلف
هؤلاء ولم يجاهدوا
فتسبوا من عو خيرتهم
(واوئك لهم الخيرات)
منافع الدارين الفسرة
والغنية في الدنيا والجنة
والكرامة في الآخرة وقيل
الخيرات قوله تعالى فيهن
خيرات حسن وهي جمع
خبرة تخفيف خيرة
(واوئك هم المفلحون)
الفسارون بالمطاب
(اعد الله لهم جنات تجري
من تحته الانهار خالدين
فيها ذلك الفوز العظيم
بيان لما لهم من الخيرات
الآخورية) وجاء العذرون
من الاعراب يؤمنهم
يعني اسدا وخطفان
استاذنوا في التخلف
معتذرين بالجهد وكثر
العيال وقيل هم رهط عامر

اعسا رب الله يهديهم ومهبطا قال السار يبدل الله ان يهديهم وكلهم ان بدل اللام
ورابعها الله تعالى قال هناك في الآخرة الدنيا وههنا حذف لفظ الحياة وقيل
عنه الآية ليست للنساء كبد لان ما سبق نزلت في حق قوم وهذه نزلت في آخرين
وقيل انها نزلت ليد الزينة السابقة والقيام بفضي النساء كبد لان الله ما يفتن به
الانسان من اسباب الدنيا اموال والا ولاد فيجب التحذير عنها مرة بعد
خرى (قوله طائفة) اي مرتفعة باظرة يقال ضجع بصره الى الشيء اي
ارتفع (قوله مفتبطة) اي معبوضة والمفتبطة ان يبقى مثل حال المعبوض من غير
ان يريد زوالها عنه والاشكان حسدا نقول منه غبطته بما قال اغبطه غبضا
وغبطته فاعبطت كقولك متعته فامتنع وحبيته فاحتبس (قوله ويجوز ان
يراد بها بعضهما) وجعلها صاحب الكشف انظر القرآن والكتاب فكما
ان كلامهما يقع على السك والبعث فكذا السورة فانها ليست الاسم للمجموع
فاطلاقها على البعض مجاز ولا يخفى ان كلامهما موضوع لاندرك الشترك بين
السك والبعض بخلاف السورة فانها ليست الاسم للمجموع فاطلاقها
على البعض مجاز (قوله ويجوز ان تكون ان الفسرة) لانه قد تقدمها ما هو
بمعنى القول وعلى الاول كانت مصدرية على حذف حرف الجر وفي قوله استاذك
التفات من الغيبة الى الخطاب ومقتضى الظاهر ان يقال استاذك بناء على
امطر رسوله (قوله وقد يقال طائفة للذي لا خير فيه) قال الجوهري فلان
خافه اهل بيته وخاف اهل بيته ايضا اذا كان لا خير فيه انتهى فانه لا يقال من
الوصفية الى الاسمية واعل الوجه في تسمية من لا خير فيه من الرجال خافه كونه غير
محب الى ما دعى اليه من الهجات قال المفسرون كان يصعب على المناقبة
تسميتهم باخوانف فنزلت الآية تعبير الهم وذما (قوله معتذرين بالجهد)
مصدر جهد حبشهم بكسر الهاء بمعنى تكذبوا واشتد (قوله والمعتذرون
معتذرون في الامر اذا قصر) فقوله تعالى وجاء المعتذرون معناه وجاء المقصرون
في الجهاد بان توانوا ولم يجدوا فيه من غير عذر والحاصل ان المصنف ذكر في لفظ
المعتذرين ثلاث قراءات الاولى تشديد الذال فقط والثانية التخفيف والنسابة

بن الطفل قالوا ان غننا معك غارت طي على اهايت ومواشتنا والمعتذر اما من عذر في الامر اذا قصر فيه وهما (تشديد)
ان له عذرا ولا عذره او من اعتذر اذا مهد العذر يا عامر الله في الدوال ونقل حركتها الى العين ويجوز كسر العين لانه
الساكنين ونسبها الى الابع لكن لم يقرأ بها ذرا أعقوب معتذرون من اعتذر اذا اجتهد في العذر وقرى المعتذرون بتشديد العين
والذال على انه من اعتذر وهو لحن ذال لا يندغم في العين وقد اختلف في انهم كانوا معتذرين بالتصنيع او بالهجرة

لا يقع فيه التائب فان المقصود منه التطهير الخلل على ايمانهم وهو لا يرتفع الا بتوبتهم فهو منه الاعراض وتوبته
المعينة (وما اراهم جهنم) من تعدد نحو ٣٧٥ في التفسير وكما قال توبتهم من كل الذنوب لا يقع عليهم التوب في الدنيا

ولم تدر لو اذنب ان
والله ان كان كقمتهم عتبا
فانما كلفوا اذنبهم (جاءه)
ما كانوا يسيبون (يكونون)
ان يكون مصدرا وان يكون
شرا ينجفون كثر انما ضوا
نفسهم اذنبهم انما يسيبون
عليهم ما سبهم انما يسيبون
هم (قال ترضوا عندهم)
قال الله لا يرضى عن الذنوب
الذاتية (ان كان رضاءكم
لا يستر رضاء الله ورضاءكم
وحدكم لا يسترهم فاذ كانوا
في حفظ الله وبصده
عقابه وان امكنهم ان
يلبسوا عليكم لا يمكنهم
ان يلبسوا على الله فلا
يترك سترهم ولا يترك
الحوار بهم والمقصود
من الآية الهن عن الرضى
عنهم والاعتذار بغيرهم
بعد الامر بالاعراض
وعدم الانتفات نحوهم
(الاعراب) اهل البدو
(اشد كراوتها) من
اهل الحضرة نحوهم
وقسواهم وعدم
مخاطبتهم لاهل اهل وقلة
المتعة لهم الكتاب والسنة
(واحد ان لا يلبسوا)
واحق ان لا يلبسوا (احد)

وجب عليه ان يمتنع عنه وكما قوله تعالى قربان الله فانه يضاهية ملائكة
الصدق ولما حكى الله تعالى عنهم انهم يعاذرون ذكر بقوله سيخفون بالله لكم
انهم كاذبون في تلك الاعذار بالايمان الكاذبة والذين انهم سيخفون انهم مقصدوا
على الخروج وحافظوا على ذلك تعرضوا عنهم اي اخفوا عنهم وكلمتهم على
اوامرهم وتبذروهم قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قوله تعالى واعرضوا عنهم
يريد ان يكون كلامهم وسبهم فاهل المعاصي انهم طلبوا اعراض الصالحين
فأعطوا اعراض الفتن حيث امر الله تعالى رسوله وثوابين ان يظهروا اهلهم
الاستخفاف بهم ويعرفهم ان افذهم اوضح من ان يصلوا الى صحبة رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم والثوابين (قوله لا يقع فيهم التائب) وهو اللوم
والتمني (قوله يجوز ان يكون مصدرا) اي فعل متصرف من لفظ اي يجوز ان
يجزأ او المضمون ما قبله فان قوله تعالى ما اراهم جهنم في معنى يجوز ان يعذب جهنم
ثم انه تعالى بعد ما بين انهم يخافون بالله يعرض المسكون عن ايذاءهم من انهم
يخافون يعرضي المسكون فيستندبوا ما كانوا يفعلونه بهم (قوله وان امكنهم
ان يلبسوا الخ) على ان يكون قوله تعالى فان ترضوا كناية عن تلبسهم على
المؤمنين بالايمان الكاذبة (قوله اهل البدو) إشارة الى ان الاعراب وان
كان على صورة الجمع نحو حير واحجار الا انه ليس بجمع العرب والازم ان يكون
الجمع اخص من الواحد فان العرب هو الصنف الخاص من بني آدم سواء سكن
في ام سكن اقربى واما الاعراب فلا يطبق الاعلى من يسكن البوادي فقط
هذا يكون العرب اعم من الاعراب وقبل العرب هم الذين استوطنوا المدن
في الاعراب اهل البدو في هذا هما متباينان قال اهل اللغة يقال رجل
سبي اذا كان نسبته الى العرب وجمعه العرب كما يقال مجوسى ويهودى ثم
تخفف في النسبة في الجمع فيقال مجوسى ويهودى ورجل اعرابي بالالف اذا كان
بدويا يطلب مسافط الغشب والكلا سواء كان من العرب او من مواليهم ويجمع
على الاعراب والاعرابي اذا قيل له يا عرابي فربح والعربي اذا قيل له يا عرابي
غضب فن استوطن القرى العربية فهم عرب ومن نزل السادية فهم اعراب
وبدل على الفرق قوله حب العرب من الايمان واما الاعراب فتعد ذمهم الله
تعالى في هذه الآية فقد ظهر بما قررنا ان الاعراب جمع اعرابي وقد تقررا ان
الاصل في الجمع المحلى بالالف واللام ان ينصرف الى اليهود السابق فان لم يوجد
اليهود السابق حل على الاستغراق للضرورة اذ لم يعمل عليه لزم الاجمال

ما نزل الله على رسوله من الشرائع فراضها وسترها (والله عليهم) اعم حال كل احد من اهل الوجود المدر (حكيم) فيما
يصيب بهم وبمحبتهم عقابا وتوا (ومن الاعراب من يخذل) هذا (ما يفتق) يصرفه في سبيل الله وتصديقه (يعرفها)

عطف على الضميمة وعلى المحسنين وهم البكائون سبعة من الانصار معقل بن يسار وصخر بن خنساء وعطاء الله بن كعب
وسام بن عمار وعبد بن عمة وعبد الله بن عجل وعبد بن زيد توراس رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقا والشرما الخرج
فاجتمعوا على الخفاف الرقوعة والنعال الخصوف فذبحوا من قتال عليه السلام فاجتمعوا فقولوا هم يكون وقيل هم بنو امية
معقل وسويد والعمان وقيل بنو موسى واصحابه (فمن لا يجد ما يحكي عليه) حال من الكاف في اترك باصمارة (تولوا)
جواب اذا (واعينهم تغبض) تسبل (من السمع الى المعنى) ٣٧٤ بحذف من البيان وهي مع المجرور في محل

النصب على التمييز وهو بلغ
من يغض دمه لا يبدل
على ان العين صارت
دمه ايضا (حرنا) نصب
على العلة او الحال او المصدر
لغرض من غايته ما قبله (ان
لا يجدوا) لا يجدوا متعلق
بحرنا او تغبض (ما يغفون)
في مغزاهم (ما اسبل)
بالمتابعة (على الذين
يستأذنونك وهم الخثابة)
واجحدون لاهبة (رضوا
بان يكونوا مع الخواف)
استشافي لبيان ما هو
السبب لاستئذانهم من غير
عذر وهو رضاهم بالذات
والانظام في جملة الخواف
اشار اللمعة (وطع الله
على قلوبهم) حتى غفلوا
عن خطاة السابقة (فهم
لا يعلمون) مقبلة (يعتدون
ايكم) في التخلف (اذا
رجعتم اليهم) من هذه
السفرة (قل لا تعتذروا)

والقيم بواجب حقهم والضحح اعانة المتبين ترك معادلتهم وارشادهم وحب
الصالحين منهم والباطل الخبيثين وارادة الخير لكانهم فتوه تعالى في هذه الآية
ان الكذابة ورسوله عليه السلام اخلصوا اليك الله ارسوله واعلموا امرها
في جمع المجرور ومقتضاها ان لا يقنوا ما سمعوا من نار جيف وان لا يمشوا الفتن وان
يسموا في اوصاف الاخبار السائرة وهذا كله بعد اخلاص ايمانهم واعمالهم
من العيش والرياء وكله من في قوله من سبيل زائدة اي ما على المحسنين سبيل اي لا ثم
عليهم بسبب القنود عن اجهات لا خراطهم في سلك المحسنين حيث اتوا بما
في وجههم من تكفيرهم لله ارسوله (قوله عطف على الضميمة) اي لا ثم
من خرج ثابت على كذا وكذا ولا على الذين (قوله وهم البكائون) قال
المفسرون اترك بقوله تعالى ولا على الذين سبعة نفر من الانصار سموا البكائين
(قوله تعالى حرنا نصب على العلة) والمعامل فيه تغبض فان قيل فاعل
التبض مغاير لفاعل الحزن لان التبض قد استند الى العين والحزن صادر
من اصحاب الاعين واذا اختلف الفاعل وجب جر المفعول له بالحرف فكيف
نصب ههنا قلنا ان الحزن قد استند الى العين ايضا بخازا فيقال عين حريصة
ومحزنة اي غير مسرورة وقريرة ونحو ذلك ويجوز ان يكون المعامل فيه تولوا
فحينئذ يتحدد فاعلا العلة والمعامل حقيقة ويجوز ان يكون حرنا حالا من فاعل
تولوا او من فاعل تغبض اي تولوا حزينين وتغبض اعينهم حريصة على ما تقدم
من المجاز ويجوز ان يكون المصدر منصوبا بفعل مقدر من لفظ اي يحزنون حرنا
وهذه الجملة التي قدرناها ناسبة لهذا المصدر في محل النصب على الحال اما من
فاعل تغبض او من فاعل تولوا (قوله لا يجدوا متعلق بحرنا) هذا على
تقدير ان يكون حرنا منصوبا او حالا واما اذا جعل مصدرا فلا يجوز ذلك لان
المصدر لا يعمل اذا كان مؤكدا لعماله (قوله ان تصدقكم) اشارة الى ان
الجملة استشافي لبيان وجه نهيم عن الاعتذار لان المتذر اذا علم ان عذره لا يقبل

بالمعاذير الكاذبة لانه (ان تؤمن اكم ان تصدقكم لانه) قد بناه الله من اخباركم اعلمنا بالوحى الى قلبه بعض (وجب)
اخباركم وهو ما في صغاركم من الشر والفساد وسيرى الله عملكم ورسوله) التوبيخ عن الكفر ان ثبتون عليه وكانه استنابة
وامهال للتوبة (ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة) اي اليه فوضع الوصف موضع الضمير الدلالة على انه مطلع على سرهم
وعلمهم لا يفتون عن علمه شي من صغارهم واعمالهم (فيذكر ما كنتم تعملون) بالتوبيخ والعقاب عليه (سجدون بالله)
لكم اذا انقضى اليهم انرضوا عنهم (فلا تعذبواهم) فاعرضوا عنهم (ولا تؤذوهم) اذهم رجس

سليم ووعده في قوله تعالى والمتركون والمسركسات الظالمين الله على الله وعلمهم عاينوه
 (قوله والسابقون الاولون) وجه تسميته بما فيه انه تعالى لما ذكر فضائل
 الاعراب الذين يتخذون سبب قربات اليهم عند الله تعالى وما اعد لهم
 من الثواب بين ان فوق منازلهم منازل علي واصطفاهم عن علي منازل السابقين الاولين
 واختلفوا في ان السابقين من المهاجرين والا نصار من هم فمن ابن عباس وسعيد بن
 المسيب وقنادة وجوادة من الصحابة وغيرهم رضى الله عنهم انهم هم السابقون صلوا
 الى النبي فانهما سابقون او اولون بالنسبة الى من صلى بعد دخوله الى المدينة الى
 الكعبة وعن عطاء بن ابي رباح رضى الله عنه انهم اهل بدر فانهم السابقون
 فضلا وزمما بالنسبة الى من اشتهد وقعد بدر وعن شعبي انهم الذين شهدوا
 بيعة الرضوان بالخطيب بيعة ومن مسلم ان المراد بهم من تقدم بيعة بعد الاسلام
 من الشهداء وغيرهم قال الامام والشيخ عيسى بن ابراهيم السابقين من المهاجرين
 السابقون في الهجرة ومن انصار السابقون في الهجرة واستدل عليه بانه تعالى
 ذكرهم كفهم سابقين واربعت انهم سابقون في هذا المقام لانهم هم السابقون في الهجرة
 لما وصفهم بكونهم مهاجرين وانصارهم ان المراد من السابق السابق في الهجرة
 وانصرة ازالة الاجال عن اللفظ وايضا كل واحد من الهجرة وانصرة لما كان
 فعلا شاقا على النفس مخاضا للطبع كان طاعة عظيمة من اقدم عليه اول انصار
 قدوة لغيره في الطاعة وكان ذلك متويا لقلب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم
 وسببا لزال الوحشة من خاطره فلذلك اتى الله تعالى على من كان سابقا
 فيها ورضى عنهم وارضاهم بما تقر به اعينهم حيث آمنوا ودخلوا في عداد
 المسلمين بمكة والمدينة فتوى الاسلام بسينهم وكثر عدد المسلمين باسلامهم وقوى
 قلبه صلى الله تعالى عليه وسلم بسبب دخولهم في الاسلام واقدمتهم فكان حالهم
 فيه كحال من من سنة حسنة فكان له اجرها واجر من عمل بها الى يوم القيامة ثم
 ان العلماء اختلفوا في المرح اخاصل في هذه الآية يتناول جميع الصحابة ام يتناول
 بعضهم قيل انه لا يتناول الاقدماء الصحابة لانهم الذين سبقوا بالهجرة وانصرة
 قال كذا من تفيد البعض وقيل انه يتناول جميع الصحابة لان جملتهم موصوفون
 بكونهم سابقين او اوين بالنسبة الى سائر المسلمين وكلمة من ليست للبعض بل لشيئين
 من هم السابقون الاولون الموصوفون بوصف كونهم مهاجرين وانصارا
 كما في قوله تعالى فاجتنبوا الرجس من الاوثان وكثير من الناس ذهبوا الى هذا
 القول روى عن جيسد بن زياد انه قال قلت لابي محمد بن كعب القرظي
 لا تخبرني عن اصحاب رسول الله تعالى عليه وسلم فيما كان بينهم وارتدت الفتى
 قال لي ان الله قد غفر لجمعهم واوجب لهم الجنة في كتابه بحسنهم ومسيرهم

(والسابقون الاولون)

من المهاجرين)

صلوا الى النبي او الذين

شهدوا بالبراءة لكونهم

السابقون الى النبي

(والانصار)

الذين كانوا سابقا

واهل المدينة

وكانوا مسلمين

آمنوا حين قدم عليهم

ابو زرارة مصعب بن عمير

خرامة وخسرانا فلا تفسد عمار الله ولا رجوع عليه لولا ما لا يبقى ربه وتقية (ويترى بكم الدوائر) دوائر الزمان
ونوبه بالقلب الامر بكم فخلص من الاغراق (عليهم ذرة سوء) استراض بالسوء عليهم بكونهم يترى بوضوه او الاخبار
عن وقوع ما يترى بوضوه عليهم والاشارة في الاصل مصدر واسم في ٢٤٦ في فاعل من دار يدور معنى بها عتقة

شذات قال بعض العلماء ان مراد بادعاب هربنا جمع جمع عيبون من منافي العرب
يوالون منافي المدينة فصرفوا هذه اللفظة اليهم وفي التفسير ان هذه الآية تحصل
بقوله وجاء العنبرون من الاعراب اي ان سكان البوادي اذا كانوا كفارا
او منافقين فهم الله كفرا وفاقا من اهل الخضر وذلك لان اهل البلد ويشبهون
الوحوش فهم يمشون على الارض عن الضاعة والابتعاد لان استيلاء الهواء
على انفسهم عليهم في يد فداوة قلوبهم ولان من لم يدخل تحت تأديب مؤدب
ولم يخاطب اهل العلم ولم يعرفوا ولم يستمع لكتاب الله تعالى ومواعظ رسوله صلى الله
تعالى عليه وسلم بآياته الساعية كيف يكون مساويا لمن اصبح واعسى في صحة
اهل العلم واحكامه مستمرا لواعظ الاحكام والكتاب والسنة وان شئت ان تعرف
الفرق بين اهل الخضر والباقي فقابل الفواكه الجبلية بالفواكه البستانية ومن
كانوا ابعد عن سمع القرآن والسنة كانوا اجدر واولى واحق بان يعلموا حدود
تعبادات والشرائع المنزلة على رسول الله (قوله خرامة وخسرانا) اشارة الى
ان المغمم مصدر بمعنى الغرامة وهي الترام ما لا يلزم وهو لا يكون الا بضاع رأس المال
فذلك عطف عليه قوله وخسرانا واصابها الملازمة ومنها الغريم الزوبه ومن
في قوله تعالى ومن يتخذ اما موصولة او موصوفة في محل الرفع على الابتداء ومن
الاعراب خبر وهو مفعول ثان يتخذ لانه بمعنى يعد ويترى بص عطف على يتخذ
عطف صلة على صلة او صفة على صفة والترى بص الانتظار والدوائر جمع دائرة
وهي ما يحيط بالإنسان من مصيبة ونكبة بمعنى ترى بص الدوائر انتظار المصائب
بان يقلب الزمان على المسلمين يموت الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وخلفه
الكفار عليهم والعقبة النوبة (قوله والسوء يا فخر مصدر) اي هو مصدر قولك
سوء نقيض سرور والاضافة فيه من اضافة الموصوف الى صفة وصفة الدائرة
بالصدر في الفصل للبيان كما في نحو رجل عدل ثم اضيفت الى صفاتها كما في قوله
تعالى ما كان أبوك امرأ سوء وفوله وظنتم ظن السوء والسوء يا فخر يطلق
على ما هو من قيل المكروه والبلاء قبل او لم تضاف الدائرة الى السوء اعرف
منها معنى النسر لان دائرة الدهر لا تسعمل الا في المكروه فلهذا معنى بدور عليهم
الحزن والبلاء فلا يرون في ما يتخذون الا ما يسوهم (قوله وفي الفتح) اي في الثانية
بما في سورة الفتح واما الاولى مما فيها فقد اتفقت القراءة السبعة على فتح

الزمان والسوء يا فخر
مصدر اضيف اليه الباء
كقولك رجل صدق وقرا
ابو عمرو ان كسر السوء
هنا في الفتح بضم السين
(ولله شيع) يا فخر
هنا في الفتح في (سليم)
يا فخر (ومن الاعراب
عن يؤمن بالله يوم الآخر
ويتخذ ما يلقى قربان عند
الله) مريب قربان وهي
ثاني مفعول يتخذ وعند
الله صفتها او ظرف يتخذ
(وصاوات الرسول) وسبب
صلواته لانه عليه الصلاة
والسلام كان يدعو
للمصدقين ويستغفر لهم
ولذلك من التصديق
عليه ان يدعو المتصدق
عند اخذ صدقة لكن
ليس له ان يصلي عليه
كما قال عليه الصلاة
والسلام اللهم صل على
آل ابي ابي اذ في لانه منصبه
الله ان يتفضل به على غيره
(ألا انها قرينة لهم)
شهادة من الله بحجة

ففتحهم وتصديق رجائهم على الاستئناف مع حرف التنبيه وان الحقيقة للنسبة والضمير لصفة لهم (سببها)
وقرا ووش بضم الراء (سيد خاتم الله في رحمة) وعدا لهم باحاطة الرحمة عليهم والسين الحقيقية وقوله (ان الله
يعفور رحيم) بفتح الراء في الاول في اسيد وخططان وبني تميم والثانية في سيد الله ذي الجلالين وقوله

وقرىء بالرفع عطفاً على
السابقون (والدين
يتبعوهم يا حسان)
اللاحقون بالسابقين
من القبيلتين أو من الذين
يتبعوهم بالاعتقاد والطاعة
إلى يوم القيامة (رضي الله
عنهم) يقول طائفة منهم
إرضاءاً لهما (ورضوا
لهم) بما نالوا من نعم
الدينية والدنيوية
بأعمالهم جازات تجزى
تحتها (الأنهار) وقرأ
أن كثير من تحتها كما هو
في سائر المواضع (خارجين
فيها) بذلك الموضع العظيم
من حولكم (من حول
الدينية) أي المدينة (من
الأعراب منافقون) وهم
جبهة من بني نضير وأشجع
وغفار كانوا تازئين حولها
ومن أهل المدينة
عطف على من حولكم
أو خبر المحذوف صفته
(مردوا على اتفاق)
والظهير في حذف
الموصوف وإقامة الصفة
مقامة قوله

فذلك له وفي أي موضع وجب لهم الجنة قال سبحانه الله أن تقرأ قوله والسابقون
اللاحقون من المهاجرين والأنصار الآية فنعلم أنه تعالى أوجب لجميع أصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم الجنة والرضوان وشرط على السابقين شرطاً
قلت وما ذلك الشرط قال الشرط عليه أن يتبعوهم يا حسان وهو أن يقتدوا بهم
في أعمالهم الحسنة ولا يعتدوا بهم في غير ذلك أو يقال هو أن يتبعوهم يا حسان
في القول وأن لا يقولوا فيهم سوءاً وأن لا يعطوا فيك أقداموا عليه قال حيدري
زيد فكان في ما فات هذه الآية قط وجب أصحاباً يتبعون على أن فضائلهم
الخفية الأربع أعم السنته السابقون أي تمام أعمدة ثم يدرجون ثم أصحاب
أحد ثم أهل بيعة الرضوان بالحريفة (قوله وقرىء بالرفع) يعني أن الجمهور
على جر الأنصار عطفاً على المهاجرين والمعنى أن السابقين من هذين الجانبين
شأنهم كما وقرأ جماعة كثيرة برفعها عطفاً على السابقين فعلى هذه القراءة
يكون السبق صفة للمهاجرين فقط وعلى القراءة الأولى يكون صفة للجميع
ويحتاج أن تكون كلمة من في القراءة الثانية للتمييز إذ لا وجه لتخصيص الحكم
بعض المهاجرين وتعميمه بجميع الأنصار سمي أهل المدينة أنصاراً مع المهاجرين
أي أنصاراً ورسول الله صلى الله عليه وسلم لأن الذين هاجروا من المؤمنين
جاءهم فأتوهم ثم اجتمعوا جميعاً على نصرة النبي صلى الله عليه وسلم
وعزوات وعلم أنه تعالى شرح أحوال منافق المدينة ثم ذكر بعد ذلك أحوال
منافقي الأعراب ثم بين أن في الأعراب من هو صالح مختص ثم بين أن رؤساء المؤمنين
هم السابقون من المهاجرين والأنصار فذكر بقوله ومن حولكم من الأعراب
منافقون أن جماعة ممن يسكن حول المدينة موصوفة بانفاق وإن كنتم لا تعلمون
الهم كذلك وهم من بيعة وجبهة واسلم وأشجع وغفار كانوا تازئين حولها
(قوله عطف على من حولكم) فيكون الخبر ورد أن مشتركين في الإخبار
عن المبدأ وهو قوله منافقون كما أنه قبل المنافقون من قوم حولكم
ومن أهل المدينة فالكلام على هذا من عطف القرينات حيث عطف خبر على
خبر ويكون قوله مردوا مستأنفاً لا محل له على أنه جواب أن قال ما حالهم
وجوز المصنف أن يكون مردوا صفة لقوله منافقون وقد فصل بينه وبين صفته
بقوله ومن أهل المدينة والتقدير ومن حولكم ومن أهل المدينة منافقون
مادرون ولا يخفى أن الفصل بالمعطوف بين الصفة والموصوف فبيح بشبه قولك
في الدار زيد وفي القصر العاقل (قوله أوجب المحذوف) أي ويجوز أن يكون
قوله تعالى ومن أهل المدينة خبراً مقدماً ابتدأ محذوف بعده موصوف بقوله
مردوا حذف الموصوف وأقيمت صفته مقامه والتقدير ومن أهل المدينة قوم

في هذه الآية انما جعل التوبة في باب الصدقات بشارة لهم بكون ما عملوه
 وزرعوا له صدقة في التوبة والصلاة فلهذا روي عنهم انساب عليهم قال النبي
 لم يتوبوا هؤلاء الذين قتلوا كذا من معاصيهم اليوم فليقتلوا فماتت في قوله
 الصدقة معنى الصدقات (فان قوله تعالى يفر التواب في قوله تعالى يفر من
 عباد يفر من توبتهم (قوله تعالى لا جعل قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا
 الصلوا لله فان الآية لا تجعل التوبة على التوبة بل جعل التوبة على ما عملوه
 خذ من اوتاهم صدقة ثم عين لاخذ الصدقة كما قال صلى الله تعالى عليه وسلم
 لمعذ رحمة الله تعالى خذها من انفسهم وادعها الي فقرتهم فلهذا جعل على ان
 اخذ لك الصدقات هو معاذ ياخذها يصرفها الى الفقراء فوجب ان يكون
 لاخذ الصدقة تعالى بمعنى التوب (قوله وقرأ بالغ وحرة والكسائي
 وانقص الخ اي وقرأ عليهم من رجوعهم من معاصيهم ما يفسدوا وفسد الله
 كفراتهم في ناحيت رجح بالهمزة اي انقلب بنسب ارجائه وارجائه والارجاء
 الشاخير ومنه ارجئت ياخذ اي لم يبقه وشيء وتببت الرحمة به من التوب لانه
 يؤخرون العمل عن الايمان الذي هو الاستعداد والتهيؤ ليقابلوا لا يضر مع
 الايمان معصية كما لا يضر مع الكفر طاعة ومعهم من يقول لمعذ الايمان الله
 والخضوع والحقبة باقلب من اجتمع فيه هذه الصفات فهو مؤمن ولا يضر
 معها ترك الطاعة وارتكاب المعاصي ولا يعاقب عليها وابليس كان عاقبا بالله
 وانما كفر باستكباره وترك الخضوع لله كما قال عليه قوله تعالى اي واستكبروا وكان
 من الكافرين وفي الحواشي القاطبة المرجئة هم الذين لا يقضون على اهل الكبار
 بشيء من عذوبة او عقوبة يؤخرون الحكم في ذلك الى يوم القيامة وقال الامام
 وسبقت المرجئة بهذا الاسم لانهم لا يجزمون على القول بعقوبة الثابت وانما
 يؤخرون الامر فيها الى عتبة الله تعالى وقال الامام ابو اسحاق لانهم يؤخرون
 العمل عن الايمان ثم قال واعلم انه تعالى قسم الناس من الاجهاد ثلاثة اقسام
 اولهم الماتعون الذين مردوا على الشاق بالثبات والتأبون وهم المراءون بقوله
 تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم وبين الله تعالى انه قبل توبتهم والقسم الثالث
 هم الموقوفون وهم المذكورون في هذه الآية والفرق بين القسم الثاني والثالث ان
 اولئك ساروا الى التوبة حتى شد ابوابه واحكامه فقسدهم على سواي المسجد
 واطهروا الجرع وانهم على ما فعلوا لم ينجوا في هذا القسم الثالث وهم كعب بن مالك
 ومرة بن الربيع وهلال بن امية فانهم كانوا مياسير فخذلوا عن رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم وغروا في كمال باغوا في الاعتذار كما فعل غيرهم روي
 عن ابن عباس رضي الله عنهما ان هذه الآية رأت في كعب بن مالك ومرة بن

الصدقة من الصدقات
 (وياخذ الصدقات)
 بقاها قبول من التوبة
 شأنا من اجل (وان الله
 هو الذي يفر من توبتهم)
 من عباد يفر من توبتهم
 ان توبتهم من توبتهم
 (وان الله) ما سبهم
 (فسرى الله عنكم) فانه
 لا يخفى على الله ما سبهم كان
 وشيئا من توبتهم
 فانه على التوبة منهم كما
 رايهم توبتهم (واستمر
 الى حال اعراب انفسهم
 بانهم (فانيك) كما
 (فانيك) بانفسهم عليه
 (او آخرون) من الكفار
 (مرجئون) يؤخرون
 اي موقوف امرهم من
 ارجائه فاعلم انه قد اذاع
 وحزنوا كسبي وحزن
 مرجئون بالاول وهما الذين
 (الامر الله) الى عبادهم
 (ارايهنهم) ان صروا
 على النفاق (واما توب
 عليهم ان تابوا

(صلى الله ان يتوب عليهم) ان يقبل توبتهم وهي مذكورة عليها (٣٨٠) بقوله اعترفوا بذنوبهم (ان الله غفور

رحيم) يتجاوز عن الذنوب
ويفضل عليه (خدم
اموالهم صدقة) روى
انهم لما اطاعوا قاتوا
بارس رسول الله هذه اموالنا التي
خلفنا فتصدق بها
وطهرنا فقال ما امرت
ان اخذ من اموالكم شيئاً
فيزات (تطهرهم) من
الذنوب اوجب لسان
المؤدى لهم الى مثله
وقرى تطهرهم من اطهر
بمعنى طهره واطهرهم
بالجزم جواباً بالامر
(توزكهم) وتطهروا
حسناتهم وترفعهم الى
منازل الاخلاص (وصل
عليهم) واعطف عليهم
بالدهاء والاستغفار لهم
(ان صلواتك سكن لهم)
سكن اليها نفوسهم
وتطهروا بها نفوسهم وجمعها
لعدد المدعو لهم وقرأ
حزبه والكسائي وحض
بالتوحيد (والله سمع)
باعترافهم (عليهم) بداعتهم
(الم يعملوا) الضمير ما للتوب
عليهم والمراد ان يمكن
في قلوبهم قبول توبتهم
والاعتقاد بصدقاتهم
او تسيرهم والمراد به
الخصيص عليهم (ان الله هو يقبل التوبة عن عباده)

فيكون ما قلت يا اولي الابصار فثبت بآية (قوله تعالى ان يتوب عليهم)
قال المفسرون صلى الله يدل على الوجوب الا ان كلامه تعالى يترن على حسب
ما يتعارف الناس فالسلطان العظيم اذا اتى المحتاج منه شيئاً فإنه لا يجب الا بادل
على الترتيب والطبع كمال وعسى نبيها على ان ليس لاحد ان يترن شيئاً وانى لا فعل
ما فعل الا على سبيل التفضل والكرم فهذا المعنى هو فائدة ذكر عسى وانما
في مثل هذا الموضع (قوله تعالى خذ من اموالهم صدقة تطهرهم) اي
ان من ثوب من الخلق لما اتوا اموالهم لصدقة اوجب الله تعالى اخذها
وصية معتبر في ثوب توبتهم جارياً مجرى الكفارة وليس المراد من هذه الصدقة الواجبة
وانما قال صلى الله تعالى عليه وسلم ما امرت ان اخذ من اموالكم شيئاً وانما انقصود
منه كفارة الذنوب ويدل عليه ما روي انه صلى الله تعالى عليه وسلم
اخذ الثلث وترك الثلثين والصدق الا واجبة لا تؤخذ هكذا وقيل هذا
مبتدأ كلام والقصود منه ايجاب اخذ ان كان من الاغنياء
عليه واليد ذهب اكثر اغنياء قاتوا اوجب الله تعالى ان يؤخذ منهم بعض
اموالهم وان قدر المأخوذ طهرة لهم فانه روى ان الصدقة اوساخ موال الناس
وغسلتها فاذا اخذت الصدقة فقد اندفعت تلك الاوساخ فكان دفعها جارياً
مجري التطهير والتركية قيل انها مباحة في التطهير وقيل التركية بمعنى التمسك
وقوله تعالى خذ من اموالهم صدقة تطهرهم يدل على ان المأخوذ بعض تلك
الاموال لا كلها وان مقدار تلك البعض غير مذكور ههنا ولفظ صدقة وان كان
نكرة يصح اطلاقها على اي جزء كان ولو كان في غاية القلة والحقارة الا ان
القصود ليس ايجاب اخذها اليهم على الاجال فوجب ان يكون المراد صدقة
معلوم الصفة والكيفية والكمية عندهم وقوله تعالى خذ من اموالهم صدقة
امر ياخذ تلك المتساير التي بينها الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم (قوله
واعطف عليهم بالدهاء) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما معنى الصلاة
عليهم ان يدعولهم وهو معنى قوله اللهم صل على آل ابي اوفى (قوله تسكن
اليها نفوسهم) يعني ان سكن فعل بمعنى مفعول كالقبض بمعنى القبض وقيل
انسكن الطرية وقيل الرحمة (قوله وجمعها) اي قرأ من عدا حزبه والكسائي
وحض ان صلواتك ههنا وفي هود اعداوتك بألف بعد الواو المفتوحة في الوضعتين
(قوله والمراد ان يمكن في قلوبهم قبول توبتهم) يعني ان الكلام وان ورد على
صورة الاستفهام الا ان المراد منه ان يقوى في نفوسهم انه تعالى يقبل توبتهم
وقيل صدقاتهم ويعتبر عن خطاياهم فانه تعالى حكى عنهم انهم تابوا وتصدقوا
ولما لم يذكر ههنا الا قوله صلى الله ان يتوب عليهم وليس بصرح في قبول توبتهم

(ذكر)

ان الله هو يقبل التوبة عن عباده) اذا صحت وتعدى بعد

وقد كان يقاتلهم في وادي

وقيل كان يجمع الجيوش

يوم الاحزاب فلما انهزموا

خرج الى الشام ومن قبل

منه في الجبال او بالبحر او في

تحتوا مسجد من قبل ان

يتأقن هؤلاء بالتحذير بما

روى انه بنى قبل عرسه بيوت

قضا وارسل الله صلى الله

تعالى عليه وسلم ان ياتيه

فقال انما على جناح سفير

واذا قدمنا الى الله صلى الله

عليه وسلم فلما فعل كبر عليه عزرات

(ويحلفن ان اردنا الا

الحسين) ما اردنا بياته الا

الحسين الحسيني والارادة

الحسيني هي اهلالة والذكر

والشعنة على المسلمين

(والله يشهد لهم الكتابون)

في حقهم (لا تقم فيه يد)

لأهلالة (المسجد اسس على

على التقوى) يعني مسجد

قباء اسسه رسول الله

صلى الله تعالى عليه وسلم

وصلى فيه ايام مقامه بقباء

من الاثني الى الجمعة لانه

أوفق للقصة او مسجد

رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم يقول اني معبد

رضي الله تعالى عنه سألت

رسول الله صلى الله تعالى

عليه وسلم عنه فقال هو

مسجدكم هذا مسجد

المدينة (من اول يوم)

من ايام وجوده

يوم احد وغسانه الملائكة وابوعامر الراهب معاه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الفاسقي وكان قد تنصّر في الجاهلية وترهب وابس السوح واعلم علم انصارى فلما بعث رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم حسبه وعاداه لانه زالت ريبانه وهلك له صلى الله تعالى عليه وسلم لا يجد قوما يشكوك الا قتلت معهم فلم يزل يشككهم الى يوم حنين فلما انهزم هربوا من خارج الى الشام وترسوا الى المنافقين ان اعدوا ما استطعتم من قوة وسلاح وابوا الى مسجدنا فاني آت من هنالك فصر يجره واخرج محمد ارضاءه من المدينة فبني هذا المسجد وانظر الى يحيى ابو عامر يصلي بهم في ذلك المسجد والارضاد الانفسار مع الكفاية قاله الزجاج وقال الاكثرون الارصاد الاعداد يقال ارصدت له اذا اعددت له (قوله ومات بقاسرين) بكسر القاف وتشديد التاء تكسر وتفتح وهو اسم بامة بالضماء يروى انه صلى الله تعالى عليه وسلم لما قدم المدينة قال ليرهب الفاسقي يصلي الله تعالى عليه وسلم ما هذا الذي جئت به قال صلى الله تعالى عليه وسلم جئت بالحنيفة دين ابراهيم قال ابو عامر فلما عليها فقال صلى الله تعالى عليه وسلم لست عليها فقال الكهين بنى وليكنك ان دخلت في الحنيفة ما ليس منها فقال صلى الله تعالى عليه وسلم ما لنا فعلته ولكن جئت بها بفضاء نقية فقال ابو عامر اما ان الله الكاشف طريدا وحيد او اللام في قوله للمسجد لام الابتداء وقيل انها لام جواب قسم محذوف تقديره والله لمسجد واسس صفته اي بني اصله على التقوى وعلى التضريرين قوله لمسجد مرفوع على الابتداء واسس صفته واحق خبره والتمام مقام القاضى خبر المسجد على حذف انضاف اي اسس بنيته اي وضع اساس بنيانه واختلف في المسجد الذي اسس على التقوى فذهب قوم الى انه قباء وهو الاوفق للقصة لان الموازنة بين مسجدين كانا في قباء اوفق من الموازنة بين مسجد المدينة ومسجد الضرار الذي بنى في قباء عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ياتي مسجد قباء كل سنة ماشيا وراكبا وكان عبد الله رضي الله تعالى عنه يفعله وزاد تافع عن ابن عمر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيصلي فيه ركعتين وقال آخرون هو مسجد المدينة واختاره سعيد بن المسيب وذكر ان رجلين اختلفا فيه فقال احدهما هو مسجد الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وقال الآخر هو مسجد قباء قسأ لا التي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال صلى الله تعالى عليه وسلم هو مسجدى هذا وقال صلى الله تعالى عليه وسلم ما بين بيتي وبينى روضة من رياض الجنة ومنبرى على حوضي والظاهر ان قوله تعالى لمسجد اسس نكرة موصوفة فلا يجب حملها على واحد بمينة بل تتناول على سبيل البطل كل مسجد اتصف بالصفة المذكورة (قوله

والتزديد له باد وفيه دليل على ان كلا الامرين بارادة الله تعالى (والله اعلم) باحوالهم (حكيم) في ابطالهم وقرى والله عفو
رحيم الراديهون كعب بن مالك وهلال بن امية ومراد بن ربيع امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجمعهم الى
يسلموا عليهم ولا يكلموهم فلما رأوا ذلك اخذوا نياتهم فوضوا ٣٨٢ ثم امر محمد بن جهم الله ان يخذلوا

مسجدا (عطف على
وآخرون مرجوون او مبتدأ
خبره محذوف اي وقين
وصفت الذين اتخذوا او
منصوب على الاختصاص
وقرأ نافع وابن عامر بغير
واو (ضاررا) مضارة
للمؤمنين روي ان بني عمرو
بن عوف بن ابي اسود بن قيس
سألو رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم انهم
وأباهم مصلين في حفاة منهم
اخواتهم بنو اغثم بن عوف
فبنوا مسجدا على قصد
ان يؤمهم فيه ابو عامر
الراهب ذاقهم من الشام
فلما اعموه اتوا رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم
فقالوا اننا قد بنينا مسجدا
لذي الحاجة والعملة لليلة
المطيرة والشاية فصل فيه
حتى يخذل مصلين فاخذ
ثوبه ايقوم معهم فبات
فدعا مالك بن النخعي
ومع ابن عدي وعامر بن
السكن والوحشي فقال
لهم اطلقوا الى هذا
المسجد انظروا اهل

الربيع وهلال بن امية فقال كعب ان اهل المدينة جلا في شئت خلعت
الرسول فتأخرنا واوبس بعدنا من الخوف به فقدم على صديقه وكذلك صاحباه
فما قدم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قيل لكعب انشدك الله من صديقتك
فقال لا والله حتى تنزل نوابي واما صاحباه فاعتذرا اليه صلى الله تعالى عليه وسلم
فقال ما خلفكم عني فلا اعتذر مما لا الخسيسة فغزل قوله تعالى وآخرون مرجوون
لامر الله فوفاهم الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم بعد نزل هذه الآية ونهى
الناس عن محاسنهم وامرهم بالاعتزال مسألتهم وارسالهم ان اهلهم من فجات امرأة
هلال تسأل ان تأتيه بطعامه فانه شيخ كبير فاذن لها في ذلك خاصة وجاءه
رسول من الشام الى كعب يرغبه في الحساق بهم فقال كعب واغ من خطيئتي ان
طعم في الشركون قال فضقت على الارض بما رحبت وبكى هلال بن امية حتى
نشي على بصره فجعل الناس يقولون هلكوا ان لم ينزل الله ففهم امره وآخرون
يقوون عسى الله ان يغفر لهم فصاروا مرجئين لامر الله تعالى اما بعد ذلك واما
برحمهم حتى نزلت توبتهم بعد خمسين يوما بقوله تعالى لقد تاب الله على النبي
والهاجرين والانصار (قوله والتزديد للعباد) جواب عما يقسال اما واما
للك والله تعالى منزله عند فاجوجه ايراده ههنا فاجاب عنه بأن التزديد بكلمة
اما ههنا لثك العباد ومثله كلمة اوى قوله تعالى او يزيدون وامل في قوله امله
يذكر قلته اي يكن امرهم عندكم بين الخوف والرجاء (قوله وقرأ نافع وابن
عامر بغير واو) لموافقة مصاحفهما قال مصاحف المدينة والشام حذفت منها
الواو وفي مصاحف غيرها الواو ثابتة ومن اسقط الواو يحتمل ان يجعل قوله
الذين اتخذوا بدلا من قوله وآخرون مرجوون او يجعله مبتدأ وخبره يحتمل ان يكون
قوله أقس اسس بنيانه بعطف العائد تقديره بنيانه منهم ويحتمل ان يكون قوله
لا يزال بنيانهم وفيه بعد لطول الفصل ويحتمل ان يكون قوله لا تقم فيه محذوف
العائد اي في مسجدهم (قوله مضارة للمؤمنين) إشارة الى ان ضرارا مفعول
له لقوله اتخذوا وان متعلق المصدر محذوف اي اتخذوه لضرر المؤمنين وسائر
الامور المذكورة وهي امور ثلاثة الكفر بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم وما جاء به
وان يفرقوا بسيد جماعة المؤمنين وان يفرقوا وينظروا من حارب الله ورسوله
من قبل بناء مسجد الضرار وهو ابو عامر الراهب والدأبي حنظل الذي استشهد

فأهله وهو أحرقوه فقتل واتخذ مكانه ككاسية (وكفرا) وتقوية للكفر الذي يضررونه
(وتفرق المؤمنين) يري الذين كانوا يجمعون للصلاة في مسجد قباء (وارصادا) زفبا (لمن حارب الله ورسوله من قبل)
يعني الراهب فانه قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم احد لا جد قوم يقاوتك الاقاتك معهم فلم يزل يقاتله
الى يوم حنين وانهم مع هوازن وهرب الى الشام اباني من قبضير بجند بحاربهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم

اصحاب مسجد الضرار وانهم قد وصفوا بقصة الحسين وذكروا الله والشارع
والارصاد فبأنه ان يوصف من اهل البيت ما كان له الا يكون لهم منزلة
عن الكفر والمعاصي وحقه على التوبة من اجابة قول ان كانوا على
الاستجداء بالساء بعد استعمال الا حجة ليس فيه هذا المذهب ثم انه تعالى
لمسا ذكر الذين اتخذوا معبد الضرار وبيّن ان الحجة عليهم على ترك المعاد
الاربع المذكورة وانهم يمتنعون بالامانة الكفاية على ان ليس غرضهم من
بناءه الا رفق بالمسلمين والمعادلة على الحق عن المصالح في مسجد رسول الله
صلى الله تعالى عليه وسلم ببيت حنة او حجة او اية عظيمة كولاية شامة
ثم راجع مسجد القوي بمسجد احد هما الله بمسجد الله واسم الله على القوي
وأنه ما كان له في حال يحبون ان يظهر او يشرع في بيان تفاوت ما بين
الغرفين فقال الحق اسس بنيانه بالآية والبيان مصدر كالمعراج والارام
عند هبة النبي والطلاق لفظ انصدار على المذول مجزئ مشهور فيقال
ضرب الامير وسبح زيد أي مضى وبه وسو جده والنساء ليس الحكم ثم اس
البناء وهو اصله وقوله تعالى على تقوى يجوز ان يتعلق بنفس اسس فهو مفعول
في المعنى وان يتعلق بمحذوف على انه حال من الضمير المستكن في اسس
ومحصول المعنى ان الاسس بنيانه متباين خالف الله تعالى ويرجو نوابه
ورضوانه خيرا ام الاسس بنيانه غير متق ويحتمل ان يراد بالبناء بناء المسجد
والعنى اي الغريقين اولى بالخبرة من اسس بناء المسجد يريد به تقوى الله
وطاعته وهم اهل مسجد قباء ومسجد اليربوع من اسس بنيانه على التقاطع
والكفر وتريق المسلمين والاضمار الكفار بان ياتوه في تصدواكيد المسلمين
ويحتالوا في هذين امر الدين الا ان المصنف اختار ان يكون المراد بالبيان
بيان الدين لانه انبب بوصف اهل الضرار بمضادة المسلمين والكفر
والتقوى والارصاد وتوصيف مسجد اهل القوي بانهم يحبون ان يظهر وا
من المعاصي والخصال المذمومة ٥٥ وجرى الوادي جانبه الذي يحترق
اصله الساء ويجرفه السيول في تأكله وتذهب به وجرى غار رأى هار وهو
المتصدع الذي اثنى على التهدم والسقوط يقال هار الجرف اذا تصدع
من خلقه وهو ثابت في مكانه فاذا سقط فقد انهيار ونهوار ومعناه الساتمة
الذي ينداعى به في ارضه في كل بهار الرمل والشيء الرخو وفاعل الهيار
ضمير الجرف وهو يستلزم انهيار الشفا والبيان جميعا واليهيار هسا او انهيار
احد هسا لا يستلزم انهياره والباء في به تعدية او للمصاحفة اي فانهيار
مصاحبه (قوله وهو ما جرفه الوادي) فيه توسع والمراد ان الجرف

وهو ما جرفه الوادي
البار في مقابلة القوي

رسول الله صلى الله تعالى
عليه وآله وسلم في مكة المهاجرين
على رؤسهم يرفعون أيديهم
عن أبي بكر بن عبد
المطلب فقالوا يا رسول الله
ما هذا فقال صلى الله تعالى
عليه وآله وسلم ما هذا
أمر الله تعالى أن يكون
الدين لله تعالى والرسول
فقالوا يا رسول الله
ما هذا فقال صلى الله تعالى
عليه وآله وسلم ما هذا
أمر الله تعالى أن يكون
الدين لله تعالى والرسول
فقالوا يا رسول الله
ما هذا فقال صلى الله تعالى
عليه وآله وسلم ما هذا
أمر الله تعالى أن يكون
الدين لله تعالى والرسول

[Faint handwritten signature]

من الشياخ بقوله الطاهر **في** افون من حجج ومن شهر
النفيا طم اعلى الجبل كاشفة ومزل قوي اي لا يس به يقال افون الدار
وقويت ايضا اي حلت وانزل عن البصر بين ان من لا تدخل على الزمان والذي
لا بداء الغاية في الزمان هو هذا يعني ان هذا لا يجر بها الا ان يقال ما رأته
من شهر وهذا حدثنا في الزمان عزلة من في غيره فكل موضع دخلت كلمة من
فيه على الزمان بقدره فيكون في الزمان فيقدر الزمان في المضائق في الآية وفي كل
واحد من البيتين فتقدير الآية من تأسيس اول يوم فدخلت على مصدر القول
الذي هو التأسيس وتقدير البيتين من طالع الصبح ومن مرجح ومن شهر
والبصريون انما يعمون كون من لا بداء الغاية في الزمان ولا يقولون انها
لا تكون الا لا بداء الغاية في المكان حتى يرد ان يقال المضاف القدر في هذه
المواضع ليس بممكن حتى تكون من فيها لا بداء الغاية في المكان (قوله اولي
يان تصلي فيه) فان قيل كون احد المسجدين اولي بأن يصلي فيه لا يوجب
الامتناع من الصلاة في المسجد الآخر فكيف يكون قوله تعالى لمسجد اسس على
التقوى من اول يوم احق ان تقوم فيه رجال علة لانهاى المذكور بقوله لا تقم
فيه ابدا اجيب بأن التعليل وقع بمجموع الامرين اعني كون مسجد الضرار
سببا للمعاصاة الاربع المذكورة وكون مسجد التقوى مشملا على الخبرات الكثيرة
فان قيل كيف قال تعالى احق ان تقوم فيه مع ان المعاصاة المذكورة تمنع من جواز
قيامه في الآخر والجواب ان الكلام مبني على التزمل والمعنى انه لو جاز القيام
في مسجد الضرار لكان القيام في مسجد التقوى احق للسبب المذكور فكيف
والقيام فيه باطل ويمكن ان يقال احق ههنا ليس للتفضيل بل هو معنى حقيق
اللام فاضالة بين المسجدين (قوله ان يتطهروا من المعاصي) اجل التطهر
على الطهارة من الذنوب والمعاصي لان اصحاب هذا المسجد ذكروا في مقابلة

(12)

القوى من الله وطاب من ضاته

بالطاعة (ام من أسس بنيانه على شفا جرف هار) على قاعدة: هي اضعف القواعد وار خاها
(فانهار به في نار جهنم) فادى به نظيره وقلة استميا كه الى السقوط في النار وانما وضع شفا الجرف

واما فهم حاملا لهم على ان ينزلوا هذا المنصور في قال تعالى وسرنا ونا
 بين المؤمنين واوصانا ثم كان ما يوه سببا لقرابة شاكهم ونا فلهم حيث جاور
 ذلك على تحقيق مشتمليات اتفاق في الاله برغمها ثم شاكهم بعد رسول الله
 صلى الله تعالى عليه وسلم فظاهر ذلك وخطيب هذه قد فادناهم اصبحت على
 التوافق ووجها لسلام قصار ذلك انفسه كونه حين التوافق والتوافق والتوافق
 منه في قوله تعالى الا ان تدفع قلوبهم عنك فلو هو انهم الا زمانا او في الناحية
 والتدبير لا يزال فيسألهم ربة في كل وقت لا وقت تدفع قلوبهم في كل حال
 الاحال ففهمها وقرأ ان عامر وسجدة وحفص تقطع قطع النساء والاصل
 تقطع بناتهن فذات احدا شاكهم عن ابن كثير راجع النساء وبناتهن التوافق
 واصب قلوبهم على المنعوية والخطاب في رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم اي الا ان تفعل في قلوبهم هذا القول فتتلهي وقرأ الباقون تقطع بضم
 النساء على بناء القول وهو مضارع قطع بالشد في فري قطع النساء
 لكون تأنيك اقلوب غير حقيق (قوله تسيل لانه الله اياه الجنة) الذي لا يمكن
 حمل الكلام على الحقيقة لانه لا يجوز ان يشتري الله شيئا في الحقيقة فانه ما لا
 الكل فان انفسنا مخلوقة لله تعالى واموالنا رزقه فأخرج الكلام على صورة
 الاستعارة التخييلية زيادة في الداء الى انطاعه روي ان الانصار لما بايعوا
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة العترة بكفهم سبعون نفسا
 قال عبد الله بن رواحة اشترطت لربك ونفستك فقال اشترطت لربي ان تعبدوه
 ولا تشركوا به شيئا واشترطت لنفسي ان تمهوني ما تمهونه من انفسكم واموالكم
 قالوا فاذا فعلنا ذلك خاسنا قال اجنة فلو ارجح السبع لا تقبل ولا تقبل فخرات
 ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة وقوله تعالى بان
 لهم الجنة متعلق باشترى ودخلت الباء ههنا على المتروك على ما هو الاصل
 فيها وتسمى باء التسمية وباء العوض اشترى الله تعالى من المؤمنين انفسهم
 التي هي عبارة عن الجوهر الاصل الذي هو المركب الذي هو آلة في اكتساب الكمال
 وما لهم الذي هو وسيلة الى رعاية مصالح هذا المركب بالجنة وجعلها تعالى
 بمنزلة الثمن (قوله استثناف ببيان ما لا جله اشترى) اي ببيان الصورة
 المشبهة بالشرى فان المقابل في سبيل الله سواء قتل او قتل لا شك انه يتفق
 به في تلك السبيل ثم ان اتفق ان يكون مقتولا بذل مع ذلك بدنه ايضا وانه
 تعالى ياخذ ماله وبدنه ويعطى بدلهما الجنة فالمراد بالشرى الذي اخبر الله
 تعالى عنه بقوله اشترى من المؤمنين هذه الصورة مخصوصة الممينة فلما كان
 المطالب من التهميم الكلي الاجمالي صورة مخصوصة معينة صحيح لسائل

(والله اعلم)
 (حكيم) فاما امر بهم
 بشاؤهم ان الله اشترى
 من المؤمنين انفسهم
 واموالهم بان لهم الجنة
 تسيل لانه الله ياه الجنة
 على بذل انفسهم واموالهم
 في سبيله (يقائلون في سبيل
 الله فيقتلون ويقتلون)
 استثناف ببيان ما لا جله
 الشرى وقيل بها ثون
 في من الامر

تمسك بالابواب اعليه امر دينهم في البطلان وتسرعت الانطباع ثم شجعت باليه زوجه في النار ووضعته في مقابلة الرضوان
 ثلثها على ان تأسس ذاته على امر يحفظه من النار ويوصله الى رضوان الله ومقضياته التي بنيت اركانها وتأسس
 هذا على ما هو بسببه على صمد وقوع في النار ساعة فساعة ثم ان مصبرهم ٣٨٦ هـ الى انزل لا محال فقرأ نافع وابن عامر

اسس على البناء للمفعول
 وقرئ اساس ثبانه واس
 بتيانه على الاضافة واس
 واساس بالفتح والياء واس
 بالكسر ولا تنها جمع اس
 وتقوى بالتقوى على ان
 الاف الاخاق لا تأتي
 كثرى وقرأ ابن عامر
 وحرة وابو بكر جرف
 بالتحريك (والله لا يهدي
 النعم الظالمين) الى ما فيه
 صلاحهم ونجاتهم
 (لا يزال بياهم الذي يوا)
 بياهم الذي يواهم صدر
 اريد به المفعول وليس
 بجمع ولذلك قد تدخله
 البناء ووصف بالفرد واخير
 عنهم بقوله (ربذا في قلوبهم)
 اي شكوا نقاظا والمعنى ان
 بياهم هذا لا يزال سبب
 شكهم وتزايدت قلوبهم فانه
 جعلهم على ذلك ثم لما قدمه
 الرسول صلى الله تعالى
 عليه وسلم رسخ ذلك
 في قلوبهم وازداد بحيث
 لا يزال ومنه عن قلوبهم
 (الا ان تقطع قلوبهم)
 قطعاً بحيث لا يبقى لها
 قابلية الادراك والاضمار

هو جانب الوادي وقد حفر سبل الوادي اصله وكونه هاء اصابة عن كونه
 مقصداً مشرقاً على السقوط (قوله ثلثاً ثلثاً بوا عليه امر دينهم) وهو
 النفاق والشفاق غاية شبه النفاق بشما جرف هاء اي يصرف جانب الوادي
 الذي ذهب اصله بالاسيل وانصدع فقال ان السقوط في قلة التبات وسرعة
 الانسحاب فاستعير شفا جرف المشبه وقريبة الاستعارة وضع شفا جرف
 في مقابلة التقوى فان التقوى حق وصواب فينبغي ان يراد بها ذكر في مقابقتها
 الباطل المستفح وقوله فانها به ترشح الاستعارة فانه ملام ثم الاستعارة منه
 وهو المعنى الأصلي لشفا جرف وهو طرف الوادي الذي حفر اصله بالماء
 وانصدع (قوله وقرئ اساس) اي بفتح الهزة واس بضم الهزة
 وتشديد السين وهما مفردان اضيفا الى البياض ومعناهما اصل البناء والاس
 محر كانه في الاساس وجمع الاس اساس مثل سبب واسباب كذا في الصحاح
 وقول المصنف الاس بضمين والاساس بالياء والاساس بكسر الهزة
 جمع اس محل بحث فان الاس جمع اساس والاساس جمع اس مقصور
 اساس وجمع الاس بالضم انما هو الاساس بالكسر الا ان الاس والاساس
 والاساس لمساكات لغات بمعنى واحد جعلت بمنزلة لفظ واحد (قوله وتقوى)
 اي وقرئ على تقوى متونة وحكي هذه القراءة سبويه ولم يرتضها الناس
 بناء على ان ألفها ثلثاً نيت فلا وجه لتوحيها وقال في توجيهها ان ألفها
 الاخاق كالف ارطى وفي الصحاح وتقوى فيها اثنان متون مثل تزي في ترك
 صرفها في المعرفة جعل ألفها ألف ثابت وهو اجود واصلمها وترى من
 التور وهو الفرد قال تعالى ثم ارسلنا رسلاً تترى اي واحدا بعد واحد ومن
 نونها جعل ألفها ملحقة (قوله جرف بالتحريك) اي باسكان الراء وهما
 لغتان كشغل وشغل (قوله تعالى الذي يتوارية) وصف به بئسائهم للدلالة
 على ان المراد بالبيان ما هو المبني حقيقة لا ما يدبره من الامور وان البناء على إطلاق
 على تدبير الامر وتقديره كما في قولهم * وكم ابني وتهدم * وقوله
 متى يبلغ البيان يوما تسمعه * اذا كنت تبنيه وتخبرك يهدم
 جعل بئسائهم نفس الرية مباغته لكونه سبباً لها و كان شكهم في الدين

وهو في غاية الباطل والاستثناء من اعم الازمنة وقيل المراد بالقطع ما هو كائن بالقتل اوق القبر اوق النار وقبل (وتفاههم)
 النقط بالثبوت بما هو اسفل وقرأ يفتوب الى محرف الانتهاء وتقطع بمعنى تنقطع وهو قرآن عامر وجره وحسن وقرئ
 يقطع بالياء وتقطع بالتحريك وتقطع قلوبهم على خطاب الرسول او كل مخاطب ولو قطعت على البناء الفاعل والمفعول

من المؤمنين المشركين وامواهم وعملهم بالشر والظلمة في الدنيا والآخرة
الموصوفون بهذه الصفات وروى عن ابن عباس انه قال ان النبي صلى الله عليه وآله
التائبون العابدون رفق بالآثام وخبير عظيم ولما في قلبه شرف من انكر الاثام بهم
ايضا وان لم يجاهدوا غير هؤلاء ولا قاصدين غير تلك السكينة وهذا هو وجه
قوله ان حاج وسم حسنة لانه حسنة يكون له عند الله تعالى وان لم يجاهدوا
بخلاف الوجه الاول فان وعملوا حسنة يكون له منها حسنة بخلاف غير حسنة
بما ذكره روى عن ابن عباس رضي الله عنهما ان المؤمن اذا كان بين المؤمنين من المشركين
وهو طمس من المشركين والظلمة يعني الاصحاب الذين من كل جهة وهذا
اولي لان التائبين يكون في تقدير الذين توبوا من الخطايا يقول كل نائب اخصيه
بالتائب من بعض الخصية تضييكم تضيي واصلي الثوبة الى جوع
ثم خصت بالرجوع من التوبة الى الفطرة والرحمة والتأيد من هم الذين
اتوا بالعبادة وهي عبارة عن التائبين بعد ان يشعروا بحسب الله تعالى والمؤمنون
عند عامة الناس من المشركين عن ابن عباس رضي الله عنه انه قال كل ما ذكر
في القرآن من السباحة فهو الصيام وعن النبي صلى الله عليه وآله وسلم سباحة
اعني الصيام وانما سمي الصائم سباحا لانه يشع من الشهوات كالسبح في الارض
فانه يقع بسايسره مما يوصله الى مقصده ولا يتوسع في استبقاء اللذات وتباج
الشهوات لان الصائم لما امتنع عن الاكل والشرب والوقوع وسدد على نفسه
ابواب الشهوات انقح عليه ابواب الحكمة والمعرفة ومات نفسه الى عالم
المعقولات وانتقل من مقام الى مقام ومن درجة الى درجة وهذا الاستئصال
هو السباحة في عالم الروحانيات فلهذا سمي الصائم بالسبح في الارض وقال علي
كرم الله وجهه المراد بقوله تعالى السائحون الغرة في سبيل الله يقطعون الناس
والمراد انهم يصلون الى ديار الكفرة فيجاهدونهم ويقال عكرمة هم طلائع
العلم يتقدمون من بلاد الى بلاد في طلب العلم وقوله تعالى الراكعون الساجدون يعني
المصابين فان هيئة القيام والاعتود يؤتى بهما على وفق العادة بخلاف الركوع
والسجود فانهما ليسا من الهيئات الطبيعية الموافقة للعادة فلا يؤتى بهما الا على
سبيل العادة فكان لهما من هذا اختصاص بالصلاة فلهذا كنى لهما عنهما
(قوله للتبديد على ان مرقله مفصل الفضائل وهذا مجازيا) ذكر الله تعالى
على سبيل التفصيل من الفضائل والتكليف ما لا يترك المكلف عنها في الغياب
او غائبه وهي التوبة والعبادة والاشتغال بحمد الله تعالى والسباحة لطالب مهمات
الدين كالعلم والجهاد والركوع والسجود والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وما كانت

تتعدد على ان مرقله مفصل
الفضائل وهذا مجازيا
وقوله ان المؤمن اذا كان
بين المؤمنين من المشركين
عند عامة الناس من المشركين
عن ابن عباس رضي الله عنه
انه قال كل ما ذكر في القرآن
من السباحة فهو الصيام
وعن النبي صلى الله عليه وآله
وسلم سباحة اعني الصيام
وانما سمي الصائم سباحا
لانه يشع من الشهوات
كالسبح في الارض فانه يقع
بسايسره مما يوصله الى مقصده
ولا يتوسع في استبقاء اللذات
وتباج الشهوات لان الصائم
لما امتنع عن الاكل والشرب
والوقوع وسدد على نفسه
ابواب الشهوات انقح عليه
ابواب الحكمة والمعرفة
ومات نفسه الى عالم
المعقولات وانتقل من مقام
الى مقام ومن درجة الى درجة
وهذا الاستئصال هو السباحة
في عالم الروحانيات فلهذا
سمي الصائم بالسبح في الارض
وقال علي كرم الله وجهه
المراد بقوله تعالى السائحون
الغرة في سبيل الله يقطعون
الناس والمراد انهم يصلون
الى ديار الكفرة فيجاهدونهم
ويقال عكرمة هم طلائع العلم
يتقدمون من بلاد الى بلاد
في طلب العلم وقوله تعالى
الراكعون الساجدون يعني
المصابين فان هيئة القيام
والاعتود يؤتى بهما على وفق
العادة بخلاف الركوع والسجود
فانهما ليسا من الهيئات الطبيعية
الوافقة للعادة فلا يؤتى بهما
الا على سبيل العادة فكان لهما
من هذا اختصاص بالصلاة فلهذا
كنى لهما عنهما (قوله للتبديد
على ان مرقله مفصل الفضائل
وهذا مجازيا) ذكر الله تعالى
على سبيل التفصيل من الفضائل
والتكليف ما لا يترك المكلف
عنها في الغياب او غائبه وهي
التوبة والعبادة والاشتغال
بحمد الله تعالى والسباحة لطالب
مهمات الدين كالعلم والجهاد
والركوع والسجود والامر بالمعروف
والنهي عن المنكر وما كانت

وقرأ حرة والكسائي بتقديم التي ثم يقولون وقد عرفت ان الواو لا تجوز في التثنية والواو قبل الواو قد ورد الى انك
 (وعدا على حنا) مصدر مؤكد مثل علمنا الذي في معنى الوعد (في التوراة والانجيل والقرآن) مذكورا فيها
 كالمثلث في القرآن (ومن اوفى عهده من الله) مما عاين في المنجز وتقرر ان يكون حقا (خاصة بشروا بكم الله بالعلم به)
 فافرحوا به غاية الفرح فله اوجب لكم سخط المصاب كما في ٣٨٨ م (وذلك هو الفوز العظيم الثابتون) رفع

على المدح اي هم الثابتون
 والمراد بهم المؤمنون
 المذكورون ويجوز ان يكون
 مبتدأ خبير محذوف تقديره
 الثابتون من اهل الجنة
 وان لم يجاهدوا عقولهم وكد
 وعد الله الحسنى او غيرها
 ما بعده اي الثابتون من
 المكفر على الحقيقة هم
 الجامعون لهذه الخصال
 وقرئ بالياء نصباً على
 المدح او جراضفة له مؤنثين
 (العابدون) الذين
 عبدوا الله مخلصين له الدين
 (الخامدون) تعبدوا اوليا
 ناههم من السرا والضرأ
 (السائحون) الصائون
 لقوله عليه الصلاة والسلام
 سياحة امتي الصوم شبه
 بها من حيث انه يعوق عن
 الشهوات اولاه رياضته
 تضائية يتوصل بها الى
 الاطلاع على خفايا الملك
 والمكوت او السائحون
 للجهاد او اطاب العلم
 (الراكون الساجدون)

ان يقول حين سمع قول الله تعالى ان الله اشترى من ابي من انفسهم ما المطاوب
 بهذا الشرى وبالصورة التي جعل الشرى المذكور عنوانا لاجلها وبحجاب
 عند يات قال يقولون في سبيل الله اي يذابون انفسهم واموالهم فياخذها الله
 تعالى ما يراه ويعوضه بها اجلة فمن هذا الوجه لا يكون يقولون في معنى الامر وقيل
 ان الامر في صورة الخبر كما في قوله تعالى تجاهدون في سبيل الله بأموالكم وانفسكم
 (قوله وقرأ حرة والكسائي بتقديم التي للمفعول) اي تقديم قولهم مقتولين على
 قولهم قاتلين لان طائفة كثيرة من المسلمين وان صاروا مقتولين لم يصبروا ذلك
 راديا لما يقين من المشاركة التي يقولون بعد ذلك مع الاعداء قاتلين لهم بقدر الامكان
 كما قال خسار هؤلاء انفسهم في سبيل الله اي ما يرون من بقي منهم وقرأ الباقون بتقديم
 المبني لغا على على المبني للمفعول الدلالة على انهم يقتلون ولا يرجعون عنهم لان يصبروا
 مقتولين (قوله مصدر مؤكد لما دل عليه الشرى) يعني لاجلها على ان يقدر
 فعل من لفظ المصدر لان مضمون الجملة السابقة يصلح ان يكون ناصبا للمصدر
 ليكونها في معنى وعد الله انهم الجنة في القسالة ما بذلوه من انفسهم واموالهم
 وحقاقت المصدر وعليه حال من حقلاله نونا اخر عنه اكان صفة له فلما تقدم
 عليه انصب حالا (قوله مذكورا فيها) اشارة الى ان قوله في التوراة متعلق
 بمحمد وفي هو صفة للوعد فيكون المعنى ان الوعد بالجنة للثابتين في سبيل الله
 من هذه الامة مذكور في كتب الله المنزلة (قوله مبسطة في الانجاز) لان
 قوله تعالى ومن اوفى بعهده استغنى به عن الابدان او لاخذ اوفى بما وعد من الله
 واوفى بفعل تفصيل وقوله من صنفه وهذه الآية مشتقة على انواع من التاكيدات
 فاولها ان كون المسترك هو الله المتقدس عن الكذب والخيلة ادل دلائل على تأكيده
 هذا الوعد وثانيها انه عبر عن المقصود الذي هو الوعد بالجنة بالبيع والشرى
 وذلك حق مؤكد وثالثها كلمة عليه التي تفيد الوجوب ورابعها انه تعالى حقق
 الوعدوا كده بقوله حقا وخامسها انه تعالى استشهد على حقيقة الوعد المذكور
 بكونه مذكورا في جميع الكتب الالهية وسادسها ومن اوفى الى غير ذلك
 (قوله والمراد بهم المؤمنون المذكورون) اي في قوله تعالى ان الله اشترى

(من المؤمنين)

في الصلاة (الآخرون بالمروفي) بالابسان والطاعة (واللهون عن المنكر) عن الشرك واعاصي
 والساطف فيه لالالة على انه مما عطف عليه في حكم خصلة واحدة كانه قال الجامعون بين الوصفين
 وفي قوله تعالى (والجافضون لحدي ودا الله) اي فيما بينه وعينه من الجساق والشرائع

وفيه دليل على جواز الاستغفار لأحيائهم فإنه طالب توبتهم لا إيمان قوة ذاتها فنفس الاستغفار إبراهيم لأية الكافر فربما
(وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه) وعدها إبراهيم لأبيه قوله لا استغفر لك أي لا طين مغفر لك
بأنه يوق الأيمان فإنه يجب ما قبله ويدل قوله عليه قرآن من قرأ آيات الله وعدها إبراهيم يؤد وهو الوعد بالإيمان (فما

تبدله أنه عدوته) لأن مات
على الكفر أو نوحى فيه بأنه
أن يؤمن (إبراهيم) قطع
استغفاره (أن إبراهيم لأبيه)
الكفر ثم عطفها على الكفر
فرض توبته وهو آتية عن
(حليم) صبور على الأذى
والجمل أيمان ما حمله على
الاستغفاره مع شكائه
عليه (وما كان الله يضل
قوما) أي يستعظم ضلالا
أو يؤخذهم مؤاخذتهم
(بما فعلواهم) لا سلام
(حتى يبين لهم ما يقولون)
حتى يبين لهم حذر ما يجب
انقائهم وكانه بيان عذر
لرسوله في قوله أنه أول
استغفاره لأهل الشرك
قبل المنع وقيل أنه في قوم
مضوا على الأمر الأول
في القبلة والخبر عنه وذلك
وفي الجملة دليل على أن
الغافل غير مكلف (أن الله
بكل شيء عليم) فمعلمهم
في الحائرين (أن الله له ملك
السجوات والأرض يخفى
وعبث وما لكم من دون الله

وهي الدعاء (قوله وفيه دليل على جواز الاستغفار لأحيائهم) وجه الدلالة
أن استغفار الاستغفار إنما هو بعد أن شرب الخمر أو شرب الخمر أو شرب الخمر
كفرهم إلى حين الموت فإنه تعالى يغفر ما دون ذلك من إساءة وإن من مات على
الكفر فأواه به من حاله فيها هذا شكل طلب الغفران لمن مات على الكفر بمحنة
طالب أن يغفر الله وعده ووعدته وكان كل واحد من التوبة والإيمان ما عساه
من الاستغفار لم يشرك بين كونه من أصحاب الجحيم بموته على الكفر لما فيه من تجويز
تبدل حكم الله تعالى وقضائه واستغفار إبراهيم لأبيه كان قبل التبيين لقوله تعالى
فلما تبين له أنه عدو لله تبرأ منه أي قطع استغفاره وهذا خلاصة البراءة
عن النقص الواردة على قوله تعالى ما كان لابي والذين آمنوا أن يستغفروا
للمشركين الآية فإن إبراهيم إنما استغفر لأبيه حال حياته بأن يوفقه الله
تعالى بالإيمان بإساءة على أنه وعداً به بذلك وأما استغفاره بعد موته على الكفر
(قوله وعدها إياه) يحتمل الوجهين الأول على أن يكون الضمير المرفوع
راجعا إلى إبراهيم والمنصوب راجعا إلى أبيه قالوا عد إبراهيم وعدها أن يستغفله
رجاء إسلامه ويؤيد هذا الاحتمال قراءة الحذف وغيره بالياء الموحدة
والشأن على أن يكون الضمير المرفوع لأبي إبراهيم والمنصوب لنفس إبراهيم
والعنى أن أبا وعده أن يؤمن فلذلك استغفله فلما تبين له بالوحي أنه لا يؤمن أو تبين له
بأصراره على الكفر وموته عليه أنه عدو لله تبرأ منه (قوله لكثير التأوه)
وهو أن يقول الرجل عند الشكاية والتوجع آه من كذا وأصله آوه يسكون
الواو وكسر الهاء فتحلوا الواو أغار قالوا آه من كذا ورسمه شددوا الواو
وكسروها وسكنوا الهاء فقالوا آوه ورسمه حذفوا الهاء فقالوا آوه وبعضهم
يفتح الواو مع التشديد فيقول آوه وبعضهم يقول آواه بالواو التشديد وفتح
الواو وسكون الهاء تطويل الصوت بالشكاية وفي الحديث الآواه الخاضع المنضرع
وقيل معنى كون إبراهيم صلى الله تعالى عليه وسلم أو أبا أنه كلما ذكر لنفسه
تقصيرا أو ذكر له شيئا من شدة آتة الآخرة كان يشأوه أشفاقا واستغفارا ماله
والشكاسة صموبة الخلق يقال رجل شكس أي صعب الخلق وغلظ القلب
(قوله وقيل أنه في قوم مضوا على الأمر الأول في القبلة والخبر) أي أنه

من أول ولا نصير لما منهم على الاستغفار للمشركين وإن كانوا أولى قرين وتضمن ذلك وجوب التبرئ منهم رأسا بين لهم
أن الفصل كل موجود ومثول أمره والغالب عليه ولا يأتى لهم ولا ية ولا نصير إلا منه لوجهوا بشرهم الله
ويبرأوا عما به حتى لا يبقى لهم مقصود فيما يأتون في يذرون سواء (لقد تاب الله على النبي والمهاجرين والأنصار)

التكليف الشرعية غير مخصصة فيما ذكر بل لها اصناف واقسام كثيرة لا يمكن
تفصيلها وتبيينها الا في مجلدات ذكر الله تعالى سائر اقسام التكليف على سبيل
الاجمال بقوله والحافظون حدود الله تعالى والفقهاء ظنوا ان الذي ذكره
في بيان التكليف واف وليس كذلك لان افعال المكلفين قسمان
افعال الجوارح وافعال القلوب وكتب الفقه مشتملة على شرح اقسام التكليف
المنعلقة بأعمال الجوارح واما التكليف المتعلقة بأعمال القلوب فليس في كتبهم
منها الا التليل النادر وبعض مباحثها مبين في الكتب الكلامية والبعض الآخر
فصله الامام الغزالي وامثاله في علم الاخلاق ويجمعونها مندرج في قوله تعالى
والحافظون حدود الله وقد تم بالسابع وهو قوله الامر بالمعروف والنهي عن
المنكر بناء على انها في حكم خصلة واحدة كما دل عليه تغلال النوا والجامعة
بينهما والافعال المذكور قبل قوله والحافظون حدود الله ثمانية اوصاف وهو تاسعها
وقيل انما دخلت الواو فيه لانها واو الثمانية كقوله تعالى وثانهم كلهم
قال بعض النحويين هي لغة فصحة لبعض العرب يقولون اذا عدوا واحدا
انسان ثلاثة اربعة خمسة ستة سبعة وثمانية تسعة عشرة قال القرطبي وهي
لغة قريش قال ابو البقاء انما دخلت الواو في الثمانية ايذانا بان السبعة عندهم
عدد تام وانما دخلت على ذلك لان الواو تؤذن بان ما بعدها مغاير لما قبلها
ولذلك عطف بها المذوات المتعارة والصفاة المتعارفة وقبل هذا قول ضعيف
لا اصل له (قوله روى انه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لا ي طالب
الى آخرة) يستبعد ان يكون سبب نزول هذه الآية قوله صلى الله تعالى
عليه وسلم لعنه أي طالب لا زال استغفر لك ما لم انه عنه بناء على ان هذه
السورة الكريمة من آخر القرآن نزولا ووقفة ابي طالب كانت بمكة في اوائل
الاسلام واجيب بانه لا بعد فيه لم لا يجوز ان يقال انه صلى الله تعالى عليه وسلم
بقى يستغفر لابي طالب من ذلك الوقت الى وقت نزول هذه الآية فكان التشديد
على الكفار انما نزل في هذه السورة فاعل المؤمنين كان يجوز لهم ان يستغفروا
لأبائهم من الكافرين وكان صلى الله تعالى عليه وسلم يفعل ذلك ثم انه تعالى منهم
من ذلك عند نزول هذه السورة ولا بعد في ذلك (قوله خرج الى ابواء) هو بفتح
الهمزة وسدكون الياء منزل بين مكة والمدينة توفيت فيه أمينة رضى الله
عنها وذلك انه صلى الله تعالى عليه وسلم ولدوا بوه عبد الله لم يكن حيا وكانت
امه آمنة لما بلغ ست سنين خرجت الى اخوالها بالمدينة تزورهم ثم رجعت به
الى مكة فلما كانت بالابواء ماتت هناك (قوله مستعبرا) أي باكبا من العبرة

روى انه عليه الصلاة
والسلام قال لا ي طالب
لما حضره الوفاة قل كلمة
الحاج لك بها عند الله
فأبى فقال عليه السلام
لا ازال استغفر لك ما لم انه
عنه فخرات وقيل لما فتح
مكة خرج الى ابواء فزار
قبر أمه ثم قام مستعبرا فقال
أبى استأذنت ربي في زيارة
قبر أمي فأذن لي واستأذنته
في الاستغفار لها فلم يأذن لي
وأمرني على الآيتين (واو
كانوا اولي قري من بعد
ما بين لهم انهم اصحاب
الحكيم) بأن ما نوا على
الكفر

ودعاه بالبركة حتى اخذ اناس وهم اكثر من ثلثين ألفا ازواجهم وانسبهم
 وفيها كانت قصة وعنده كفيه في ماء قليل والقيار الماء من اصابه العسر
 حتى شربوا وسقوا دوابهم (قوله وفي كاد ضمير الشأن اوضحه اليوم) اي
 الذي دل عليه ذكر المهاجرين والانصار وقلوب من قوع بفرغ والجملة في محل
 النصب على انها خبر كاد ولا بد في الجملة التي تكون خبرا عن ضمير الشأن
 من ضمير يعود الى اسمها وهو الضمير في منهم وهذا التعراب خلاف ما يستعمل
 في النحو من ان خبر أفعال المقارنة لا يكون الا مضارع ارفعها الضمير اسمها فلما
 قدرنا فيها ضمير الشأن اوضحه اليوم كانت الجملة التي بعدها خبرا لها ولا يكون
 المرفوع فيها ضميرا راجعا الى اسم كاد ولا يجعل الكلام من باب تناسخ الفعلين
 لانه اوجع من باب التنازع لكان ينبغي ان يقال من بعد ما كانت ترغ قلوب
 على ما تشبه مذهب البصريين فانهم يختارون افعال الثاني والضمير من الفاعل
 على وفق الاظهار وكاد عند بعضهم تعيد مجرد المقارنة مع عدم الوقوع فلهذا
 التورية المذكورة بعدها توبة عن تلك المقارنة والرفع الميل واختصوا في ذلك الذي
 وقع في قلوبهم قتلهم بعضهم عند تلك الشدة العظيمة ان يضارق الرسول
 وينصرف الى وطنه لكانه صبر وانسب فلذلك قال الله تعالى ثم تاب عليهم
 اي لما صبروا وثبوا ندوا على ذلك الهيم وقال آخرون بل كان ذلك الذي وقع
 في قلوبهم مجرد حديث النفس الذي يكون متقدمة لاعزيمة فلما زالتهم الشدة
 وقع ذلك في قلوبهم ومع ذلك تابوا وتداركوا هذا التيسير خوفا ان يكون ذلك
 معصية منهم فلذلك قال تعالى ثم تاب عليهم (قوله تكرر لتأكيد) فانه
 اذا قيل عفا السلطان عن فلان ثم عفا عنه دل على ان ذات العفو عفو مؤكد
 مانع اعادة التصوي في الكمال والذوة وهذه التورية لما علفت بمكادتهم الشدة
 في ساعة اعسرة كان التكرير بسببها دالا على المبالغة (قوله او المراد انه تاب
 عليهم لكدودتهم) اي ويحتمل ان لا يكون تكريرا بأن يكون الاول مسوقا لبيان
 انه تعالى تجاوز عما فرط منه صلى الله تعالى عليه وسلم والى بعده من المهاجرين
 والانصار ويكون الثاني مسوقا لبيان انه تعالى تاب على الفريق الذي كاد
 الشأن ان ترغ قلوبهم على ان يكون ضمير عابهم للفريق المذكور لاجل جملة ما ذكر
 (قوله تخلفوا عن الغزو) ذكر تسميتهم تخلفين وجهين مع الهيم لم يؤمروا
 بالتخلف ولم يرض الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم تخلفهم الاول ان من
 تخلف عن المسافرين ولم يخرج معهم يقال انه خلفه المسافرون كما تقول
 اصحابك ابن خلفت فلانا فيقول بموضع كذا لا يريد انه امره بالتخلف

وفي كاد ضمير الشأن اوضحه
 اليوم والعائد عليه الضمير
 في منهم وفي آخره وحذف
 بفتح الباء لان تأنيث
 القلوب غير حقيقي وفري
 من بعد ما زادت قلوبها
 فتريق منهم يعني المتخلفين
 (تحتاب عليهم) تكرر
 لتأكيد وتبيين على انه
 تاب عليهم من اجل
 ما كادوا من العسرة
 او المراد انه تاب عليهم
 لكدودتهم (تسميتهم
 رجبهم وعلى الثلاثة وتاب
 على الثلاثة كعب بن مالك
 وهلال بن ابية ومهرازة
 بن الربيع (الذين تخلفوا)
 تخلفوا عن الغزو وخلف
 امرهم فانهم المرجون
 (حتى اذا ضاقت عليهم
 الارض بما رحبت)
 اي برحبها

في بيان عذر قوم اكلوا على العمل بالحكم النسخ غير عامين بل نسخ
 يمكن استغفار على ان يصلي الى بيت المقدس بعد تحويل القبلة واستمر على شرب
 الخمر بعد نزول آية تحريمها بناء على عدم كفاية واحد من تحويل
 القبلة وتحريم الخمر وقيل انه في بيان عذر من ارتكب الحرام قبل نزول آية
 تحريمه (قوله من اذن انفسا فتيقن في الخفاف) يعني ان توبة الله تعالى
 على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ومن معه معناه انه يجاوز ويعرض عن ذنوبهم
 لما عين الشرط منهم من قبله وقيل هو انهم لما تيقن في الخفاف عند صلى الله
 تعالى عليه وسلم ومعاذ الان وان صدر عنه صلى الله عليه وسلم وحده الا انه استدان
 الركن على طريق قولهم خوا فلان قلوا زيد او ان كان القتال واحدا منهم
 بناء على قبول وقوع القتل بينهم (قوله اوبرأهم عن عاقبة الذنوب) اي بما
 به من ذنبا في حقهم قال ترك الاولى بعد ذنبا في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم كما
 في قوله تعالى لا يغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فان الغفر له فيه ليس ذنبا
 مبينا بل مضيق ما به من ذنبا في حقه صلى الله تعالى عليه وسلم سواء فرط منه
 قبل البعثة او بعدها فانه تعالى لما استقصى في شرح غزوة تبوك احوال المخلفين
 عنها ذكر في هذه الآية حكما آخر من احكامها وهو انه تعالى تاب اي تجاوز
 وصفح عما فرط وصدر عنه صلى الله تعالى عليه وسلم وعن المؤمنين مما عذرا له
 في حقهم اي شئ كان لما اصابهم في ترك الغزوة من الشدة ان قال الامام الانسان
 طويل عمر لا ينفك عن زلات اما من باب الصغار او من باب ترك الاولى ثم انه
 صلى الله تعالى عليه وسلم ومن معه من المؤمنين لما تحملوا مشاق هذا السفر
 وصبروا على شدة اخبر الله تعالى ان يحمل تلك الشدة صار مكفرا لجميع
 ما فرط منهم من الزلات وصار قائما مقام التوبة المقرونة بالاخلاص فلذلك
 قال الله تعالى ان تاب الله على النبي الاية عن ابن عباس رضي الله عنهما انما
 ترك هذه السورة وفي آياتها بيان معاملات المنافقين على التفصيل ظنا انه
 لا يبقى احد من الاول في هذه قرآن سميت انفاضة الى ان نزلت هذه الآية فلما
 نزلت سميت بسورة التوبة (قوله حتى شربوا القسط) وهو ماء
 الكرش عن عمر رضي الله عنه قال خرجنا في قبض شديد وامسا بنا فيه عطش
 شديد حتى ان الرجل ينجر بهير فحصر قرنه في شربه ويجعل ماني على كبسه
 فقال ابو بكر يا رسول الله ان الله وعدك بذلك خيرا فادع الله انسا قال نعم فرجع
 يديه فلم يرجعهما حتى اظلت السماء ثم سكبت فلا لنا او عبنا ثم ذهبنا نطرق فلم
 نجدها جاورت المعسكر وفيها كانت قصدة دعاه بئر قليل وجعله في قصدة

عن ائمة المتأقين في الخفاف
 او برأهم عن عاقبة الذنوب
 كقوله لا يغفر لك الله ما تقدم
 من ذنبك وما تأخر وقيل
 هو انهم لما تيقن في الخفاف
 عما من احدا الا او هو كخارج
 الى السورة حتى النبي
 واما ما جرى والامام
 قوله تعالى وتوبوا الى الله
 بجمع الزمان احدا الاية
 مقام في نقص ذنوبه ما هو
 فيه والترك اليه توبة من
 ترك التوبة وانفسه ان
 لغفلها بانها مقام التوبة
 والصالحين من عباده
 (الذين اتوبوا في ساعة
 العسرة) في وقتها وحش
 حالهم في غزوة تبوك كانوا
 في عسرة من الظهر معتقب
 العسرة على دعوا احدهم
 الزاد حتى قيل ان الرجلين
 كانا يقتسمان ثمرة الماء حتى
 شربوا القسط (من بعد
 ما كاد ترغ قلوب فريق
 منهم) عن الثبات خلى
 الايمان او اتباع الرسول

والناس يد أنه تخلف عنه . ثم أتى أن معنى كونهم مخلفين
كونهم مؤخرين في قبول التوبة منه صلى الله تعالى عليه وسلم آخر أمرهم
أن أن نزل آية توبتهم فانه صلى الله تعالى عليه وسلم قال لكم من ذلك
الشاعر وكان انصاريا شهد بيعة العقبة . لم يشهد غز . فبعد حين اتفق
عليه وقال ما خلفي ذلك عذر وإنما تخلفتم لجراد الكسل وقلة الاهة . فعني
حتى يقضى الله فيك وكذلك قال صلى الله تعالى عليه وسلم صاحبه ايضا
وهو أن بن امية هو الذي نزل آية التوبة وهو ومراة بن ربيع كانا
رجلين صاحبين من الانصار . (قوله لا عرض الناس منهم بالكلية) قال
المؤمنين منعوا عن كلامهم وعن معاملتهم وأمر أزواجهم باعتراهم وكان النبي
صلى الله تعالى عليه وسلم معرضا عنهم فبكثرت يخافون أن يموتوا فلا يصلي
ارسول على جنازتهم أو يموت صلى الله تعالى عليه وسلم وهم من الناس بتلك
المؤلة فلا يكلمهم أحد منهم ولا يأتى على جنازتهم ولم يفسر آية التوبة عليهم
بقية لها منهم اذ لا وجه لان يقال قبل توبتهم آية . بوايل فسرعا اولا بالتوفيق
للتوبة لانه الاصل الذي يتفرع عنه توبتهم بمعنى الرجوع عن المصيبة ومده
آية التوبة يتفرع عنها توبه الله عليهم معنى قولها منهم فخرجوا من امور ثلاثة
التوفيق للتوبة ونفس توبتهم . وقبول الله تعالى اياما ذك الله الامر ثلاث بقوله
وعلى الثلاثة ثم ذكر الامر الاول بقوله ثم تاب عليهم وعصاهم بكلمة ثم لكونه
بعد اعطاهم بحسب الآية ثم ذكر الامر الثاني بقوله يتوبوا . (قوله وانزل
قبول توبتهم) تفسير ان اول ثم تاب عليهم يتوبوا بكلمة ثم على هذا على
اصل معناها وقوله ورجع عليهم تفسير تاب وقال حسن وقوله تعالى وعلى
اللائمة يجوز ان يكون معطوفا على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم على تاب على
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم وعلى الشدة وان يكون معصوفا على الضمير
المحذوف في عليهم او ثم تاب عليهم وعلى الثلاثة وذلك اعيد حرف الج وان
في قوله ان لا عيبا مخوفة من الشبهة واسمها ضمير اشياء مقدرة ولا مع ما في خبرها
خبر ان ومن الله خبر لا . أن مع ما في خبرها ساد مسد مفعول طوبا بمعنى طابوا
ذلك كانه تعالى ذكر هذا الوصف في معرض المدح والثناء وقال لا يكون الامع
عليهم بذلك وضميره قوله تعالى الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم والمعنى وعلموا
ان الشار لا التجاه من سخط الله تعالى الى احد الا اليه فقوله الا اليه استثناء
من المحذوف ثم نه تعالى لما قبل توبه هؤلاء الثلاثة ذكر ما يكون كذا جر عن
ارتكاب مثل ما ارتكبوا مما لا يرضاه الله تعالى ورسوله فقال يا ايها الذين آمنوا

لا تعرض الناس عنهم
بالكلية وهو مثل آية
الخير (وضاعت عنهم
انفسهم) فتوبوا لهم
من فرض الوحشة والغم
يحيث لا يسعها انس
وسرور (وظنوا) وعلموا
(ان لا يأتى من الله)
من سخطه (الا اليه)
الا الى استغفاره (ثم تاب
عليهم) بالتوفيق للتوبة
(يتوبوا) وانزل قبول
توبتهم ليعودوا في جملة
التوابين اودرجع عليهم
بالقبول والرجعة بعد
الخرى ليستغفروا على
توبتهم ان الله هو التواب
لمن تاب واعاد في اليوم
مادمرة (الرحيم) المتفضل
عليه بالخير (يا ايها الذين
آمنوا اتقوا الله) فيها
لا يرضاه (وكونوا مع
الصادقين)

تعالى ان يخرج من كل فرقة طائفة واحدة من الثلاثة يكون الدين او واحدا
 فوجب ان تكون الطائفة اما اثنين او واحدا ثم انه تعالى اوجب العمل
 بخبرهم لقوله واينذروا قومهم فانه عبارة عن اخبارهم وقوله لعالمهم يخبرون
 اي حساب على قومهم ان يعلموا باخبارهم وذلك يقتضي ان يكون خبر الواحد
 واثنين حجة في شريع (قوله وقد قيل الآية معنى آخر) فتوصل النبي
 الاول انه تعالى بين اولان لا يمكن ان ينزك كافة الناس لا طائفة منهم من
 الميقات الدينية ثم انه امر بقوله تعالى فلو لا نفر من كل فرقة منهم بل ينفر
 منهم جماعة قليلة تحصل ثلث الجماعات ببيت نذرهم الطائفة التي هي
 معرفة احكام الدين واجمعوا غاية سعيهم ومقام غرضهم ان يستكملوا
 بحسب قوتهم النظرية ويرشدوا قومهم حين الرجوع اليهم بالنداء والتذكير
 فظهر قوله تعالى ليتقوا في الدين واينذروا على هذا المعنى بطائفة الناس من
 ونوحى النبي الثاني ما روى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انه قال
 كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذا خرج الى الجهاد لا يخلف عنه
 الا منافق او صاحب علة فلما بالغ الله تعالى في تعذيب المخلفين عن غزوة
 تبوك وانزل الآيات الشداد في حقهم قال المؤمنون والله لا نخلف عن شيء
 من غزوات مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا عن سرية فلما قدم
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم المدينة واسرى السرايا الى الكفار نفر
 المسلمون جميعا الى العدو وتركوه وحده بالمدينة فبزلت هذه الآية والمعنى
 لا يجوز ان ينفر كلهم الى الجهاد بل يجب ان يصيروا طائفتين طائفة تبقى
 في خدمة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم وطائفة اخرى تنفر الى الجهاد
 لينظم بكل واحدة من الصائفتين مصلحة من مصالح الدين لان التنظيم
 امر الدين في ذلك الزمان كما يتوقف على من يقوم بجهاد الكفار يتوقف
 على من يقوم ايضا بحضرة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ليتعلم ما نزل
 في زمان تغير المجاهدين من الشرائع والكايف وينفذها للغايبين وبهذا
 الطريق يتم امر الدين حيث نأب كل طائفة من الطائفة الاخرى ثابت
 الطائفة السافرة للغزو وثابت الطائفة المقيمة في امر الغزو وثابت الطائفة
 المقيمة ثابت السافرين في امر المقيمة فاطائفة المقيمة هم الذين يتفقهون
 في الدين للازم منهم خدمة الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم ومشاهدتهم
 ما ورد من التنزيل فكما ورد وكيف شرع عرفوه وحفظوه فانزل جمعت
 الطائفة من الغزو والنذرهم الطائفة المقيمة ما علموه من الشرائع والكايف

الخبر ان ينزلوا عند ذلك
 وقد سمعت القول فيه
 تقرير واقعته في كل
 لمصدر وقد قيل الآية
 معنى آخر وهو انه يترك
 في المخلفين ما نزل من
 المؤمنين الى التخصير
 وانضموا عن المصلحة
 فأمروا ان ينفر من كل
 فرقة طائفة من الجهاد
 ويبقى اعقابهم يخلفون
 حق لا ينقطع عنه الدين
 هو الجهاد الا ان
 الجهاد الحجة هو الاصل
 والمقصود من البقاء فيكون
 انفي في ليتقوا واينذروا
 لبوا في الفرق بمسند
 الصوائف السائرة لا يروى
 في رجوعها الى اي
 ما ينزل البواقي قومهم
 السافرون دار جهنم
 بما حصلوا اليه فيهم
 من العلوم (يا ايها الذين
 آمنوا قلوا الذين يلوونكم
 من الكفار)

وفي لا يرغبوا بالنصب والجزم (ذلك) اشارة الى ما دل عليه قوله ما كان من التوقي عن التخلف او وجوب المشايعة
 (بانهم) بسبب انهم (لا يصيبهم ظمأ) شئ من العطش (ولا نصب) ثوب (ولا محضه) جماعة (في سبيل الله ولا يبطأون
 موطأ) ولا يدوسون مكانا (يعيظ الكفار) بعضهم وطؤه ولا يأنلون من عدوئلا) كالقتل والاسر والنهب (الا كتب
 اوامرهم عمل صالح) الاستجابة له الثواب وذلك مما يوجب المشايعة (ان الله لا يضيع اجر المحسنين) على احسانهم وهو اتميل
 لكتبت وتلبيد على ان الجزم اما حسن اما في حق الكفار فلا ثمه سبي ٣٩٦ في تكملاتهم بأقصى ما يمكن كضرب الداوي

للمؤمنين واما في حق
 المؤمنين فلا نه صيانة لهم
 من سطوة الكفار واستيلائهم
 (ولا يفتقون نفقة صغيرة)
 واول علافة (ولا كبر)
 مثل ما اتفق عثمان رضي الله
 تعالى عنه في جيش العسرة
 (ولا يفتقون واديا)
 في مسيرهم وهو كل منفرد
 يتقدمه السيل اسم فعل
 من ودى اذا سال فشاخ
 يعني الارض (الا كتب
 لهم) ثبت اثمهم ذلك
 (يحجزهم الله) بذلك
 (احسن ما كانوا يعملون)
 جزاء احسن اعمالهم
 او احسن جزاء اعمالهم
 (وما كان المؤمنون لينفروا
 كافة) وما استقام لهم ان
 ينفروا جميعا نحو غزو
 وطلب علم كالاستقيم لهم
 ان يتبطلوا جميعا فانه يخل
 بأمر الناس (فلو لا نفر
 من كل فرقة منهم طائفة)
 فلو لا نفر من كل جماعة

السراب الشئ يزعمه انما فسد (قوله وفي لا يرغبوا بالنصب) اي اعطاه
 على ان يخففوا برأيه لانه كتب النبي بتقدير ولا ان يرغبوا والجزم ايضا على
 ان تكون لا تلهي (قوله ثبت اثمهم ذلك) اشارة الى افراد ضمير كتب مع كونه
 عبارة عن الاتفاق وقسم الودى الاول عليه ما قوله تعالى ولا يفتقون
 ولا يفتقون اجري الضمير مجرى اسم الاشارة وكذلك ايضا افراد ضميره
 في قوله الا كتب لهم به عمل صالح مع كونه عبارة عن الامور المتعددة المذكورة
 سابقا وقوله الا كتب في محل النصب على انه حال من ظمأ وما عطف عليه اي لا يصيبهم
 ظمأ ولا كذا الامكنون باهم بذلك عمل صالح (قوله جزاء احسن) يعني انه لا بد
 من ارتكاب الحنف والتخوف والمحذوف اما المضاف او المضاف اليه وذلك لان ما في قوله تعالى
 ما كانوا يعملون مصدر يفتقون ونفس العمل لا يكون جزاء فلا بد من تقدير الجزاء ثم الاحسن
 يجوز ان يكون من صفة اعمالهم وان يكون من صفة ما يكون جزاءه فعلى الاول لا بد من
 تقدير مضاف اي يحجز بهم جزاء احسن ما كانوا يعملون اي اعمالهم وذلك لان اعمال
 المجاهدن اما واجب او مندوب او مباح فانه تعالى يحجزهم على الاحسن وهو الواجب
 والمندوب دون المباح وعلى الثاني لا بد من تقدير مضاف اليه اي يحجز بهم احسن
 جزاء اعمالهم (قوله فلو لا نفر) يعني ان لو لا تحضيضه مثل هلا وقد تقرر
 ان حرفي الخضبض اذا دخل على الساضي يفيد التوبيخ على ترك الفعل
 والتوبيخ انما يكون على ترك الواجب فيستفاد منه كون الفعل واجبا فظهر
 ان المراد بقوله تعالى فلو لا نفر الامر بانغير بعد ما بين انه لا يمكن تغير الكافة
 لا ي مطلوب كان من المطالب الدينية اي لا ي مطلوب كان من المطالب
 كالتزود والتفقه في الدين والتفقه معرفة احكام الدين وهو ينقسم الى فرض
 عين كعلم الطهارة والصوم والصلاة وفرض كفاية مثل ان يعلم حتى يبلغ درجة
 الاجتهاد والفتيا والراد من العلم في قوله صلى الله تعالى عليه وسلم طلب
 العلم فرضة على كل مسلم ما يكون تعلمه فرض عين (قوله لان عموم كل فرقة
 يقتضي ان ينفر من كل ثلاثة طائفة) لان كل ثلاثة فرقة وقد اوجب الله

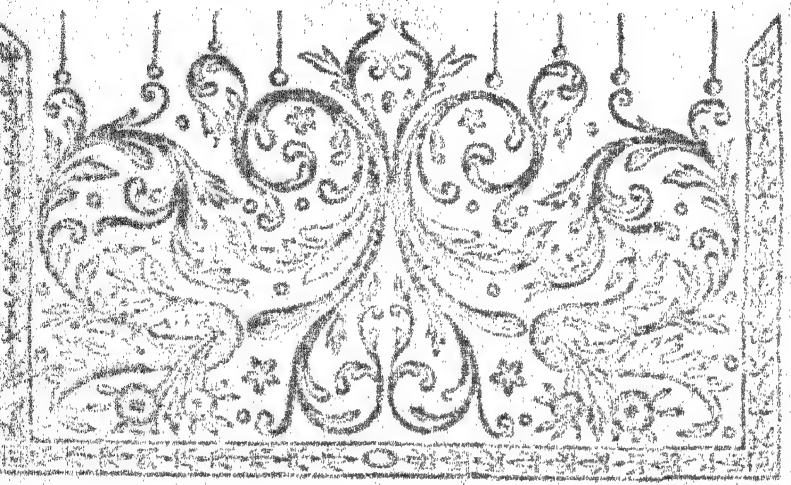
كثيرة كقبيلة واهل بلدة جماعة قليلة (لئلا يكونوا الفقهاء فيه) فيحتملوا في تخصصها (تعالى)
 (وانذر اقوامهم) انما رجعوا اليهم) اجمعوا واعلموا منهم ومعظم خضعهم من الفقهاء ارشاد القوم وانذرهم وتخصيصه
 بالذكر لانه اهم وفيه دليل على ان التفقه والتذكير من فروض الكفاية وانما يقتضي ان يكون غرض التعلم فيه ان يستقيم بغير
 لا الترفع على الناس والتسطين البلاد (اعلمهم تحذرون) ارادة ان يحذروا ويحذرون منه واستدل به على ان اخبار الآحاد حجة
 لان عموم كل فرقة يقتضي ان ينفر من كل ثلاثة طائفة الى التفقه لئلا يتركوا فيهم اي يتركوا فيهم اولهم يستمر

فهرست احكام الزام

١٧٠	وآدي الصليب الحقة الصليب النار	١٠٢	سورة الانعام الحمد لله الذي خلق
١٧٥	وآدي حشاهم بكتب قصصه	١٠٣	ونوجعناهم منكم لجهنم رجلا
١٨٣	والله الصليب يخرج	١٠٤	قل اني شئ اكبر شهادة
١٨٥	العلم رسالت ربي وانكم	١٠٥	بل الله ما كانوا يخفون
١٩٢	واذكروا اني اجمعكم	١٠٦	انما يستجيبوا الذين يستمعون
١٩٥	وما كان جواب قومك	١٠٧	فتقطع دار القوم الذين ظنوا
١٩٨	اخره التاسع قل اني لا اله الا الله	١٠٨	وكذلك فتنا بعضهم ببعض
	استكبروا	١٠٩	وهو الذي يتوفكم بالليل
٢٠١	ولو ان اهل القرى آمنوا	١١٠	وما على الذين يتفنون
٢٠٥	حقيق على ان لا تقول	١١١	واذا قال ابراهيم لايه
٢٠٨	قالوا آتينا رب العالمين	١١٢	الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم
٢١١	فان جاءتهم الحسنة	١١٣	وما قدر والله حق قدره
٢١٥	وجاوزنا بيني امراييل	١١٤	ان الله فائق الحب والنوا
٢٢١	قل يا موسى اني اصطفيتك	١١٥	ذا لكم الله ربكم لا اله الا هو
٢٢٦	ولما رجع موسى لقومه	١١٦	الجزء الثامن ولو اننا نزلنا
٢٣٢	واكتب لنا في هذه الدنيا	١١٧	وما لكم الا انما كانوا اذكر اسم الله
٢٣٦	وقطعناهم التي عشرة	١١٨	فمن يراد الله ان يهديه يشرح صدره
٢٤٠	واذقات امة منهم	١١٩	ولكل درجات مما عملوا
٢٤٦	واذ تنبنا الخيل فوفهم	١٢٠	وقالوا ما في بطون هذه
٢٥١	ولقد ذرانا لجهنم كثيرا	١٢١	ومن الابل الذين ومن البقر الذين
٢٥٩	قل لا امل ان نفسي تفعا	١٢٢	من اشركوا الوشاء الله
٢٦٤	ان ولي الله الذي نزل الكتاب	١٢٣	اليوم الا بالتي
٢٧٠	سورة الانفال يسئلونك عن الانفال	١٢٤	ان تاتيهم الملائكة
٢٧٦	اذ يستغيثون ربكم		
٢٨٢	فلم تنزلهم ولكن الله قتلهم		
٢٨٧	واذكروا اذ انتم قليل		
٢٩٢	وما لهم الا يستغيثوا الله		
٢٩٥	انزلنا العاصم من اعلم الامم		
	واطيعوا الله ورسوله		

وهذا لا بد فيه من إضمار والتقدير فنولاهم من كل فرقة منهم طائفة أخرى
ليتفقه الفقهاء في الدين وإضمار المصنف لابد بقوله فيكون الضمير في يتفقهوا
وليتذوا به في تفرق بعد طوائف النصارى لأفرو وفي رجوع الطوائف النافرة
والمنى ليتفقه فريق أوفيه وإيسر بقومهم النافرين ذارجموا بهم بإحسابها
في أيام غيبتهم من العلوم (قوله امر واجتال لأفرب) يعني أنه تعالى لما أمر
بقتل المشركين كافة أرشدهم في ذلك أن يعزقوا الصلح بهوايا بعد أن يذوق
عذاب قرب منتقلين إلى الآخرة فلهذا ترى أن أمر الدعوة وقع على هذا الترتيب
قال الله تعالى لنذر عنهم لك لأفربين أمر الغزوات وقع على هذا الترتيب
لأنه صلى الله تعالى عليه وسلم حارب قدمه أولاً ثم انتقل إلى غزواته والجهاد
بأشياء أخرى من أمر أشاء دخلوا العرق ثم أمر الله تعالى بعد ما ذكر فأنحى على
المناقضين ذكر ما يحق وهو أنهم حيث قالوا وذات سورن الآية ونظرة ماضية وولاية
(قوله وفر) إليكم بالنصب على الاشتغال بقدره والكمزاة في زانته هذه إنما يقدر
الفعل متأخر عنه من أجل أن له صدر الكلام والجهاد على دفع الكفر على أنه
متأخر وما بعده خبره وإيجاب الله تعالى عن أنكارهم واستنارائهم ما يؤمنون
في اعتقادهم زيادة الإيمان بأمره الخاص بالوحي والعمل به فقال حصل للمناقضين
إيثار نزول هذه السورة أمر أن الأول المنازيد هم رجسوا إلى رجسهم ولثاني
أفهم بموتون على كفرهم وهذا أفصح من لا اله إلا الله الذي هو سبحانه عن التصديق
تصور زيادته على وجهين الأول أن كل من كانت أدلائل عنده الكفر أقوى كان
إيمانه يزيدوا قوتاً لأنه عند الحصول على كثرة الأدلة وقوتها يزيد انكشاف
ويقوى إيمانهم كما شار إليه صلى الله تعالى عليه وسلم بقوله أو وزن إيمان في ذكر
بأن أهل الأرض يرجع يريد أن معرفته بالله تم وانتهى والوجه الثاني من وجهي
زيادته التصديق بأن الله من لا اله إلا الله يصديق جميع ما جاء به رسول الله تعالى
عليه وسلم بالأشأن أن التكليف والآيات الدالة على ما أتت به من الله تعالى
صلى الله تعالى عليه وسلم فثبت نزول كل آية وتجدد كل تكليف يزيد المؤمن
تصديقاً وإقراراً لأنه كلما سمع آية جديدة في ما أوجب الله وكان ذلك زيادة
في تصديقه وإيمانه (قوله ثم عزى بالعموم) أي من الزمان من الظن الظاهر
المخصوص بالذم على الظن في تلك السورة والاشتهار بها وعلى التوطئة
(قوله أي يقولون) إشارة إلى أن قوله تعالى هل ينظرون هل ينظرون قول
عصر من جهة القول في محل النصب على أنها حال من حال الظن والمعنى أنهم عند

[illegible]



جاء الرابع من تفسير القاضي البيضاوي مع حاشيته شيخ زاده

بسم الله الرحمن الرحيم

قال ابن عباس رضي الله تعالى عنهما انهما مكبة نزلت بمكة ليلة واحدة ايلا ومعهما سبعون الف ملك ولهم زجل اي صوت بالتسبيح والتكبير حتى كادت الارض ترجف فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم سبحوا ربّي العظيم وحرسا جدا وروى عنه عليه الصلاة والسلام مرفوعا من قرأ سورة الانعام فصلّى عليه او تلك السبعون الف ملك يله ولها ثم دعا بالكتاب واقرأ بها وقال سبعون جبريل لم ينزل من الوحي شيء الا وقع جبريل اربعة من الملائكة يحفظونه من بين يديه ومن خلفه وهو قوله تعالى فانه يسفك من بين يديه ومن خلفه رصدا الا الانعام فانها نزلت ومعهما سبعون الف ملك وقال كتب الاحبار فتحت التوراة باول سورة الانعام الى قوله يبرهم بعدلون وحملت يا آخر سورة بني اسرائيل وهي وقال الحمد لله الذي لم يخذل ولما الى آخر السورة وقيل خفت يا آخر سورة هو قوله غيب السموات والارض واليه يرجع الامر كله فاعبدوه ونوكل عليه وما يريك بغافل عما تعملون وروى عنه عليه الصلاة والسلام مرفوعا انه قال من قرأ ثلاث آيات من اول سورة الانعام الى قوله تركبون حين يصبح وكل الله تعالى به سبعين الف ملك يحفظونه وكتب له مثل اعمالهم الى يوم القيامة وزل ملك من السموات السابعة معه مرزبة من حديد كلما اراد الشيطان ان ياتي في قلبه شيا من ضربه بها وجعل بينه وبين الشيطان سبعون الف حجاب فاذا كان يوم القيامة قال الله تعالى له اي آدم امس تحت ظلي وكنى من شارجني واسر من ماء الكور وانفيل من ماء السلسيل فانت صدي والمبارك لا حساب عليك ولا حساب

سورة الانعام مكية ثمان وست
آيات او ثلاث آيات من
قوله قل تعانوا وهي
مائة وخمس وستون آية
بسم الله الرحمن الرحيم
(الحمد لله الذي خلق
السموات والارض)

صحيحة

صحيحة

٣٠٤ ذلك بان الله ليك

٣٠٨ وان يريدوا ان يخذعوك

٣١٤ يا ايها النبي قل لمن في ايديكم

٣١٧ سورة براءة

٣٢٢ كيف يكون للمشركين

٣٢٧ فالتوهم يذهبهم الله

٣٣٠ يشرهم فيهم برحمة عند

٣٣٣ ثم يتوب الله من بعد ذلك

٣٤٠ يريدون ان يطفئوا نور الله

٣٤٣ انما النسي زيادة في الكفر

٣٤٦ افروا خفافا وثقالا

٣٥٠ لقد ابتغوا الفتنة من قبل

٣٥٢ فلا تهلك اموالهم ولا اولادهم

٣٥٩ يهتفون بالله لكم

٣٦٣ كاذبين من قبلكم

٣٦٥ يا ايها النبي جاهد الكفار

٣٦٨ استغفر لهم او لا تستغفر لهم

٣٧٢ رضوا بان يكونوا مع اخوانك

٣٧٤ اجنء الحادى عشر يعتذرون

٣٧٧ والسابقون الاولون

٣٨٢ والذين اتخذوا مسجدا ضرازا

٣٨٨ التائبون العابدون الحامدون

٣٩٣ وعلى الثلاثة الذين خلفوا

٣٩٧ يا ايها الذين آمنوا اقاتوا الذين يلوونكم

